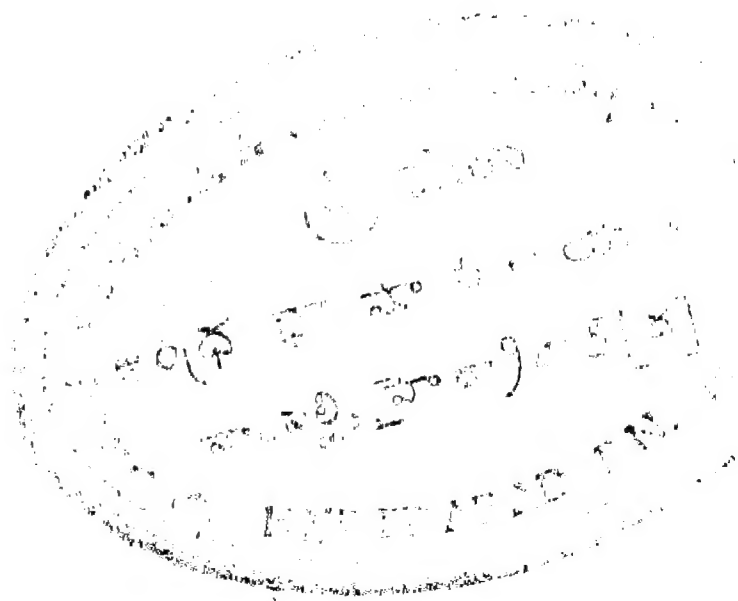




బుద్ధ భ గ వా ను డు



\_\_\_\_\_ ప్ర తు ల కు : \_\_\_\_\_

దేశీ క వి తా మ ం డ లి, వి జ య వా డ - 2.

# బుద్ధభగవానుడు

ధర్మానందకోశాంబి

అనువాదం :

‘సరస్వతీపుత్ర’

పుట్టపర్తి నారాయణాచార్యులు



సాహిత్య ఎకాడమి తరఫున :

విద్యోదయా పబ్లికేషన్సు,

కడప వారిద్వారా ప్రచురితము.



తెలుగున

ప్రథమ ముద్రణ

ఫిబ్రవరి — 1957

వెల : ఏడున్నర

Published by R. Ramachandra Reddy  
Proprietor : Vidyodaya Publications, Cuddapah;  
Printed at Desi Press, Vijayawada. 2

# భక్తుఁడు, బండితుఁడు, నైన ధర్మానంద కోశాంబి

ఈ గ్రంథమునకు మూల లేఖకులు శ్రీ ధర్మానంద కోశాంబిగారు. వారు 'పాలీ' భాషయందుఁ గావించిన పరిశ్రమ - బ్రచండమైనది. కేవలము భాషాదృష్టితోనే గాక, సాహిత్య దృష్టితోఁగూడ వా రా వాఙ్మయమున నమోఘమగు గృహిసల్పిరి. బౌద్ధధర్మమును, బోధించు ననేక మౌలిక గ్రంథములపై వారినూట క్రగ తాంబూలము ఈ విషయమున వారి కీర్తి - ఇతర రాష్ట్రములకుఁ గూడ నెగబాకెను. కాని వారికృషి కేవలము బ్రతిపాదుల మూతి బిగించు - తర్క ప్రభానమైన శుష్క పాండిత్యము మాత్రమేగాదు మఱి - సహృదయతతో నార్ద్రముఁగూడ. బుద్ధధర్మవానునకు వార నన్యులైన భక్తులు, అందుచే ధర్మానంద కోశాంబి గారి సిష్ట యుదా తమైనది. బౌద్ధధర్మాధ్యయనమున వారు గావించిన పరిశ్రమ - పొందిన ఫలము, సాహితీరచనా రూపమున వారు దేశమున కొనఁగిన జ్ఞానోపదేశము - మూఁడును కూడ, బహు జన హితము కొఱకే. బహుజనుల నుఖముకొఱకే.

వారు రచించిన ఈ 'బుద్ధ చరిత్ర'యే దృష్టితోఁ జూచినను గొప్పది. కారణ మేమనఁగా వీ విషయమున వారికృషి యంతలోతైనది. ప్రామాణికమైనది. ఈ గ్రంథమునెవరైనను జదివినచో - బుద్ధుని చరిత్ర పై నింతకుముందు వారి కున్న యపోహలుఁ దొలఁగి పోవును. సత్యములై, ప్రామాణికములై యపూర్వ విషయములు దొరకును. కాకమ్మ కథలపై యాధారపడవలసిన దురవస్థ - యా పాఠకున కుండదు.

ఈ నాఁడును మనము బుద్ధ దేవుని జీవిత చరిత్రను చదువుచునే యున్నాము. కాని యా చరిత్ర మూలగ్రంథముల యాధారముపై రచింప బడినది గాదు మఱి - యైరోపీయ విద్వాంసులు గావించిన కృషి సారము.

‘ఏడ్విన్ - ఆర్నోల్డ్’ మహాశయుడు “Light of Asia” యను కావ్యమును రచించినాడు. దానిలో బుద్ధ దేవుని చరిత్ర వర్ణింపబడినది. కాని దానిలో, బుద్ధుని జీవిత ఘట్టములయందు వాస్తవమునకంటె గల్పనలెక్కువ. అట్లున్నను, దాని ప్రభావము బ్రాహ్మశివుని దేశముల లోని విద్వాంసుల మనస్సులపై, యమోఘముగఁ బనిజేసినది. ఆ గ్రంథ రచనముచే, ‘ఆర్నోల్డ్’ మహాశయునకుఁ, గాలమునందు, జెఱగి పోని కీర్తి దక్కెను. ఆ పరిశ్రమమునకై పాఠకు లాతనికిఁ జిరకృతజ్ఞులై యుందురు. కాని ఆర్నోల్డ్ మహాశయుడు రచించిన, బుద్ధచరిత్రలో, కావ్యమయ చిత్రణ మెక్కువ. ‘పాల్కరస్’ మహాశయుడు గూడ, వీ రీతిగనే యొక బుద్ధ చరిత్రమును - అంగ్ల వచనమున వ్రాసినాడు. ఆదియును గొప్ప శిల్పమే. వీరిర్వూరి తర్వాతకూడ మఱియొందరో గవేషణమును సాగించి, బుద్ధదేవుని చరిత్రములు లిఖించిరి. కాని యిన్నియున్నను, ధర్మానంద కోశాంబిగారి, యీ ప్రయత్నమునకుఁ జోటు మిగిలియే యుండెను. వీరు మూల పాలీ గ్రంథములు - త్రిపిటకములు. వీనిని నిష్కరుణముగ నవలోడించి, వాని యాధారముపై, సవిమర్శముగ వీ గ్రంథముగ రచించిరి. ఇట్టి ప్రయత్నమును, గావించిన భారతీయులలో మొట్టమొదటివారు వీరనుటకు సందేహమే లేదు. ప్రపంచ రచయితలలోగూడ - మొదటివారు వీరేనేమో! త్రిపిటక గ్రంథములలోను గాల్పనికముగఁ దోచిన నెన్నియో విషయములను, వీరు నిష్పక్ష పాతముగఁ ద్రోసిపుచ్చిరి. పౌరాణిక చమత్కారముల వడలిపెట్టిరి. అసంభవములైన వస్తువుల విసర్జించిరి. వారు నిమ్మిన విషయములనుఁ గూడ - కేవలము, “గగనం - గగనాకారము” గ వివరింపక వాని యన్నిటికి మూల గ్రంథములనుండి, ప్రమాణములఁ జూపినారు. బౌద్ధ, జైన, సాహిత్యములలో దొఱకు, నాటి, సామాజిక, ధార్మిక, రాజనైతిక, పరిస్థితుల నన్నిటిని, వీరెంతో కనుగలిగి గమనించిరి. ఆదరింపఁదగిన యొక్క విష

యమునుఁగూడ - వదలినవారు గారు. వీని సాయముతో, బుద్ధ భగవానుని, కాలపరిస్థితిపై, నొక యపూర్వమగు, బ్రహ్మమును వెదజల్లినారు గ్రంథకర్తలు.

ధర్మానంద కోశాంబిగారు, బుద్ధదేవున కనన్యభక్తు లని ముందే దెల్పితిమిగనా ! కాని, భక్తికంటెను వీరి సత్యనిష్ఠ గొప్పది. అభినివేశము లకు లోబడక, దాము సత్యమని నమ్మినదానిని, నిర్భయముగ వచించు నార్జవము, గ్రంథకర్త లందరికిని గల్గు నదృష్టముఁగాదు. వీరి గ్రంథమున వాడిన, భాష చాల సరళమైనది. శారణ మేమనగా, వారి రచనా ప్రయత్నము. జనసామాన్యము కొఱకే. వారికందరకు నర్థమగు భాష యుండవలెనుగదా ! ఈగ్రంథ మొక్కటియేగాదు. వీరి యన్ని పుస్తకములును భాషా దృష్టిలోఁ జాల సరళమైనవి.

పాలీ భాషలో వీరి పాండిత్య మసామాన్యమంటిని. ఇది ముమ్మాటికిని నిజము. వారు పాలీ భాషలో నేమాత్రముఁ గష్టపడక - దమ జన్మ భాషలో వలెనే - సునాయాసముగ రచన మొనర్చుచుండిరి. బౌద్ధ గ్రంథములపై, పాలీ భాషలో వా రెన్నియో, టీకలు వ్రాసినారు. కొందఱు వ్యాఖ్యాతృ శిరోమణుల పాండిత్యమునకు మనము నవ్వనలసి వచ్చును. సరళములైన మూలగ్రంథ వాక్యములు, వీరి వ్యాఖ్యానముతో జటిలములై పోవును. జటిలములైన వాక్యములు, జటిలతరము లగును. అప్పుడు మూలము నర్థము చేసికొనుట కా వ్యాఖ్యానకర్త సాధకుఁడు గాక, బాధకుఁడుగఁ బరిణమించును. ఈ జబ్బు కోశాంబిగారికి లేదు. వారి వ్యాఖ్యానములు-మూలము నెంతయో సరళ మొనరించి, వాని యర్థమును, “అరటి పండొలచినట్లు” పాఠకుల కందించును.

భారతీయులు, గ్రమక్రమముగ, బుద్ధ భగవానుని మఱచినారు. కళ్యాణమయములైన, బుద్ధుని బోధలపైఁ బండితు లెత్తిన యభాండము లకు మితియేలేదు. ఈ యాగడములుఁ జూచిన ధర్మానందులు, మనస్సున

బాధపడి వాని యదార్థ స్వరూపమును, సామాన్య జనుల కందించిరి. పండితుల శుష్కతర్కములకు, సాధ్యమైనంతవరకు, జవాబు లిచ్చినారు. ఈ గ్రంథము 'గుజరాతీ' భాషలోనికిఁగూడ ననువదించఁ బడినది. ఆ పుణ్యము గుజరాతు విద్యాపీఠము వారిదే.

ధర్మానంద కోశాంబిగారు 1876 వ సంవత్సరమున జన్మించినారు. వీరి గ్రామము గోవా దగ్గరనున్న యొక స్థలెటూరు. గోవా స్కూలువారు పిల్లల విద్యాబుద్ధులకై యే యేర్పాటునుఁ జేయలేదు. కనుకఁ జిన్నతనమున వీరికి లభించిన విద్య గొంత మహరాష్ట్రము; కొలది సంస్కృతము మాత్రమే. పగలంతయు దమ తోటలోని పెంకాయచెట్లకు నీరు ద్రిప్పుటయందే యాతనికి సరిపోయెడిది. ఆ నాళ్ళలో, నొక మరాఠీ, మాసపత్రిక వచ్చుచుండెను. 'బాలబోధ'మని దాని పేరు. ఒకసారి యా పత్రికలో బుద్ధభగవానుని జీవితచరిత్ర వ్రాయబడినది. దాని నీ పిల్లవాడుఁ జదివెను. అతని వసిష్ఠాదయముపై బుద్ధ చరిత్ర మాసిపోని ముద్రను వైచినది. అనఁడే యా పిల్లవాడు, దన జన్మమందు బౌద్ధధర్మమునుఁ జక్కగ సాధించ వలెనని నిశ్చయించి కొన్నాఁడు. ధర్మానంద కోశాంబిగారు, దమ జీవిత చరిత్రమున నీ క్రింది వాక్యములు వ్రాసిరి.

“ఎన్ని సంకటములు బ్రాప్తించినను, విపత్తులు సహింపవలసి వచ్చినను, బుద్ధుని ధర్మోపదేశముల నీ జీవితమున నర్థ మొనర్చికొనియే తీరవలెను. అనఁడే నా జన్మకు సాఫల్యము” అని భావించితిని ।

ధర్మానందునకు వయసు గడచివచ్చినది. వయస్సుతోఁ బాటు, కుటుంబమునందు గలతలు హెచ్చయ్యెను. అందుచే ధర్మానందకోశాంబి గారికి దమ బెండ్లి పెడాకులపై మనసు బోలేదు. ఒకానొకనాడు వా రిల్లు వదలినారు, అనఁ డాతని కిరువది రెండేడ్ల వయసు. నేరుగా వారు బొంబాయి జేరిరి. అచటి ప్రార్థనా సమాజముయొక్క సాయముతో, కొంత

కాలము వారు, దమ యధ్యయమును, సాగించినారు. అటనుండి పూనాకుఁ బ్రయాణము గట్టినారు. ఆదృష్టవశాత్తు, మహాపండితులైన డాక్టరు భండార్కరుగారి యాదర ముల్పినది. కొంతకాలము దరువాత, గ్వాలియరు, కాశీ, నగరములలో కోశాంబిగారు సంస్కృతమునుఁ జక్కగాఁ జదివికొనిరి. ఇప్పటికి బౌద్ధ ధర్మమునకు గావలసిన సాధన సంపత్తి సమకూరినట్లే. చిన్ననాటి యాకాంక్ష వారిలో మఱల మొల కెత్తెను. కాని బౌద్ధ గ్రంథముల నెవరు జెప్పువారు! ఈ యూహతో వారు, నేపాలు దేశమున కేగిరి. అది బుద్ధ భగవానుని జన్మదేశముగదా! అటనుండి నేరుగా బుద్ధగయకు వచ్చినారు. అక్కడికి వచ్చిన తరువాత బౌద్ధ శాస్త్రములు, త్రిపిటక గ్రంథములుఁ, జక్కగ బోధించు పండితులు సింహళమున దప్ప మరెక్కడను లేరని వారి కర్థమైనది.

యువకులైన ధర్మానందులు, సింహళమునకు దారి దీసినారు. దారిలో వారుబడిన గస్త్రముల కంతులేదు. కాని పట్టుదల వదలినది గాదు. కడకు ధర్మానందులు, సింహళమునుజేరి బౌద్ధధర్మ దీక్షను గైకొనిరి. వారికి ధర్మదీక్ష నిచ్చిన యాచార్యుఁడు 'మహా స్థవిర సుముంగలా చార్యుఁడు'. వారికడ వసించి ధర్మానందుఁడు, పాలీ గ్రంథముల నతిజాగ రూకతతో నభ్యసించెను. సింహళమునుండి బ్రహ్మదేశమున కేగెను. అక్కడ ఛానమూర్ఖమునుఁ జక్కగ నవగతముఁ జేసికొన్నాఁడు. తరు వాత బర్మానుండి భారతదేశమున కొ యువకుఁడు దిరిగివచ్చెను. ధర్మ జ్ఞానతో - దేశదేశములు దిరుగుటలో, ధర్మానందులు బడిన యవస్థలు దలఁచికొన్నచో - మనకు రోమాంచము జనించును.

సనాతన ధర్మము - బౌద్ధధర్మము - యీ రెంటిలో నొక దొడ్డభేద మున్నది. సనాతన ధర్మానుసారము, దొలుతటిది బ్రహ్మచర్యము. దాని పిదప గార్హస్థ్యము. అటుతర్వాత వాన ప్రస్థము. కడపట సన్యాసము. ఇది వరుస. ఒకానొక బ్రహ్మచారి, గార్హస్థ్యమును స్వీకరింపకయే,



సన్యాసి గావచ్చును. కాని సన్యాసమును నిర్వహించుటకు వాఁడసమర్థుఁడైనచో, మరల గృహస్థుఁడగుటకు వీలులేదు. అందుకే సనాతన ధర్మ సాంప్రదాయస్థులైన గురువులు, సులభముగ సన్యాసదీక్ష నివ్వరు. వారి కెంతయో విశ్వాసము గలిగిననే యొసఁగుదురు.

ఈ విషయముల బౌద్ధుల దృష్టివేరు. బాలుఁడెదిగినంతనే, సర్వ శ్రేష్ఠమైన, భిక్షుధర్మదీక్ష నొసగుట, దమకు గొప్ప యదృష్టముగ, తల్లి తండ్రులు భావింతురు. కర్తవ్యముగఁగూడ నెంతురు. సన్యాసియైన బాలకునకుఁ, దా నా యాశ్రమమును నిర్వహింపలేనని దోచినచో వాఁడు మరల గృహస్థుఁడు గావచ్చును. వానిని బౌద్ధధర్మ మాక్షేపింపదు. భిక్షు చర్యయం దున్నవాఁడు. దన కా స్థితి యశక్య మని దోచినచో వెంటనే గురువునకు నివేదించును. అచార్యుని యనుజ్ఞతో, మరల వాడు గృహస్థుఁడై పోవును. ధర్మానంద కోశాంబి యిట్లే యొనర్చెను.

భారతదేశమునకుఁ, దిరిగివచ్చిన తరువాత ధర్మానందులకు, బౌద్ధ ధర్మమును, బ్రచారము సేయఁ గోరిక గలిగినది. అందుచే వారు గలకత్తా విశ్వవిద్యాలయమం దధ్యాపకులుగఁ జేరిరి. కొంతకాలమున్న తరువాత, వారు, మహారాష్ట్ర దేశమునకు వచ్చి, బరోడా రాజైన సయాజీరావు గనుక్వాడును గలిపికొన్నారు. ఆ మహారాజు ధర్మానంద కోశాంబిగారికి, గ్రాసవాసముల కేర్పాటొనరించెను. వారి సాయముతో, బౌద్ధ ధర్మమును గొంతకాలము, ధర్మానందులు బోధించుచుండిరి. మఱల పూనాకువన్ని - డాక్టర్ భండార్కరును, దరిసించినారు. వారి సాయమున బొంబాయి యూనివర్సిటీలో, పాలీ బాషాధ్యాపకులుగఁ గుదురుకొనిరి.

ఆ సమయమున “డా॥ జేమ్సు ఉడ్స్” భారతదేశమునకు వచ్చెను. వారు ఆమెరికాలోని హార్వర్డు యూనివర్సిటీలో నాచార్యులు. “విసుద్ధి షుగ్గ” బౌద్ధ గ్రంథములలో, జాల జటిలమైనది. దానిని హార్వర్డు యూనివర్సిటీ పర్యవేక్షణక్రింద వెలువరించు తలఁపు, ఆమెరికా బండితున

కుండినది. కాని యా ప్రయత్నమున కొక గొప్ప పాలీ పండితుని సాయము గావలసి యుండెను. “జేమ్సుఉడ్స్” దొరగారు, ధర్మానందుల నా పనికిఁ బురిగొల్పిరి. వారి బలవంతముతో ధర్మానందు అమెరికాకు, బ్రయాణమైనారు. అట నేవియోఁ గొన్ని సిలుగులు! ఆందుచే శీఘ్రకాలము లోనే వారు, భారత దేశమునకు మరలి రాక తప్పినదిగాదు. “పర్సన్” కారేజీలో ధర్మానందులు ‘పాలీ’ శిక్షాచార్యులుగఁ జేరిరి. వారి చేతిక్రింద నెందరో యుత్తములైన శిష్యులు దయ్యారైరి. ఆట వర్షముల యనంత రము, మరల వారు అమెరికాకు వెళ్ళి ‘విసుద్ధి మగ్గ’ కార్యమును బూర్తి గావించినారు.

భారత దేశమున, కలకత్తా, బరోడా, అహమ్మదాబాదు, పూనా, కాశీ - యింకెన్ని చోటులలోనో వారు నివాస మొనర్చికొనిరి. ఈ స్థలము లలో వారు దయ్యారుఁ జేసిన శిష్యులకు లెక్కలేరు. ఆనాఁడు దయ్యారైన శిష్యులలో, నొక్కొక్క డొక్కొక్క మెరికెగా నిప్పుఁడు విఖ్యాతి నంది నారు. ఇంతలో గాందిమహాత్ముఁడు స్థాపించిన, గుజరాతు విద్యాపీఠము నుండి ధర్మానంద కోశాంబుల కాహ్వానము వచ్చెను. వారచటి కేగి కొన్ని గ్రంథములు రచించిరి. అప్పు డక్కడ బ్రసిద్దులైన జైనవిద్వాంసు లనేకులుండిరి. పండిత సుఖలాలు మహాశయుఁడు, మునిజిన విజయసూరి, శ్రీ భేవరదాస్, రసికలాల్ పరీఖ్. మొదలైనవా రా పండితులలో బ్రసిద్దులైన గొందఱు. ఈ జైనవిద్వాంసులతో, ‘ధర్మానంద కోశాంబి’ యార్ధ్ర భావముతో, సహకరించెను. జైన బౌద్ధ గ్రంథములపై, తులనాత్మక సాహిత్యసృష్టి యెంతయో యప్పుడు జరగినది.

1929 లో ‘ధర్మానందులకు’ రష్యానుండి, యాహ్వానము వచ్చెను. దానికి కారకులు ప్రొ॥ సేరబేడ్ స్కేగారు. వారు బ్రసిద్దులైన పాలీ పండితులు.

ధర్మానందు అమెరికాలో నున్నప్పుడు, లాలా హరదయాలు గారితో, గొప్పమైత్రి గుదిరినది. లాలా హరదయాలుగారు పంజాబు దేశ



ములోని, గొప్ప విప్లవకారులు. ఆతని మైత్రితో కోశాంబిగారి భావనలు, సమాజ వాదమువైపు మొగ్గ మొదలు పెట్టెను. సామ్యవాదముయొక్క గుణదోషములను. బ్రత్యక్షముగ జూచి, విమర్శించుకొను నవకాశము, రష్యానుండు ధర్మానంద కోశాంబిగారికి దొరికినది. తత్వనిష్ఠమైన వారి దృష్టి, రష్యాదేశములోని సామ్యవాదము నెంతయో యాకళించికొనెను.

బుద్ధ భగవానుని యవతారమే బహుజన హిత సుఖములకొరకు గదా! ఆ మహామహునకు భక్తులైన ధర్మానందుగారు, బహుజన హితం కరములైన కార్యముల కలిపుట్టె యుండగలరా? 1930 వ సం॥ న రష్యానుండి వారు వెనుకకు వచ్చినారు. వచ్చిన వెంటనే భారతదేశ స్వాతంత్ర్య సమరమునందు, యోధులుగఁ జేరిరి. ఆ మహాప్రయత్న మందు వారు, వేయివేతులతోఁ బనిచేసినారు. ఉప్పుసత్యాగ్రహమున వారికి ప్రత్యేకాభిమానము. దీక్షబద్ధులైన యెందరో సత్యాగ్రహులను వారు దయారు చేసిరి. ఈ సేవకు బురస్కృతిగ వారికిఁ గారావాసము దప్పలేదు. అటుతరువాత మరల నామెరికాకు వెళ్ళినారు. అమెరికాకు వెళ్ళుట యది నాల్గవసారి. అటనుండి దిరిగి వచ్చిన వెంటనే, కాశీలోఁ గాపురముఁ వెట్టిరి. అపుడు వ్రాసినదే 'హిందీసంస్కృతిఅణి యహింసా' యనెడు గ్రంథము. వారి వాక్కు వణకులేనిది. వారి నిర్ణయములు నిర్భయము లైనవి. ధర్మచింతనము, ధర్మచర్చ, వెన్నెముక గాఁగల, భారతీయసంస్కృతి స్వరూపమును, దోచినది తోచినట్లుగ, - స్పష్టముగ వాదగ్రంథమున, వివరించినారు. ఇట్టి నిర్భీకములైన నిర్ణయములు, వివాదాస్పదము లగుటతో నాశ్చర్యమేమున్నది?

బొంబాయి యందు, వారొక, యాశ్రమమును నిర్మించికొనిరి. ఆ యాశ్రమమున్నది, కూలీలు నివసించుచోట. దానికి 'బహుజన విహార మ'ని పేరు. ఈ నాటికిని పరదేశములనుండి బొద్దు లెందరో వచ్చి దాని యాశ్రమమున వసించుచుందురు.

బొంబాయినుండి ధర్మానందులు సారనాథునకు వెళ్ళినారు. సారనాథులో జగదీశకాశ్యపుని వంటి, ప్రసిద్ధులైన పౌలీ విద్వాంసు లెందరో యుండిరి. వారికి ధర్మానందుల సహాయము గల్పితరువుగ బని చేసినది.

జైన తీర్థంకరులలో, నిలువది మూడవవాడు బార్హ్వనాథుడు. అతని 'చతుర్యమధర్మము' యొక్క ప్రభావము, ధర్మానందుల మనస్సుపై నమితముగఁ బడెను. చతుర్యమధర్మము 'అధ్యాత్మిక సమాజవాద'మను నిశ్చయము ధర్మానందులకుఁ బలిసెను. ఈ దృష్టితోఁ బార్హ్వనాథుల చతుర్యమధర్మముల వివరించుచు వారొక గ్రంథమునుఁ గూడ వ్రాసిరి. ధర్మానందుల మరణానంతరము, వారి స్మారకసంఘము వారు దానిని బ్రకటించిరి.

బార్హ్వనాథుని యొక్క ధర్మోపదేశ మన్నచో, కోశాంబిగారికి బరమప్రాణము. కేవలము బ్రేమించుటయేగాక, — యా ధర్మము ననుష్ఠించుటకుఁ గూడ వారు బూనుకొనిరి. "శరీరము క్షీణక్షీణమై, దనకు తానై వ్రాలిపోవు వరకును, మృత్యువున కెదురుఁ జూచుచుండుట, మానవునకుఁ దగని పని. శరీరమందు బలస్థైర్యము లుండువరకును, జీవింప వలసినదే. ఇతరుల కుపకరింపవలసిందే. పరోపకారమునకేగదా ప్రాణము! శరీరము సేవాధర్మమున కసమర్థమైనపు డన్నము, నీరు, వదలిపెట్టి, జీర్ణవస్త్రమును వలె, దేహమును వదలిపెట్టుటయే, చక్కని పని" యని ధర్మానందు లనుచుండిరి.

ఈ యభిప్రాయముతో వారు - క్షీణమైన శరీరత్యాగమునకై బ్రాహ్మోపవేశమునకుఁ బూనుకొన్నారు. ఈవార్త గాంధీ మహాత్మునకు దెలిసెను. ఇట్టి ప్రయత్నమునుండి విరమింపవలసిన దని వా రాదేశించిరి. గాంధీమహాత్ముని యాన శిరస్సుపై ధరించి, ధర్మానందులు, ప్రవాస దీక్షకు స్వప్తి జెప్పినారు. కాని, బ్రదుకుపై నిచ్చమాత్రము వారికి సంపూర్తిగఁ దొలగిపోయినది. పార్హ్వనాథుని సిద్ధాంతముపై ధర్మానందుల కున్న

నిశ్చయము, సడలనేలేదు. కొంతకాలము వారు గాళియందును, బొంబాయి  
యందును గడిపిరి. కడకు, మహాత్ముని సేవాగ్రామమునుఁ జేరినారు.  
నాడు 1947 జూన్ మాసము, 5 వ తేదీ. అనాఁడు ధర్మానందుని క్షీణ  
దేహము యిహ లోకమును వదిలెను.

ధర్మానందుల దేహోపసాన సమాచారము, దేశమందుఁ జిచ్చువోలె  
వ్యాపించినది. అపుఁడు గాంధీమహాత్ముఁడు డిల్లీయం దుండెను. వారు  
బ్రాధ్దనాసభయం దిట్లన్నారు. “మనలో నొక గొప్ప దురభిరుచి బలిసి  
పోయినది. గద్దలము సేయువారే, మనకు గొప్పవారు. రాజకీయములందు-  
యేమిపని సేయకయే - యేమో చేసినట్లు తప్పెట కొట్టుకొనుచు దిరుగు  
వారిని మన మాకాశమున కెత్తుదుము. కాని నిశ్శబ్దముగ నుండి, నిష్ఠతో  
గార్యమును నిర్వహించు కర్మయోగులను మనము బలుకరింపము.  
ధర్మానంద కోశాంబి యట్టి మూక కర్మయోగి.”

ధర్మానందుల జ్ఞాపకార్థమై, గాంధీమహాత్ముఁడు నిధి, మొదలగున  
వేర్పాటు సేయనివ్వలేదు. ఆయన పేరిట డబ్బును వసూలుజేసి, బౌద్ధ  
ధర్మమును, సాహిత్యమును నభ్యసించుటకై, సింహళమున కేగు  
విద్యార్థుల సహాయార్థ మది వెచ్చింపఁ బడవలెనని యాదేశించెను. ధర్మా  
నందుల గ్రంథములన్నియు, బ్రకటించుట కేర్పాటు గావించెను. గాంధీ  
మహాత్ముని యీ కార్యము, ధర్మానందుల స్వభావమున కెంతయో  
దగిన పురస్కృతి.

సనాతన ధర్మము, జైనధర్మము, బౌద్ధధర్మ మని, ధర్మానందుల  
మనస్సులో వింగడింపులేదు. దేనినైనను. గళ్యాణ కారకమైన దాని  
నాతఁడు బ్రేమించుచుండెను. జన్మతః యతఁడు బ్రాహ్మణుఁడు. చిన్న  
నాటినుండి బ్రాహ్మణుని యాచారముతోని, నటనల నాతఁడు గమవించు  
చునే యుండెను. అందుచే బ్రాహ్మణులకు సమాజముపై నున్న దృష్టియు,  
నాతనికిఁ జక్కగ బరిచితమే. వీనితో మనస్వియైన ధర్మానందులకు,

బ్రాహ్మణులపై నొక ఈర్ష్య సముత్పన్న మయ్యెనని, వారి మిత్రులు గొందఱుందురు. ఏది యెట్లున్నను, శిష్యసమూహములు, గ్రంథములు, ఉపదేశములు— వీనిద్వారా బుద్ధభగవానుని జీవనము, వ్యక్తిత్వము మున్నగు వానిని ప్రపంచమునకు వెల్లడించుటకు, ధర్మానందు లెంతయోఁ బనిజేసిరి. బుద్ధుని యుపదేశముల లోని యాదార్థ్యమును బయటపెట్టుటకు, వారు బడిన శ్రమ యింతంతగాదు. నేటి సమాజవాదము యొక్క సహాయముతో, బుద్ధుని యుపదేశములు జరితార్థము లగునను నమ్మకము కోశాంబి గారికి మెండుగ నుండెను. వా రీవిషయమును, దమ గ్రంథములలో నొక్క జెప్పిరి.

మహాత్ముఁడన్నచో, కోశాంబిగారికి గొప్ప శ్రద్ధాభక్తు లుండెను. అయినను దమకు సరిపోని విషయములందు వారితో భేదించుటకు, ధర్మానందు లెన్నఁడును జంకలేదు.

పార్శ్వనాథుని ‘చాతుర్యమ ధర్మము’ నుండియే, జైన-బౌద్ధ సంప్రదాయములు సంభవించెనని, ధర్మానందుల నిశ్చయము. ఇంతేగాదు. జైన, బౌద్ధ, ధర్మములయొక్క దార్శనిక దృష్టిని తోడుగగొని, జీవితముల బరిష్కరించి కొన్నప్పుడే సమాజవాద, సామ్యవాదములు కృతార్థము లగుననెడు దలఁపుగూడ వారి కుండెడిది. అట్లయిననే మానవజాతికి క్షేమము గల్గుట సంభవమని వా రనెడువారు.

వారి కిట్టి యభిప్రాయము లుండుటచేతనే, మహాత్ముని యుపదేశములు, వారిమనస్సుపై నెక్కువగ బనిచేసెను. గాంధీమహాత్మునకు వా రనన్య భక్తులైరి. మహాత్ముని స్వాతంత్ర్యసమరమందు— దా మొక్క యతిరధులుగ బనిజేసిననేఁ దమ జన్మ సార్థక మగునని వారు నమ్మిరి.

వారు జన్మించినది గోవాదేశమందు గదా! అపుడు గోవా స్వాతంత్ర్య సమరము జరుగుచుండెను. “ఈ దేహమున గొంతశక్తి యుండినచో, గోవా స్వాతంత్ర్యసమరమున, నేదోయొక పని జేసియుండెడి

వాడను” అని వృద్ధాప్యమున కోశాంబిగా రనుచుండిరి, కాని శరీరము దినదినమును క్షీణించుచునే యుండును గదా ! ఇంతలో ‘నాఖాలీ’ దురంతములు జరగినవి. గాంధీమహాత్ముఁ డపూర్వత్యాగమును బ్రదర్శించెను. ఆ వృత్తాంతమును విన్న ధర్మానందులు గన్నీళ్ళతో, “ఈ దేహము బాగున్నచో, నేనుఁగూడ గోవాఁ జేరి, యా స్వాతంత్ర్య సమరమందు, నాదేహమును వదలియుండును” యని బల్కిరట.

ధర్మానందుల కున్న బుద్ధభక్తి, పాండిత్యపరాయణము గాదు. వారి నిష్ఠకు, శీలకు హృదయము. వారు జీవితమున నెదుర్కొనిన కఠిన పరిస్థితులకు లెక్కలేదు. దేశదేశములు దిరిగినప్పుడు, విపరీతములైన సంఘటన లెన్నియో వారికి దాపురించెను. కాని వా రే యాఘాతములకు లోగినవారు గారు. వారిజీవితము నిష్పాపము. నిర్మలము. మచ్చలేని మల్లెపూవు వంటిది. శీలము నింతగా బ్రేమించు చుండిరి గనుకనే, ధర్మానందులకు శాంతి దేవాచార్యులు రచించిన, “బోధిచర్చావతారము” గడుంగఱుఁ గూర్చు పొత్తమయ్యెను. దానిని వారు మరాటీ, గుజరాతీ భాషలలోని కనువదించి నారు. శాంతిదేవాచార్య లీపుస్తకమును, దమ మనోనైర్మల్యము కొఱకే వ్రాసి కొనియుండిరి. అందుచే నా పుస్తకము సర్వత్ర, శీలసుగంధ భరితమైయుండెను. ధర్మానందు లాపొత్తము నంతగాఁ బ్రేమించుట-యందుచేతనే.

కోశాంబిగా రెంతయో నిర్భీకులు. ఒకసారి వారు బరోడాలో నుపన్యసించుచుండిరి. ఉపన్యాస విషయము ‘అశోక చక్రవర్తిని గుఱించి.’ నాటి సభ కధ్యక్షులు బరోడా మహారాజు ‘సయాజీరావుగారే !’ ఈ యుపన్యాసము జరగుటకుఁ గొంతముందే మహారాజు దగ్గరకుఁ గొందఱు రాయబారము వెళ్ళియుండిరట; కల్లుదుకాణములు మూపివేయవలెనని యాజనులు రాజునకు విన్నవించుకొన్నారు. మత్తుపదార్థములతో, గవర్నమెంటు కెక్కువ రాబడి వచ్చుచున్న దనియూ, వాని యమ్మకము

నిలిపినచో నా రాబడి తగ్గుననియు, పరిపాలనము కష్టమగుననియు వారు తుత్తర మిచ్చియుండిరి. ఆ యాదాయము నితర విధముల సంపాదించుట కవకాశ మున్నచో, గల్లు దుకాణముల మూసివేయుటకుఁ దమ కాక్షేపణ లేదనియు, దెల్పియుండిరట ! ఈ విషయము ధర్మానందులకు దెలిసెను. వారు పన్యాస మధ్యములో, “నశోక్కుఁడు దన రాజ్యమున మద్యమును నిల్పియుండెను. కల్లునుండివచ్చు నాదాయము, యితర రీతుల వచ్చినచో, దాను మద్యమును నిలుపుదునని యశోక్కుఁ డనలేదు” యని నిర్భయముగ నుపన్యసించిరి. మహారాజేమియుఁ బలుకలేదు. ఉపన్యాసాంతరము, “ధర్మానందజీ ! తమరు మాకుఁ జక్కని పాఠమును నేర్పితిరి” యనిపలికి వారు వెళ్ళిపోయిరి.

ధర్మానందులపై మహారాజునకు గోపము వచ్చెనని యంద అనుకొన్నారు. అందుచే నిదివఱకు మహారాజునుండి ధర్మానందుల కందుచున్న సహాయము, యికమీద ముట్టదని వారు నుకొనిరి. కాని యా తలఁపునకు విడ్డూరముగ జరిగినది, మఱుదినమే, డిమ రాజ్యమందు గల్లు దుకాణములు మూసివేయవలెనని, మహారాజుగారు తుత్తరువు దయచేసినారు.

### కోశాంబిగారి సాహిత్యము

బౌద్ధులు దీక్ష గైకొనునప్పుడు, ‘శరణత్రయము’ను పఠింతురు. కోశాంబిగారు తొట్టతొలుత నీ శరణత్రయముపై వ్యాఖ్యాన మొనర్చిరి. అదే వారి మొదటి గ్రంథము.

వీరి యుత్కృష్ట గ్రంథము, ‘బుద్ధలీలాసార సంగ్రహము.’ దీనిలో బౌద్ధసంప్రదాయము ననుసరించి, బుద్ధభగవానుల పూర్వజన్మ కథలు, గొన్ని చెప్పబడినవి, గౌతమబుద్ధుని విపులమైన జీవిత చరిత్రయు గలదు. వారి ధర్మోపదేశముల సారముఁ గూడ నీ గ్రంథమున నున్నది. ఈ పొత్తము బౌద్ధధర్మమునకు గావించిన సేవ యింతింతగాదు. ఇంటింటిలో నీ పుస్తకము బ్రవేశించెను. చదివినవానికెల్ల హృదయము మార్చెను.

## అధారభూత గ్రంథములు

ఈ పౌత్రమున ముఖ్యముగా 'పాలీ' భాషలోని 'సుత్తపిటకము' ననుసరించితిని. 'అట్టకథ'ను గూడ ననుసరించిన దెక్కువయే. 'వినయ పిటకము' లోని విషయములను గూడ గొన్నిటిని వాడుకొంటిని. కాని 'సుత్తపిటకము' విషయములలో సంవాద మున్నపుడే 'వినయ పిటకము' నాదరించితిని. వినయపిటకమున కన్నను 'సుత్తపిటకము' నకే యైతి హాసిక ప్రాముఖ్య మెక్కువ యని నా తలఁపు.

జైన వాఙ్మయమునుండి 'యావారాంగ సూత్రము, భగవతీ సూత్రము, దశనై కాలిక సూత్రము, ప్రవచన సారోద్ధారము' - అను పుస్తకములను మాత్రమే గ్రహించితిని.

మొదటి ప్రకరణమున 'ఋగ్వేదము' నుండి కొన్ని విషయములు గ్రహించినాను. ఉపవిషత్తులనుగూడఁ దడవితిని.

'ధర్మసూత్రములు, మమస్మృతి'యు నా కుపకారకములే.

విష్ణుశాస్త్రి చపకూర్కార్ మహాశయుల 'బాణభట్ట' చరిత్రనుండి కొంతభాగము నుల్లేఖించితిని. కాని యా భాగమును గైకొన్నది — పూర్వపక్షముగ మాత్రమే.

Arctic home in the vedas : by B. G. Tilak.

Myths and Legends of Babylonia and Assyria :

by Lewis Spence

A History of Babylon : by L. W. King

Buddhist India (1903) by Prof. Rlys Danids

ఈ పై గ్రంథములును నా కార్యమున కెంతయో యుపకరించినవి.

## ప్రస్తావన

పాత్రీ వాఙ్మయమందుఁ 'దిపిటక' (త్రిపిటక) ముఖము గ్రంథసముదాయము ముఖ్యమైనది. దానిలో - 'సుత్తపిటకము' దొలిభాగము. మలిభాగము 'విసయ పిటకము.' మూడవది 'అభిధమ్మపిటకము'. సుత్తపిటకమందు ముఖ్యముగా బుద్ధుఁడు - యాతని యగ్రశిష్యులు గావించిన యుపదేశములు సంకలితములు. భిక్షువు లెట్లు వర్తింపవలెనో వినరించుచు బుద్ధుఁడేర్పరచిన నియమములు. యా నియమములు సేయుటకుఁగల కారణములు - యష్పడష్ప డా నియమములలోఁ దీర్చిన మార్పులు - జేర్పులు, వానిపై టీకలు, ఇవి యన్నియుఁజేరి 'విసయ పిటక'మైనది. అభిధమ్మ పిటకమునం దేడు ప్రకరణము లున్నవి. బుద్ధుని యుపదేశములలో - విచార సహములైన యంశములపై - యూహా పోహాలు దీనిలోని విషయము.

'సుత్తపిటకము'లోఁ పెద్దభాగములైదు. 'దీఘనికాయ-మజ్జిమ నికాయము'లు మొదటిరెండు, 'సంయుక్త నికాయము - అంగుత్తర నికాయము' ద్వితీయ చతుర్థ సంఖ్యాకములు. 'ఖుద్దక నికాయము' గడపటిది. 'దీఘనికాయము'లో ముప్పదిరెండు సుత్తము లున్నవి. ఇవి యన్నియు నించుమించు దీర్ఘకాయములే. పెద్దవైన సుత్త



ముల నిందు సంకలనము సేయుటచేతనే - దానికాపేరు. 'దీఘము' దీర్ఘశబ్ద భవము.

'మజ్జిమ నికాయ'మందు నడిమి తరపు సూత్రముల సంకలన మున్నది. అందుకే దానికి 'మజ్జిమ' (మధ్యమ) నికాయమని పేరు. 'సంయుక్త నికాయము'లో మొదటి భాగమందు గాఢామిశ్రితములైన సుత్తములు సంగ్రహీతములు. రెండవదానియందు వేలువేలు విషయములపై సుత్తములున్నవి. వానిలో గొన్ని చిన్నవి, కొన్ని బెద్దవి. దానినందుకే 'సంయుక్త నికాయ' మందురు. 'సంయుక్త' మనఁగా మిశ్రితమని యర్థము. 'అంగుత్తర నికాయ'మందు - బోను పోను, గ్రమగ్రమముగా నంగముల పరిమాణము బెరుగుచుండును. దీనియందుఁ బదునొకండు నిపాతము లున్నవి. ఒక్కొక్క నిపాత మందును బుద్ధుఁ డొక్కొక్క విషయమును గురించి యుపదేశించిన 'సుత్తముల' సంగ్రహముండును. అట్లే - 'దుక' 'తిక' నిపాతములు మొదలైనవి.

'ఖుద్దకనికాయ' మనఁగా - జిన్ని ప్రకరణముల సంగ్రహము. దానిలో - బదునైదు ప్రకరణము లున్నవి. ఖుద్దక పాఠ-ధమ్మ పదో దానేతి వృత్తక సుత్తనిపాతములు మొదటియైదు. విమానవత్థు, పేతవత్థు, ధేరగాఢా, ధేరీగాఢ జాతకములు తరువాతివి. 'నిద్దేశ, పటిసంభిదా మగ్గములు' పిదపవి. 'అపదాన, బుద్ధవంస, చరియాపిటకములు' గడపటివి. ఇది సుత్తపిటకముయొక్క విస్తృత స్వరూపము. వినయపిటకమునం దైదుభాగము లున్నవంటిమిగదా! పారాజిక సాచిత్తి

యాది మహావగ్గములు మొదటి మూడు. చుల్ల వగ్గ పరివార పాఠములు దరువాతి రెండు.

ఇక మూడవది 'యభిధమ్మ పిటకము'. దీనికేడు ప్రకరణములు. 'ధమ్మ, సంగణి, విభంగ, ధాతుకథా, పుగ్గల, పంజత్తి కథావత్తువు'లు గ్రమముగా వచ్చును. తరువాత - 'యమక' పట్టానములు గలవు.

బుద్ధఘోషుని కాలమందు - అనఁగా గ్రీ॥ శ॥ ఐదవ శతాబ్దమున, నీ గ్రంథసముదాయములోని వాక్యములకు, 'పాలి' యనెడు సంకేతముండెడిది. బుద్ధఘోషుడు దన గ్రంథములందు 'త్రిపిటకవచనము'ల నిర్దేశింపవలసి వచ్చినపుడు 'అయమేత్థపాలి' 'పాలియం'దిట్లు యనును; లేక 'పాలియం వుత్తం' 'పాలీలోఁ జెప్పబడినది' యనిపలుకును. పాణిని వైదికపదములను సూచించుటకు 'ఛందసి'యని వాడుట వాడుక. 'భాషాయాం' యను పదముచే సమకాలీన సంస్కృతభాషను - సంకేతించును. అట్లే - బుద్ధఘోషాచార్యుడును 'పాలియం' యనుమాటచే 'త్రిపిటక వచనము'ల నిర్దేశించును. 'అట్టకథాయం' యని, బ్రయోగించి - యాకాలమందు సింహలీభాషలో బ్రచలితములైన 'అట్టకథ'లలోని వాక్యముల నుల్లేఖించును.

'అట్టకథ' యనఁగానేమి? అర్థసహితమైనకథ. 'త్రిపిటకము'లందలి వాక్యముల కర్థములు వివరించునప్పుడు వాని కుపస్కారకములుగ మరికొన్ని గథలు - గారణములు - జెప్పు పరిపాటి సింహళద్వీప మందుండెడిది. కాలాంతరమున నీ 'యట్టకథ'లు వ్రాతలకెక్కినవి. కాని - వానిలో బునరుక్తు

తెక్కన. పైగా నా విషయములు సింహాశద్వీపవాసుల కర్థమైనంత గక్కజేశములవారి కర్థముగావు. కొన్ని యుపయోగ పడవుగూడ. ఈ బాధను గమనించిన బుద్ధఘోషాచార్యులు - వానిలో ముఖ్యమైన కొన్ని 'అట్టకథల' నేటికొని, 'త్రిపిటక' భాషలోని కనువడించిరి. ఇంకఁజెప్పవలసినదేమున్నది? దినములు గడువఁగాఁ 'త్రిపిటకము'లకబ్బిన గౌరవము వానితో సమానముగ వీనికిని దక్కెను. 'త్రిపిటకము'లకు జెల్లినట్లే 'పాలి' యనుపదము 'అట్టకథ'లకుఁగూడ జెలమణి యైనది. నిజమునకు 'పాలి' యనుపదము భాషావాచకమే గాదు. పాలీభాషకు మూలము మాగధి. మరి, యీ నవీన నామకరణ మీరీతిగ జరగినది.

పై జెప్పిన 'త్రిపిటకము'ల విభాగ మెప్పుడేర్పడెను? రాజగృహమునందు జరగిన 'ప్రథమభిక్షుపరిషత్తు'లో నీ విభాగమేర్పడెనని బుద్ధఘోషాచార్యుల యభిప్రాయము బుద్ధుఁడు బరినిర్వాణమందిన తరువాత భిక్షువులు శోకాకులురైరి. వారి నోదార్చువానివలె 'సుభద్రుఁడ'నెడు వృద్ధుభిక్షువొకఁడు "బుద్ధుఁడు జచ్చుటయే మంచిదైనది. ఆతఁడు బ్రదికినంతసేపు 'యీపని జేయుఁడు. యీపని జేయకుండ'ని నియమములుగీచి మమ్ము నిరంతర బంధమున బడవేసి వేధించుచుండెను. ఇప్పుడానిర్భంధము దప్పినది. ఎవరికి రుచించినట్లు వారు నడచుకొన వీలయ్యె"నని పలికినాఁడు. ఈ వృద్ధుని మాటలకు మహాకాశ్యపునకు భయమయ్యెను. బుద్ధుఁడు బలికిన ధర్మవినయ సూత్రము లొకచోట జేర్చకున్నచో 'సుభద్రు'నివంటి భిక్షుకులు స్వైరచారులగుటకవకాశము జిక్కును.

అందుచే:- దొందరిగ భిక్షుసంఘమును జేర్చి ధర్మవినయములను సంగ్రహింపవలెను. ఈ యాలోచన దట్టుటయే తడవు- మహాకాశ్యపుఁడు రాజగృహమం దేనూఱు భిక్షువుల సమావేశము జరిపెను. అవి చాతుర్మాస్యలు. ఆసభలో 'ఉపాలి' యను శిష్యుని సహాయముతో వినయసూత్రముల సంగ్రహణము జరిగినది. తరువాత నానందుని బ్రశ్నించి యతని సాయముతో 'సుత్త' 'అభిధమ్మపిటకము' ల సంగ్రహించిరి. కొందఱు 'ఖుద్దకనికాయము' ను 'అభిధమ్మపిటక' మందే జేర్చియుండవలె నందురు. కొందఱు 'సుత్తపిటక' మందుఁ జేర్చవలెనందురు.

పైవిషయ మంతయు 'సుమంగల విలాసిని నిదానకథ'లోని సారాంశము. ఇదే యధావత్తుగా 'సమంత పాసాదికా' యనెడు 'వినయ అట్టకథ' యొక్క 'నిదానకథ' లోను - గనబడుచున్నది. కాని - బైవిషయమునకు 'ద్రుపిటక' గ్రంథములందు - లవమేని యాధారములేదు. బుద్ధభగవానుని 'పరినిర్వాణము' నకుఁ బిదప - రాజగృహమందు - భిక్షుసంఘముయొక్క మొదటి పరిషత్తు జేరినమాట నిజమే. కాని- ఈ పరిషత్తులో నిప్పుడు గన్పడు 'పిటకముల' విభాగము జరుగ నేలేదు. 'పిటక' మనెడు పేరుగూడ యా పరిషత్తున నుచ్చరించినట్లు గానరాదు. అశోక కాలము వరకు బుద్ధుని యుపదేశము లన్నియు 'ధర్మము - వినయ' మను రెండు విభాగములుగ మాత్రమే యుండినవి. ధర్మమున దొమ్మిది భాగము లుండెనని విందుము. సుత్త గేయ్య, వేయ్యాకరణ గాధోదానములైదు. ఇతివృత్తక, జాతక,

తెక్కన. పైగా నా విషయములు సింహాశద్వీపవాసుల కర్థమైనంత గక్కజేశములవారి కర్థముగావు. కొన్ని యుపయోగ పడవుగూడ. ఈ బాధను గమనించిన బుద్ధఘోషాచార్యులు - వానిలో ముఖ్యమైన కొన్ని 'అట్టకథల' నేటికొని, 'త్రిపిటక' భాషలోని కనువదించిరి. ఇక్కడెప్పువలసిన దేమున్నది? దినములు గడువఁగాఁ 'త్రిపిటకము'లకబ్బిన గౌరవము వానితో సమానముగ వీనికిని దక్కెను. 'త్రిపిటకము'లకు జెల్లినట్లే 'పాలి' యనుపదము 'అట్టకథ'లకుఁగూడ జెలమణి యైనది. నిజమునకు 'పాలి' యనుపదము భాషావాచకమే గాదు. పాలీభాషకు మూలము మాగధి. మరి, యీ నవీన నామకరణ మీరీతిగ జరగినది.

పై జెప్పిన 'త్రిపిటకము'ల విభాగ మెప్పుడేర్పడెను? రాజగృహమునందు జరగిన 'ప్రథమభిక్షుపరిషత్తు'లో నీ విభాగమేర్పడెనని బుద్ధఘోషాచార్యుల యభిప్రాయము బుద్ధుఁడు బరినిర్వాణమందిన తరువాత భిక్షువులు శోకాకులు రైరి. వారి నోదార్చువానివలె 'సుభద్రుఁడ'నెడు వృద్ధుభిక్షువొకఁడు "బుద్ధుఁడు జచ్చుటయే మంచిదై నది. ఆతఁడు బ్రదికినంతసేపు 'యీపని జేయుఁడు. యీపని జేయకుండ'ని నియమములుగీచి మమ్ము నిరంతర బంధమున బడవేసి వేధించుచుండెను. ఇప్పు డానిర్భంధము దప్పినది. ఎవరికి రుచించినట్లు వారు నడచుకొన వీలయ్యె"నని పలికినాఁడు. ఈ వృద్ధుని మాటలకు మహాకాశ్యపునకు భయమయ్యెను. బుద్ధుఁడు బలికిన ధర్మవినయ సూత్రము లొకచోట జేర్చకున్నచో 'సుభద్రు'నివంటి భిక్షుకులు స్వైరచారులగుటకవకాశము జిక్కును.

బడినది. ఆ 'యట్టకథ'లో - దాని కుదాహరణము గూడ - సంయుక్త నికాయముయొక్క మొదటి విభాగమివ్వబడెను. గేయగాథా లక్షణములకు భేదము దెలియవచ్చుట లేదు. రెండు నొక్కరీతిగనే గన్పట్టుచున్నవి. మఱి-గాథయని వేఱు విభాగము బ్రచారములో నేలవచ్చెనో చెప్పలేము. 'గేయ్య' మనఁగా యీ ప్రకారమైన గాథ - యని యొక విశిష్ట లక్షణము జెప్పుటకు సాధ్యపడుటలేదు.

వేయ్యాకరణ మనఁగా వ్యాఖ్య. ఒక సూత్రమును గైకొని - దానికి మట్టసముగ్గాని - విపులముగగాని-| యర్థము సేయుటకు 'వేయ్యాకరణ' మనిపేరు. దీనికి సంస్కృత వ్యాకరణ శబ్దముతో సంబంధమున్నట్లు గానరాదు.

ధమ్మపదము - ధేరగాథ - ధేరీగాథ - యీమూఁడు గ్రంథములకు 'గాథా' సందర్భముక్రిందనే లెక్కయని బుద్ధ ఘోషాచార్యుల యభిప్రాయము. కాని - ధేర - ధేరీ గాథలు బుద్ధునితరువాత మూఁడు నాల్గు శతాబ్దములలో నున్నట్లగపడదు. ఇక ధమ్మ పదమందమా! అది కేవలము జిన్న గ్రంథము. గనుక గాథయనుపేరు దానికి మాత్రమే జెల్లునా? లేక మఱి కొన్నిగాథలు గూడ యీ విభాగములో జేదనా? యని నిర్ణయించుట గష్టము.

పైని జెప్పబడిన 'ఖుద్దకనికాయము' యొక్క పట్టికలో - 'ఉదాన' మనెడు పేరువచ్చినది. దానిలోని యుదాసములు - నారీతిగనే, 'సుక్తిపిటకము' మొదలైన కొన్ని యెడల గన్పడు నితరవచనములు వీనియన్నిటికి గలిపి

‘యుదాస’మను నామము జెల్లెనని బుద్ధఘోషాచార్యులన్నారు. కాని యశోకకాలము నాటికి వీనిలో నెన్ని ‘ఉదాసము’ లుండెనో దేల్చుట గష్టము. అశోక కాలానంతరమిది- దిన దినమునకును పెరిగె ననుటలో సందేహములేదు.

‘ఇతివుత్తక’ ప్రకరణమందు - 112 యితి వుత్తకములు సంగ్రహింపఁబడినవి. వీనిలోఁగొన్ని యశోక కాలమునను దాని యనంతరమొక శతాబ్దమునను శరీరమును ధరించినవి. ఆపై ని బెరుగుచుఁ బోయెను.

జాతకము లనెడు కథలు సుప్రసిద్ధములు. . వీనిలోఁగొన్నిటిని గమనించి నపుడు ‘సాంచి—బద్ధుల్’ యీ స్తూపముల జుట్టుపట్టులలోని తెఱఁగులు గన్పడుచున్నవి. దీనిని బట్టి జాతకము లనేకములు యశోకుని కాలమందే బౌద్ధవాఙ్మయమున దిన్నగఁబ్రవేశించెనని యూహింపవచ్చును. ‘అబ్భుతథమ్మ’ మనఁగా - నద్భుతమైన చమత్కారము. బుద్ధ భగవానుఁడు- యితని యొక్క ప్రముఖ శిష్యులు జూపిన యద్భుత చమత్కారములను వర్ణించు నొకానొక గ్రంథ మాకాలమున నుండెనని యీ మాట సూచించును. మరి - యీ నాఁడా గ్రంథముయొక్క బాలకువయే బెలియదు. దాని యన్నిభాగములును - నేఁడు ‘సుత్తపిటకము’న గలిసి పోయినట్లున్నది. బుద్ధ ఘోషాచార్యులకుఁగూడ, నద్భుత ధర్మమనగా నేమి ? యని వినవించుట గష్టమైనది. ఆయన యన్నాఁడు:

చత్తారోమే భిక్ఖవే అచ్చరియా అబ్భుతాథమ్మా  
ఆసందేతి ఆదినయ పవత్తా సబ్బేపి అచ్చరియ

అబ్బుతథమ్మ పటి సంయుత్తా

సుత్తంతా అబ్బుత ధమ్మం తివేదితచ్ఛా.

‘భిక్షువులారా ! ఈ నాలుగాశ్చర్యములైన యద్భుత ధర్మము లానందమధ్యమున వసించుచున్నవి. ఈ రీతిగ నద్భుత ధర్మములచే మొదలైన, యాశ్చర్యాద్భుత ధర్మ యుక్తములై సర్వసూత్రములును, నద్భుత ధర్మములని దెలియవలెను.’

బుద్ధభూషాచార్యుల గల్పన యేవో క్లిష్టముగ నున్నది. అతఁడు జెప్పిన ‘అబ్బుతధమ్మ’ గ్రంథమునకు- నద్భుత ధర్మములకును సంబంధమేమియు లేదు.

‘మహావేదల్ల’ ‘మాళవేదల్ల’ ములని రెండు సూత్ర ములు. ‘మజ్జిమ నికాయమం’దున్నవి. వీనినిబట్టి వేదల్ల మనెడు ప్రకరణ మెట్లుండునో యూహింపవచ్చును. మహా వేదల్లమందు ‘మహా కోటిత్తుఁడు సారిపుత్తుని గొన్ని ప్రశ్న లడుగును. వీనికి సారిపుత్తుఁడు యథాయోగ్యముగ సమాధా నము లిచ్చును. రెండవదానిలో ‘ధమ్మదినా’ యనెడు ‘భిక్షుణికి’ విశాఖునితో నడచిన సంవాదమున్నది. ‘ధమ్మ దిన్న’ పూర్వాశ్రమమందు-‘విశాఖు’డామె మగఁడు. ఈ రెండు సుత్తములును బుద్ధభాషితములు గావు. సంవాద రూపములైన వానిని ‘వేదల్లము’ లందురు. ఇతరుల సంవాద ములకేగాక, శ్రమణులు-బ్రాహ్మణులు మొదలైనవారిలో బుద్ధునకు జరిగిన సంభాషణములను గూడ నొక గ్రంథముగ జోడించి-‘వేదల్లము’లని బిలచుచుండినట్లు దోచును.



పై జెప్పిన దొమ్మిది యంగములు నేర్పడుటకుముందు 'సుత్తగేయ్యము'లను విభాగములు రెండే యుండి-దక్కిన యంగము లెల్లను- వానియందే గలసియున్నట్లు దోచును. ఈ యనుమానమును 'మహాసుజ్ఞాతసుత్తము'లోని విషయము గూడ బలపరచుచున్నది. ఆ విషయ మిది. బుద్ధభగవానుఁ డానందునితో ననుచున్నాఁడు—

“నభో ఆనంద అరహతి సావకో సత్తారం అను బంధితుం  
యదిదం సుత్తం గేయ్యం, వేయ్యాకరణ స్స హేతు.  
తం కిస్స హేతు. దీఘరత్తం హి నో ఆనంద  
ధమ్మా సుతాథాతా వచసా పరిచితా”

“ఓయీ, యానందా ! సుత్త-గేయ్యముల స్పష్టీ  
కరణకై శ్రావకుఁడు గురువువెంట దిరుగుట వాంఛనీయము  
గాదు. ఎందుకనఁగా- నీవే ఈ విషయములన్నియు వినావు.  
నీ కివి బరిచితములే ”

అనఁగా-దీని పిండితార్థమిది. సుత్తము-గేయ్యము,  
ఇవి రెండే బుద్ధుఁడు స్వయముగ నొనరించిన యుపదేశములు.  
వాని వ్యాఖ్యానాద్యర్థ వివరణము శ్రావకుల కొప్పింపఁబడి  
నది. పోను పోను-వానిలో మఱి యాఱంగములు జేరెను.  
ఇంకను గొన్ని గలిపి-నేటి, బ్రహ్మాండమైన యీ స్వరూ  
పము నొసఁగినారు. దీనిలో-బుద్ధుఁడే స్వయముగ నిచ్చిన  
యుపదేశము లేవి ? ఇతరులు గల్పించినవేవి ? అవి నిర్న  
యించుట గొంత కష్టమే. కాని-యశోకునియొక్క 'భాబ్రా-  
లేక భాబ్రూ'యను శిలాలేఖముల యాధారముతో బిటకము

లందు బ్రాచీనము లేవియని యంచనా వేయుట యసాధ్యము గాదు.

అశోకుని 'భాబ్రా' శిలాలేఖములలో బుద్ధుని యేడుప దేశములు-భిక్షుణీ, భిక్షకులు-నుపాసికోపాసకులు - మాటి మాటికిని విని, మననము సేయవలెనని యున్నది. ఆ యుప దేశము లీ క్రిందివి:- 1. వినయ సముకసీ 2. అలియవసాని 3. అనాగతభయాని 4. మునిగాధా 5. మోనేయసూతే 6. ఉపతి సపాసినే 7. లాఘులోవాదే నుసావాదం అధిగిచ్ఛ భగవతా బుద్ధేనా భాసితే.

పై యేడిటిలో నేడవది 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'రాహులోవాద' 'సుత్త' (నం 61) మేనని-బాశ్చత్తులైన 'ఓల్డెన్ బర్గ్' 'సేనార్' మొదలైనవారు ఋజువు సేసిరి. తక్కినవాని 'భోగట్టా' దీయుటకును ప్రోరీప్ డేవిడ్సు యత్నించెను. కాని సుత్తనిపాతములోని 'మునిసుత్తము' దప్ప నతఁడు జూపిన దక్కినవన్నియుఁ బొరపాటులే. పై వానిలో నాల్గు \* 'సుత్తములెం'దులోని వను విమర్శనను నే నొక ♦ సారిగావించి యుంటిని. దానిలో-వాని పుట్టు పూర్వోత్తరముల విచారము గొంతయున్నది. ఆ వ్రాత లనేకు లామోదించిరిగూడ. మొదటి సూత్రమును గుఱించి నా కపుడేమియు 'పత్తా' దెలియలేదు. 'వినయసముకసీ' (వినయ సముత్కర్ష) యనుదానికి - వినయ గ్రంథముతో నేదో యొక-సంబంధ ముండవలెనని నాకుఁదోచినది. కాని-

\* 2, 3, 4, 5, 6 సుత్తములు:

♦ 1912, ఏప్రిల్ 1లోని 'ఇండియన్ ఆంటిక్వరీ' సంచిక.

కాయమున' 'నంబట్ట సుత్తపు' గడపటి సన్నివేశమును-  
జూడుడు.

“యదా భగవా అజ్ఞాసి బ్రాహ్మణ వౌక్ఖర సాతిం  
కల్లచిత్తం ముదుచిత్తం వినీవరణచిత్తం ఉదగ్గచిత్తం, పసన్న  
చిత్తం అధయా బుద్ధానం సాముక్కం సికాధమ్మదే సనాతం  
సకాసేసి దుక్ఖం సముదయం నిరోధం మగ్గం”

(బుద్ధుఁ డెపుడు 'బ్రాహ్మరసాతి' బ్రాహ్మణుని  
చిత్తము బ్రసంగమున కుచితము. మృదువు, యావరణ విము  
క్తము యుదగ్రము ప్రసన్న మని గ్రహించెనో, యపుడు  
'సాముత్కర్షిక ధర్మదేసన' నాతనికి వివరించెను. అది ఎట్టిది?  
దుఃఖము, దుఃఖ సముదయము, దుఃఖ నిరోధము, తన్నిరోధ  
మార్గము)

ఈ సుత్తమందే గాదు. “నుజ్ఞమనికాయము”లోని-  
'ఉపాలిసుత్తము' వంటి యితరము లందును 'వినయపిటకము!  
లోను ననేక జోటుల నీ వాక్యమే వచ్చుచున్నది. 'అంబట్ట  
సుత్తమున 'పోఖ్ఖరిసాతి' బ్రాహ్మణు నుద్దేశించి చెప్పఁబడి  
నది. ఇక్కడ 'ఉపాలి' మొదలైన గృహస్థుల నుద్దేశించి  
యుపదేశము. భేద మింతే. దీనిని బట్టి 'వినయ సముత్కర్ష'  
మనెడు పదమునకు వినయమన నుపదేశము. దాని సముత్క-  
ర్షమనఁగా 'సాముత్కర్షిక ధర్మదేసన' యని యర్థమని  
దోచును. ఒకానొకనాఁడు - నాలుగు గార్యసత్యముల యుప  
దేశమును 'వినయసముక్కంస' మనెడు వాగు. దీని సందే  
హము లేదు. 'ధమ్మ చక్కపవత్తన సుత్త' మనెడు పేర  
అశోకునికిఁబిదపఁ జాలకాలమునకు బ్రచారమునకు వచ్చినది.

కాయమున' 'నంబట్ట సుత్తపు' గడపటి సన్నివేశమును-  
జూడుడు.

“యదా భగవా అజ్ఞాసి బ్రాహ్మణ వాక్ష్మర సాతిం  
కల్లచిత్తం ముదుచిత్తం వినీవరణచిత్తం ఉదగ్గచిత్తం, పసన్న  
చిత్తం అధయా బుద్ధానం సాముక్కం సికాధమ్మదే సనాతం  
సకాసేసి దుక్ఖం సముదయం నిరోధం మగ్గం”

(బుద్ధుఁ డెపుడు 'బ్రాహ్మరసాతి' బ్రాహ్మణుని  
చిత్తము బ్రసంగమున కుచితము. మృదువు, యావరణ విము  
క్తము యుదగ్రము ప్రసన్న మని గ్రహించెనో, యపుడు  
'సాముత్కర్షిక ధర్మదేసన' నాతనికి వివరించెను. అది ఎట్టిది?  
దుఃఖము, దుఃఖ సముదయము, దుఃఖ నిరోధము, తన్నిరోధ  
మార్గము)

ఈ సుత్తమందే గాదు. “నుజ్ఞిమనికాయము”లోని-  
'ఉపాలిసుత్తము' వంటి యితరము లందును 'వినయపిటకము!  
లోను ననేక జోటుల నీ వాక్యమే వచ్చుచున్నది. 'అంబట్ట  
సుత్తమున 'పోఖ్కరిసాతి' బ్రాహ్మణు నుద్దేశించి చెప్పఁబడి  
నది. ఇక్కడ 'ఉపాలి' మొదలైన గృహస్థుల నుద్దేశించి  
యుపదేశము. భేద మింతే. దీనిని బట్టి 'వినయ సముత్కర్ష'  
మనెడు పదమునకు వినయమన నుపదేశము. దాని సముత్క-  
ర్షమనఁగా 'సాముత్కర్షిక ధర్మదేసన' యని యర్థమని  
దోచును. ఒకానొకనాఁడు - నాలుగు గార్యసత్యముల యుప  
దేశమును 'వినయసముక్కంస' మనెడు వాగు. దీని సందే  
హము లేదు. 'ధమ్మ చక్కపవత్తన సుత్త' మనెడు పేర  
అశోకునికిఁబిదపఁ జాలకాలమునకు బ్రచారమునకు వచ్చినది.

కంటె-యొకటి రెండు శతాబ్దములైనను బ్రాచీనములు గాకున్నచో వానిపై టీక బుట్టదుగదా ! ఈ కారణము చేతను సుత్తనిపాతము జాలప్రాచీన మనియే డెలియుచున్నది. దీనిలో నన్ని సుత్తములును-బ్రాచీనము లనుటకు వీలులే కున్నను-గొన్నిమాత్ర మత్యంత ప్రాచీనము లనుట కే సందేహమును లేదు. ప్రస్తుత గ్రంథమందు బుద్ధునిచరిత్ర— యాతని యుపదేశములు వీనిని గురించి జేయఁబడిన చర్చ యీ ప్రాచీన సుత్తములపై నాధారపడియే.

ఇక బుద్ధచరిత్రను విచారితము.

త్రిపిటక గ్రంథములలో నెక్కడను- బుద్ధుని చరిత్ర యొకే యొకచోట నముదితముగాలేదు. 'జాతకట్టకథ' లోని సిదానకథలోఁదొలుత దీనియావిరూఢితి ఈ యట్టకథ. బుద్ధ ఘోషుని కాలమున— అనఁగా నైదవ శతాబ్దమున ప్రాయఁబడినది. దీనికిముందు 'సింహలీయట్టకథ' యొకటి యుండెడిది. దానినుండి చాలవిషయము యట్టకథ లోనికి దిగినది. ముఖ్యముగ దీనిలోని బుద్ధచరిత్ర 'లలితవిస్తరము' నాధారముగ గొనివ్రాయఁబడెనని దోచును. 'లలితవిస్తర' రచనాకాలము క్రీ॥ పూ॥ మొదటి శతాబ్దమో-దానికి గొంత ముందో యగును. ఆ గ్రంథము-మహాయాన సంప్రదాయము నకుఁ జెందినది. దానినుండియే 'జాతకాట్టకథా' కారుఁడు దన బుద్ధచరిత్రను సంగ్రహించెను. 'లలిత విస్తరము'గూడ- దీనినికాయములోని 'మహాపదానసుత్తము' నాధారముగ గొనియే రచితమైనట్లున్నది. ఆ సుత్తమున 'విపస్సి' బుద్ధునిచరిత్ర విపులముగ వర్ణితము. దానిసాయముతో

కంటె-యొకటి రెండు శతాబ్దములైనను బ్రాచీనములు గాకున్నచో వానిపై టీక బుట్టదుగదా ! ఈ కారణము చేతను సుత్తనిపాతము జాలప్రాచీన మనియే బెలియుచున్నది. దీనిలో నన్ని సుత్తములును-బ్రాచీనము లనుటకు వీలుజే కున్నను-గొన్నిపూత్ర మత్యంత ప్రాచీనము లనుట కే సందే హమును లేదు. ప్రస్తుత గ్రంథమందు బుద్ధునిచరిత్ర— యాతని యుపదేశములు వీనిని గురించి జేయఁబడిన చర్చ యీ ప్రాచీన సుత్తములపై నాధారపడియే.

ఇక బుద్ధచరిత్రను విచారితము.

త్రిపిటక గ్రంథములలో నెక్కడను- బుద్ధుని చరిత్ర యొకే యొకచోట నముదితముగాలేదు. 'జాతకట్టకథ' లోని సిదానకథలోఁదొలుత దీనియావిరూఢితి ఈ యట్టకథ. బుద్ధ ఘోషుని కాలమున— అనఁగా నైదవ శతాబ్దమున వ్రాయఁబడినది. దీనికిముందు 'సింహలీయట్టకథ' యొకటి యుండెడిది. దానినుండి చాలవిషయము యట్టకథ లోనికి దిగినది. ముఖ్యముగ దీనిలోని బుద్ధచరిత్ర 'లలితవిస్తరము' నాధారముగ గొనివ్రాయఁబడెనని దోచును. 'లలితవిస్తర' రచనాకాలము క్రీ॥ పూ॥ మొదటి శతాబ్దమో-దానికి గొంత ముందో యగును. ఆ గ్రంథము-మహాయాన సంప్రదాయము నకుఁ జెందినది. దానినుండియే 'జాతకాట్టకథా' కారుఁడు దన బుద్ధచరిత్రను సంగ్రహించెను. 'లలిత విస్తరము'గూడ- దీనినికాయములోని 'మహాపదానసుత్తము' నాధారముగ గొనియే రచితమైనట్లున్నది. ఆ సుత్తమున 'విపస్సి' బుద్ధునిచరిత్ర విపులముగ వర్ణితము. దానిసాయముతో

‘లలితవిస్తర’ కారుఁడు బురాణమును రచించెను. ఇట్లే- గౌతమ బుద్ధుని చరిత్రలోను- జాలవిషయములు బ్రవేశించినవి.

మహాపదానసు త్తములోని గొన్ని భాగములను వేరుగ దీసికొని వానిని సుత్తపిటకములోని బుద్ధచరిత్రములోని కెక్కించినట్లు గన్పడును. ఉదాహరణార్థము - మూఁడు బ్రాహ్మణములవిషయమును బర్యాలోచింతము. ‘విపస్సీ’ రాజకుమారుఁడు డుండుటకై మూఁడుబ్రాహ్మణములు మహాపదానసుత్తము ప్రకారముండినవి. మఱి-గౌతమ బుద్ధుని కేల లేకపోవలెను? ఇతనికిని బ్రాహ్మణత్రయ ముండెనను కల్పన బయలుదేరెను. ఇది చాలదేమో యన్నట్లు ‘దనకు మూఁడుబ్రాహ్మణము లున్నవనియు, దానందున సుఖముగ నుంటిననియు గౌతమబుద్ధుని నోటినుండియే బలికించి గ్రంథ కర్తలు కృతాద్భుతైరి. గౌతమ బుద్ధచరిత్రలో వచ్చు-నీ మూఁడు మేడలగొడవ నిజముగాదని యీ గ్రంథమున గొంత ఋజువు పఱచితిని. కాని నాకొక జిక్కు దటస్థపడెను. ఈ మూఁడు మేడలకథ యంగుత్తర నికాయమున గూడ నున్నది. అందుచే గౌతమబుద్ధుని చరిత్రలోని బ్రాహ్మణములకథ యొక వేళ యైతిహాసిక సత్యమై యుండునా!’ యని యనుమానము నోచెను. కాని నాకొకవిషయము సంరక్షకమైనది. ‘భాబ్రూ’ శిలా లేఖనములోని రెండు సుత్తము లంగుత్తర నికాయమున గనపడినవి. దానిపై మఱిగొంత వివేచన సేయఁగా సంగుత్తర నికాయములోని యెన్నో భాగములర్యాతీనముగఁ చేర్చబడినవిఁగా సర్థమయ్యెను.

మూఁడు ప్రాసాదముల గుఱించిన విషయము 'తికని పాత' మందును సంగ్రహింపఁ బడినది.

ఇట్లుకలగా పులగముగ నున్న కథలనుండి విశ్వాసనీయ మైన బుద్ధునిచరిత్ర నెట్లుగడ్డకు దీయుట? తీయవచ్చుననియే దోచినది. ఆప్రయత్నమునే నే నీగ్రంథమందు గొంత జేసినది. ఇట్టి యత్నము నింతవర కెవ్వరును జేయగా నేను జూచినది లేదు. పైగా నితరులు బుద్ధుని చరిత్రలో- దానిని బరిశోధించుటలో- నేవి యల్పము లనుకొందురో- యావిషయములు నాదృష్టిలో గొప్పవిగఁ గానుపించినవి. కాని- సంశోధనా పద్ధతిలో నే నెక్కడను దారి దప్పిపోయినట్లు నాకు గనిపించుట లేదు.

పైగా నీపద్ధతి నవలంబించి విమర్శ యారంభించినచో- బుద్ధుని చరిత్ర యాకాలము నందలి యితిహాసము- వీనిపై నొక గ్రొత్త వెలుఁగు బ్రసరించుటకు వీలగునని నా విశ్వాసము. ఆ విశ్వాసముతోనే యీపాత్రమును వ్రాసితిని. దీనిలోని గొన్ని భాగములు ముందొకప్పుడు- పురాతత్త్వ మనెడు త్రైమాసిక యందును 'వివిధజ్ఞానవిస్తార' మనెడు పత్రిక యందును ప్రకటింప బడినవే. కాని యావ్యాసముల నున్నవాని నున్నట్లే- యీగ్రంథమునకు జేర్పలేదు. వానిలో నెన్నియో మార్పులు- జేర్చుట జరగినవి.

ఆవ్యాసములలోని జాలవిషయము లీ పుస్తకమున గన్పడుచున్నను నిది యొక స్వతంత్ర గ్రంథ మనుటలో సందేహములేదు.



ఈ పుస్తకము యొక్క వ్రాతప్రతిని నవభారత గ్రంథమాలా సంపాదకుల కిచ్చితిని. వారు దయతో దీని నంతయు జదివిరి. ఈ గ్రంథములో గొన్నివిషయముల గుఱించి యింకను- విశేషముగ వివేచనము సేయవలసి యుండెనని యట్టి తావులుగొన్ని నాదృష్టికి దెచ్చిరి. వానిని గొంత యీప్రస్తావనలోనే విచారించుట మంచిదని తలచినాను. ఈ కిందివి వారిప్రశ్నలు- నా సమాధానములు.—

1 బుద్ధుని జన్మతిథిని గుఱించి వేలువేలు మతభేదములున్నవిగదా! వాని నుల్లేఖించి వానిలోని సాధక-బాధకములను జర్చించి యొక నిర్ణయము జేల్చవలదా! మన బ్రాచీన తేక మధ్యయుగ చరిత్రలోని 'గ్రంథకారులు, ధర్మగురువులు, రాజ్యకర్తలు,' మొదలై నవారి చరిత్రలు వ్రాయునపుడు, సాధారణముగ విమర్శకులుఁ దొలుత, వారి కాలనిర్ణయము సేయుటకై యెంతయో శ్రమింతురు. ఆ పని ఈ గ్రంథమున మీరేల జేయలేదు? దీనికిది నా సమాధానము:— మధ్యయుగమునకు-జెందిన కవులు గ్రంథకారులు, వీరు శకకర్తలు గారు. వీరి జన్మతిథులను గుఱించి యెంత వాదించి కొన్నను నికరముగ దేలు ఫలము మాత్రము సున్న. బుద్ధుని విషయ మట్టిదిగాదు. అతని పరినిర్వాణము నుండి నేటివర కాతని పేర నొక శకమే యేర్పడినది. మధ్యకాలములోని పాశ్చాత్య పండితులు వాద వివాదములు సేసికొని, యాతని జన్మతిథి 561 యనియు 610 యనియు దిక్కుమకలు-బడి యొక సిద్ధాంతము నకు రానే లేకపోయిరి. 'సింహళద్వీపము' లోనున్న పరం పరయే సిద్ధాంతిత మయ్యెను. బుద్ధుని జన్మతిథిలో-గొంత

యెచ్చు-తగ్గులు వచ్చినచో - దానిచే నాతని చరిత్రకు గలుగు లోపమేమియు లేదు. నా దృష్టిలో-నాతని జన్మతిథి విషయ మంత ముఖ్యమైన సమస్యగాదు. మఱి 'బుద్ధుడు పుట్టుటకుముందు సమాజస్థితి యెట్లున్నది? ఆస్థితిలో బుద్ధుడు నవీనమార్గమునెట్లు పదేశించెను?' యనునవి. ఈ విషయములు గొంత విశదముసేయ బూనుకొన్నచో- నీ నాడు బుద్ధుని గుఱించి ప్రచారమందున్న యనేకములు కల్పనలు దొలగి పోవును. ఆనాటి యతిహాసముగూడ మనకు స్పష్టముగా సర్థమగును. ఈయూహతో బుద్ధుని జన్మతిథిని నిర్ణయించుట కీ గ్రంథమందు నే నెక్కువ శ్రమింపలేదు. బుద్ధుని చరిత్ర కేవి యత్యంతోపయుక్తములో, వానిపై ననే నాచూపును గేంద్రీకరించితిని.

2 “బుద్ధుఁ డుపదేశించిన యహింసను- హిందూ సమాజము ‘హి. చా’ తప్పక యనుసరించినది. దానివల్లనే యీజాతి సత్వవీర్యము లుడిగి- పరులకు ‘పవాడా’లు బాడ నారంభించెను ” అని గొంతమంది వాదము. ఈ విమర్శ కీ గ్రంథమున సమాధాన మీవలిసి యుండెను.

బుద్ధుని చరిత్రలో నీ విమర్శ కంతగా సందర్భ మున్నట్లు నాకు దోచలేదు. అయినను జూతముగాక! బుద్ధుని పరినిర్వాణము క్రీ॥ పూ॥ 543 వ వర్షమున జరిగినది. అటుపిదప రెండు శతాబ్దములకుఁ జంద్రగుప్తుఁడు సామ్రాజ్యమును స్థాపించెను. అతఁడు జైనధర్మానుయాయుండురు. కాని గ్రీకుల నీదేశమునుండి వెడలనడచుట కహింసాసిద్ధాంత మతనికడ్డురా లేదే! అతని ధౌహిత్రు డశో

కుండు నూటికి నూరుపాళ్లు బౌద్ధుండు. కాని యొక మహా సామ్రాజ్యము నాతండు బాలించినది.

మహమ్మదు 'మిబ్నకాసీము' క్రీ॥ శ॥ 712 వ సంవత్సర మందు సింధుదేశముపైకి దండెత్తెను. అప్పుడచట బౌద్ధధర్మము వ్యాపింపలేదు. బ్రాహ్మణ ధర్మమే 'తోజుగా' నుండినది. మఱిమఱి జిలుతవాడైన యాఖిలీపా సరదారుండు సింధుదేశమును బాదాక్రాంత మొనర్చుకొనెను. ఆ రాజును జంపి, యాతని ముద్దుల గూతును 'ఖిలీఫా' కు 'నజరాణా'గా బంపినాడు. ఆ చచ్చిన హిందూరాజు-అహింసావాది గాడే!

ముసల్మానులు - సింధు - పంజాబులలోని గొన్ని భాగములను బాదదళిత మొనర్చిన నూరేండ్లకు శంకరాచార్యుండు జన్మించెను. ఆయన వేదాంతము నంతయు - ద్రోడి కరించిజూచినచోఁ దేలుముఖ్యవిషయ మేమి? శూద్రులు వేదము జదువరా దనునదే! వాండు వేదవాక్యము వినాఁడనఁగానే - యా చెవులలో సీసము బోయవలెనట! లక్క నింపవలెనట! వేదవాక్యము నుచ్చరించిననో - వానినాల్కు గోయవలెను. వేదమంత్రము ననుష్ఠించినవానిని జంపవలెను. ఇది యతని వేదాంతమునిగ్గు! ముసల్మానులు వాకిటికి ద్రోసి కొనివచ్చిరి. ఈ సంఘటనమునుండి సనాతను లేమిగుణ పాఠము నేర్చుకొన్నారు? ఇక బుద్ధుడన్ననో వీరికిఁ బ్రత్యక్ష శత్రువు. ఆతనినుండి వీ రేమైన నేర్చుకొందురా!

రాజపుత్రులు 'నికాలసు' గా సనాతనులు. వారలహింస నాదధింపలేదు. అవసరము వచ్చినచోఁ దమలోఁ దాము తలల నుత్తరించుకొనుచుండిరి. హింసాసిద్ధాంతమునకు

బరమభక్తులైన యీ శూరులను 'మహమ్మదు గజనీ' దన కంఘాణరింఖులకింది ధూళికన్న హీనముగఁ జూచెను. మఱి వీరు బౌద్ధులు గారే !

మహారాష్ట్రదేశమందలి 'పీష్వాలు' బేరుమోసిన బ్రాహ్మణభక్తులు. కడపటి బాజీరావు 'గర్జనిష్ఠ'కుఁ బరాకాష్ఠ. హింస వీనిలో గట్టుకుఁ దన్నెను. యుద్ధములలో వీరి స్వైరవిహార ముండనేయున్నదిగదా! అంతమాత్రమే కాదు. ఊరక కుడిచికూర్చున్నప్పుడుగూడఁ బరులరక్తముఁ దృప్తిదీర గ్రోలనిది వీరికన్నులు మూతపడవు. కారణములేకయే - 'దాలతరావు సింధియా' పూనాను లూఠీజేసెను. వేటొకసారి - 'చుశ్వంతరావు హోల్కర్' పూనాపైఁబడి ప్రాణమాన - సంపత్తులను దోచెను. ఇట్టి యీ నిస్సీమ హైందవ భక్తుల సామ్రాజ్యము, హిందూదేశమంతయు నేల వ్యాపింపలేదు! నిజమునకుఁ బీష్వాలకంటెను, ఆంగ్లేయులు నూఱింతలహింసావాదులు. మఱి యా యహింసావాదుల పాదముల నీ హింసావాదులు బట్టిరి. ఒక రొకరుగ నాంగ్లేయుల కోడిపోయిరి.

జపాను నేటి కెంతయోకాలమునుండి బౌద్ధధర్మానుయాయు. 1853 లో నాదేశముపై 'కమోడోర్ షేరీ' తుపాకులాడించినప్పుడు జపానుదేశము గన్నులుదెరచి యేకీకృతమై పోరాడెనుగదా ! వారి కహింస యడ్డురాలేదే !

బౌద్ధముపై నెసరు వెట్టువా రీప్రశ్నలకు సరియైన సమాధానము లీవలెనని నా యాశ. ప్రసిద్ధుడైన మోరో పంతు 'స్వయంకృతాపరాధము లితరులపై వేసి' రుద్దు పెద్ద

మనుష్యులను జూచి యొక యార్యావృత్తమును వ్రాసినాడు. ఆ పెద్దమనుష్యులీ విమర్శకులవంటివారే. వారు - వారిపూర్వులుజేసిన యన్నిపాపములు బుద్ధునిపైఁ ద్రోసి తామేదో చాతుర్యము జూపినట్లు వర్తింతురు.

బోధిసత్వునకు 'సంబోధి' గల్గిన పిదప - నడచిన యాతని చరిత్రకుఁ - కాలక్రమము ననుసరించి రూపురేఖలు దిద్దవలసియుండెను. ఆ పని యీ గ్రంథమున జేయఁజేదు.

ఇప్పటివర కుపలబ్ధమైన ప్రాచీనవాఙ్మయముయొక్క యాధారముతోఁ నీ పనిజేయుట సాధ్యముగాదు. బుద్ధుని యుపదేశములు-కాలక్రమానుసార మా గ్రంథములం దివ్వఁబడలేదు. ఇంతమాత్రమే గాదు. బుద్ధుని యుపదేశములనెడు వానిలోగూడ - నెంతయో యితరులపొత్తు జేరినది. వీనిలో బుద్ధుఁడే యొనర్చిన యుపదేశము లేవి? ఇతరులు జేసినవేవి? యని గనుగొన యత్నించుట కడిదియైన యుద్యోగము. అయినను యీ ప్రయత్నము గొంతవఱకీ గ్రంథమున జేసితిని. కాలముననుసరించి - బుద్ధుని చరిత్రను గ్రమపరచుట యిప్పటిలో సాధ్యముగాని పని.

4. 'వైదిక సంస్కృతి' యాద్యులు భరతఖండమునకు వచ్చినతర్వాతఁ బుట్టినది. దానికి ముందు - 'దాసుల' అనఁగా - 'బ్రాహ్మణుల సంస్కృతి' యుండినది.' యని వ్రాసితిరి. దీని కాధారమేమి?

దీని విచారము గొంత నా 'హిందూసంస్కృతి ఆణియహింసా' యను గ్రంథము మొదటిలోఁ గావించితిని. ఆ గ్రంథముగూడ దీనివలెనే - నలుగురును జదువదగినదని నా

యభిప్రాయము. చదివినవారందఱు నా యభిప్రాయములనే స్వీకరింపవలెనను చాపల్యము నాకులేదు. నాదృష్టిలో నే విషయములు వివేచనా యోగ్యములని దోచినవో వానిని బాతకుల ముందుంచితని. నేను జేసినపని యంతే. 'దాసులు-ఆర్యులు' - వీరి సంస్కృతియొక్క స్వరూప-స్వభావ వివేచనతో-బుద్ధచరిత్ర కంతగా సంబంధములేదని నా యూహ. ఈ రెండు సంస్కృతుల సంఘర్షణముతో నుత్పన్నమైన సంస్కృతి బుద్ధునికాలము నకుఁ జక్కఁగా - బ్రతిష్ఠితమై యుండెనను విషయమును రేఖామాత్రముగ సూచించునంతటివఱకే - యీ గ్రంథము లోని మొదటిప్రకరణముయొక్క ప్రయోజనము.

5. ఉపనిషత్తులు - గీత యివి బుద్ధుని యనంతరము రచింపఁబడిన వనుట కాధారమేమి ?

ఈ ప్రశ్నకును, నా 'హిందూ సంస్కృతి - ఆణి అహింసా' యను గ్రంథమందే యుత్తరములు గలవు. వానిని మరల నీ గ్రంథమునను వివరించుట, బునకు క్తియే యగును. ఒక యుపనిషత్తు లేమి ? - యారణ్యకములుగూడ బుద్ధునికిఁ దరువాత వ్రాయబడినవే! దీని కెన్నియో గారణములు జూపించినాను. 'శతపథ బ్రాహ్మణ' మందును, 'బృహదారణ్యక' మందును, నిష్పఁబడిన వంశావళిని బట్టి చూచినచో - ఆ పరంపర బుద్ధుని యనంతరము-ముప్పది యైదు తరములవరకు సాగినట్లు దోచును. 'హేమచంద్ర రాయచౌదరి' ప్రతితరమునకు - ముప్పదివర్షములు, లెక్కగఱెను. ఒక్కొక్కతరమునకు - తక్కువలోఁ దక్కువ -

యిరువదియైదు వర్షములు జమకట్టికొన్నను, బుద్ధుని యనంతరము (875) వర్షముల పర్యంత మీ పరంపర జెల్లినది. అనఁగా సముద్రగుపునికాలమువఱ కన్నమాట. అప్పటికీ - బ్రాహ్మణులు - ఆ యుపనిషత్తులు, యిర్వురును దిరపడిరి. కాని యంతకు ముందాయుపనిషత్తులలోఁ గొన్నిమార్పులు - జేర్పులు గలుగలేదనుటకు వీలులేదు. 'పాలీ' వాఙ్మయమునఁగూడ నీ స్థితియే బట్టినది. బుద్ధఘోషునకు, రెండు నూర్ల వర్షములకు ముందే 'పాలీ' వాఙ్మయము స్థిరపడెను. కాని - బుద్ధఘోషుఁడు 'అట్టకథ' (టీకా) వ్రాసినతరువాతనే యాభాష 'భాష' యనిపించుకున్నది. శంకరుఁ డుపనిషత్తులపై 'టీక' వ్రాసినది తొమ్మిదవ శతాబ్దమందు. అంతకు ముందు, 'గౌడపాదుల మాండుక్య కారిక' లుండెను. దానిలో నక్క-డక్కడ బుద్ధునిస్తుతి యుండనే యున్నది. ఇంత యెందుకు? అక్కరుచక్రవర్తి కాలమున వ్రాయఁబడిన 'యల్లోపనిషత్తు' గూడ, నుపనిషత్తులలో నొక్కటియై గూర్చున్నదిగదా!

ఆత్మవాదము - తపశ్చర్య - యీ రెండుసిద్ధాంతములను, శ్రమణసంప్రదాయమునుండి, యుపనిషత్తులు గైకొన్నవి. ఇందులో సందేహములేదు. అందుచే నీరెండు విషయలకు, యజ్ఞయాగముల సంస్కృతితో నే సంబంధమునులేదు. నేఁడు- ఆర్యబ్రహ్మ సమాజములు. 'బైబిలు' లోని యేకేశ్వర వాదమును దెచ్చి, వేదములు- ఉపనిషత్తులు వీసిపై నరుద్దుటకు, బ్రయత్నించుట మనము జూచుచునే యున్నాము. ఇట్లే యీ నాఁ డాత్మవాదము- తపశ్చర్య యీ రెంటిని

వేదములపై, రుద్దుటకు, 'ఉపనిషత్తులు' యత్నించెను. కాని యుపనిషత్తులు, — శ్రమణుల యహింసనుమాత్ర మంగీకరింపలేదు. అంతవఱ కవి దమ వైదికత్వమునకు భంగము రానివ్వక నిలిపికొన్నవి. ఇది యట్లుండగా, — నేటికిఁగూడఁ గర్మమైన మీమాంసకు లుపనిషత్తులను, వైదికములను టకుఁ దయారుగా లేరు.

‘పాలీ’భాషా మూలగ్రంథములుగాని, - లేక వాని యాంగ్లానువాదములుగాని, జదువఁగల్గువానికి యీనాగ్రంథము సత్యశోధనలోఁ గరదీపికగాఁ దోడుపడును. ఆ యవ కాశములేనివా రీక్రింది యైదుపుస్తకములు దప్పక జదువవలెను.

1. బుద్ధ ధర్మ ఆణి సంఘ
2. బుద్ధ లీలాసార సంగ్రహ
3. బౌద్ధ సంఘాచారపరిచయ
4. సమీధి మార్గ
5. హిందీ సంస్కృతి - ఆణి ప్రశంసా

ఈ గ్రంథములు నలుగురి మెప్పు సంపాదించికొనుటకై ప్రయత్నించు. కేవలము సత్యాన్వేషణ బుద్ధితోనే రచింపఁ బడినవి. సత్యమెన్నటికిని లోకమునకుఁ గొంత కలువే. అట్టియెడ - సువిచారప్రకాశన మండల సంచాలకులు— యీ పుస్తకమునకు దమగ్రంథమాలలో స్థానమొసఁగిరి. చాల సంతోషకరమైన విషయము. నిర్వికారమైన మనస్సుతో, బ్రాచీ నేతిహాసమును విమర్శించు సనేకులు



మహారాష్ట్రులున్నారు. వా రీగ్రంథ సహాయమును గైకొని  
 సువిచార ప్రకాశన మండలి యొక్క ప్రయత్నమును సఫ  
 లము సేయుదురని గా యాశ.

ప్రొ॥ శ్రీనివాస నారాయణ వనహాట్టి యీపుస్తక  
 మునకు, (మరాఠీ గ్రంథము) పూపులు దిద్దుట మొదలైన  
 శ్రమలొ నాకు సాయపడెను. వారికి నాగృతజ్ఞత.

— (సం) ధర్మానంద కోశాంబి.

## అ ను క్ర మ ణి క

మొదటి ప్రకరణము - ఆర్థ్యుల జయము

రెండవ ప్రకరణము - సమకాలీన రాజకీయపరిస్థితి

మూడవ ప్రకరణము - సమకాలీన ధార్మికపరిస్థితి

నాల్గవ ప్రకరణము - గౌతమ బోధిసత్తుడు

ఐదవ ప్రకరణము - తపశ్చర్య - తత్వబోధయు

ఆరవ ప్రకరణము - శ్రావకసంఘములు

# ప్రథమ ప్రకరణము

## ఆర్యుల జయము

ఉషస్సూక్తము

ఋగ్వేదమునం దుషస్సూక్తము లున్నవి. వాని నాధారముగఁ గైకొని - లోకమాన్యతిలకుగారు -దమ "The arctic home in the Vedas" అను పొత్తమునందు 'ఆర్యులు త్రైధ్రువప్రాంతము లందుండి' రని - నిర్ణయించుటకై శ్రమించిరి.

సదృశీ రద్యసదృశీ రిదుశ్శో

దీర్ఘం సచంతే వరుణస్యధామ (ఋ. 1-123-8)

\* (ఈదినము, తేపు. యీరెండును సమానములే. ఇది దీర్ఘకాలపర్యంతము- వరుణదేవుని యింటిని బొందుచున్నవి.)

ఈ ఋక్కును - దీనివంటి మఱియొక ఋక్కును- ఉత్తరధ్రువప్రాంతములలోని యుషస్సు సభివర్ణించున వని- లోకమాన్యుల తలఁపు; అయినచో 'దీర్ఘకాలపర్యంత ముష- వరుణగృహమును బొందుచున్నది' యనుట కభిప్రాయమేమి? ఉత్తరధ్రువమునం దాఱునెలఁబ జీకటియుండును గదా! ఆ

విషయమే యాలంకారికముగ ఋక్కునందుఁ జెప్పఁబడినదని- లోకమాన్యు లర్థమును భాసఁగించిరి.

ఇంతవరకు బాధలేదు. కాని- దీనికిఁ బండ్రిండవ ఋక్కునం దుజోదేవికి విశేషణములు—

♦ “అశ్వావతీ ర్గోమతీ ర్విశ్వవారా”

అని వాడఁబడినవి. ‘వేనియందుఁ గొల్లలుగ గుట్టములును- గోవులును గలవో - యేవి యెల్లరచేతను బూజింపఁ బడునవో’ యని యీ విశేషణముల కర్థము. ఉత్తరధ్రువమునందెప్పుడు- గుట్టములు మొదలేలేవు. గోవులసలులేవు. నేడుగాకున్న నొకవేయి యేడులకు ముందైనను నిట నవి యుండెననుటకును- ఆధారములులేవు. ఈ యొక సూక్తమునందే గాదు; అనేక ఋక్కులలో నుజోదేవిని గురించి ‘యామె యశ్వవతి. గోప్రదాత్రి. గోవులకు జస్మదాత్రి’ యిత్యాది విశేషణములు వాడఁబడినవి. దీనినిబట్టి యీఋక్కులుత్తరధ్రువమునందు - గచింపఁబడలేదనుట దెల్లము.

ఇశ్ర

అయినచోఁ బైని చెప్పిన వరుణగృహ వృత్తాంతమునకుఁ గతియేమి? ‘బాబిలోనియ’ను దేశమునందుఁ జాల ప్రాచీనమైన కథ యొకటి గలదు. దాని నిట జోడించినచో నా ఋక్కునకర్థము సరిపోవును. ఆ కథయిది. ‘ఇశ్ర’ నువాఁడొక దేవత. అతనికి ‘తమ్ముజ’ లేక ‘దముత్సి’ (వైదికదమ్

నన్) యనువేటొక జేవతపై వలపుకలిగినది. కలిగినదే తడవు 'నముత్తి' మరణించెను. ఆమెను బ్రతికింపవలెనని 'యిశ్వర్' న కాకాంక్ష. దానికుపాయ మమృతాపహరణమే. అప్పుడు 'యిశ్వరు' పీయూషమును గొనివచ్చుటకై పాతాళమునకుఁ బోయెను. పాతాళరాణికి 'అల్లతు' యని పేరు. ఆమె యీతని దోఁబుట్టువే. కాని - యామెకెందుకో యమృత మొసఁగ నిచ్చలేదు. అందుచే నారాణి 'యిశ్వరు'ను భయంకరముగ వేధించినది. పానివస్తువులన్నియు లాగుకొన్నది. రోగములు గూడఁదెప్పించెను. కారయందు ద్రోయించెను. ఈ రీతి నైదారు నెలలు గడచినవి. 'ఇశ్వరు' దన పూన్ని వదల లేదు. కడకామె కమృతమివ్వక దప్పినదిగాదు దానిని గొని యతఁడు \*బుడమికి వచ్చినాఁడు. 'ఇశ్వరు' నుగురించి యింకను ననేక కథలున్నవి. కాని - వాని యన్నిట నిది దలకట్టు వంటిది. 'బాబిలోనియ'ను సారస్వతమందీగాధకున్నప్రచార మింతంతగాదు. బుద్ధగేదమునందలి బైబుక్కులీకత నుద్దేశించియే బ్రవర్తించియుండును. దీన సంటయములేదు.

'ఇశ్వరు' పాతాళమునుండి భూమికివచ్చినపు డా బుతు వునం దాతనికి మర్యాదనొసరింప నెత్తికొలుండెను. ఎఱ్ఱని-యెద్దులుగట్టిన బండియగ దాతనికి మెరమణి సాగుచుండినది. ఇంతలో - గుఱ్ఱములు వెదకితెచ్చి రథమునకుఁగట్టి యా రథముపై నాతని నూరేగించిరి. 'ఏషాగోభి రరుణే భిర్యుజానా' (బు-5-90-3) (ఎఱ్ఱని యెద్దులీడ్చు రథముగల నీయుష) విత

\* Lewis|Spenu: Maths and Legends of Bobylonia and Assyria PP 125 - 131.

ద్యాయు రరుణయుగ్భి రశ్వైః (ఋ. 6-65-2) (అరుణవర్ణము లయిన హయము గలిగిన రథమునం దుపోదేవి వచ్చెను.) యను సూక్తాక్షరము లీసన్నివేశమును సూచించును.

యుద్ధములందుఁ దురగముల నుపయోగించుట

క్రీస్తునకు రెండువేలయేండ్లకుముందు 'బాబిలోనియా' వారికి గుఱ్ఱముల వాడుకయే దెలియదు. రథముల కెద్దులు గట్టెడువారు. గాడిదలను గూడ వాడుచుండిరి. వారు గుఱ్ఱముల నడవిగాడిద లనుచుండిరి. బాబిలోనియనున కుత్తర దిక్కున గొండజాతులవా రుండిరి. వారికి 'కేశీ' జనులని పేరు. ఆ జనులు దమ సామానుల మోసికొని వచ్చుటకై హయములనుపయోగింప మొదలు వెట్టిరి. వారీయడవిగాడిదలను 'లగాము' లకు మచ్చిక యొనర్చిరి. వీనివైన సవారి చేయుచు- ధాన్య సేకరణకై - 'బాబిలోనియాకు' వచ్చెడి వారు. అచటిరైతులకుఁ బనితో దోడ్పడి-'కూలికి' దొరకిన గింజల నీ గుఱ్ఱములపై వేసికొని యూరిత్రోవఁ బట్టుచుండిరి. ఈ 'కేశీ' జనులకు యుద్ధకళ దెలియనేతెలియదు. వారి కళ 'బాబిలోనియా' జనులనుండి నేర్చిరి. నేర్చి వారే దొట్ట తొల్త హయములను గయ్యములకు వాడినది. \*

గందళుఁడు 'కేశీ' జనుల రాజు. అతనికి గుఱ్ఱపు దడము లెచ్చు. ఆ బలముతో నతఁడు- 'బాబిలోనియా'ను నిర్జించి సార్వభౌముం డైనాఁడు. ఈ సంఘటనము జరిగినది, క్రీ॥ పూ॥ 1760 వ, వర్షమునందు. 'కందళు'ని విదప

\*L. W. King : A History of Babylon (1915) P. 125

నావంశపువారే రాజులైరి. \* ఈ గాథతోఁ దేలినవిషయమిది: 'గ్రీస్తుశకమునకుఁ బదునెన్నిది శతాబ్దములముం దశ్వముల నాహవములందు వాడిరని దెల్పుట కేయాధారములునులేవు.' వేదములం దక్కడక్కడ నలఁతియలఁతిగ హయముల మహత్త్వము వర్ణింపఁబడినది. ఆ వర్ణన 'కేశీ' జనులకు వానితో నున్న సన్నిహిత సంబంధమును దెలుపు సంతే. కాఁబట్టి యాద్యులు 'సప్తసింధు' వు పైకెత్తి వచ్చిన ఘట్టము క్రీ॥ శ॥ బదునేడువందల వర్షములకన్నను ముందునకు ద్రోయుటకు సాధ్యమేగాదు. ఇదిసృష్టము.

### దాసులు

ఆర్యులరాకకు ముందు సప్తసింధు (సింధుపంజాబులు) ప్రదేశములలో దాసులరాజ్యములుండినవి. 'దాస' శబ్దమునకు సేవకుఁడనుట నేటియర్థము. కాని వేదముందు 'దాస్' లేక 'దాశ్' యీ రెండు ధాతువులును 'యిచ్చుట' యను సర్థమున బ్రయుక్తములు. తర్వాతి నిఘంటువులందును వీనికి 'దానార్థ' మే యున్నది. కనుక- దాసుఁడనఁగా- దొల్లిట 'దాత' ఉదారుఁడు (Noble) యను సర్థముండినది. అవెస్తా గ్రంథమునందు 'ఫర్వదన్యస్త' మున నీ దాసదేశములందుఁ బితరులపూజ యున్నట్లుఁ జెప్పఁబడినది. ఆగ్రంథమునందు వీరిని 'దాహి' యని బిలచిరి. (We worship the Fravashis the holy men, in the Dahi Countries)

ప్రాచీన పర్షియన్ భాషయందు- సంస్కృత 'స' కారముచ్చారణమున 'హ' కారమగును. అవెస్తాలో 'సప్తసింధు'

\* L. W. King: A History of Babylon (1915) P. 214.

శబ్దము 'హస్తహిందు' యైనది. అట్లే 'దాస' లేక 'దాశ' శబ్దమును- 'దాహి' గా మారెను.

### ఆర్యులు

'ఆర్య' శబ్దము 'ఋ' ధాతు సముత్పన్నము. న్యాయకరణము నందు భిన్నభిన్న గణములలో 'ఋ' ధాతువులున్నవి. కాని- వీనిలో ననేకములు గత్యర్థకములు. అనగా నీపదమునకు 'ద్రుమ్మరు' లనియర్థము. ఆర్యులకిండ్లు వాకిండ్లు గట్టికొని వసించుట రుచించినట్లుదోపదు. మొగలులు 'డేరాల'నడుమఁ గాపుర ముండినట్లే- యార్యులును గుడారములలోనో-జప్పరములు వేసికొనియో వసించెడువారు. ఒకరీతిగఁ జూచినచో వారి కీయలవాటు నేటికిని యున్నట్లున్నది. బానిలోనియాయందు యజ్ఞయాగ స్థలములందుఁ బెద్దగోడలు నాల్గువైపులను నుండును. 'హరప్పా'లోను 'మొహింజదారో' యందును- బ్రాచీన నగరావశేషములు గలవుగదా! వానిలో 'దాహి' జనుల గృహములందే యజ్ఞయాగములకుఁ బ్రత్యేకస్థలములుండెనని విజ్ఞులకు వోచును. ఆర్యులుమాత్ర మీయాచారమును ఖండించిరి. యజ్ఞయాగములు గావించినచోమండపములందే చేయవలెనని వారి వ్యవహారము. కాలక్రమముగ నార్యసంతతులు గుడారములువిడిచి యిండ్లుగట్టి వసింపఁ దొడఁగిరి. కాని- యజ్ఞమండపములు మాత్రము మాటలేదు.

ఆర్యులచే దాసులెందుకు జయింపఁబడిరి !

నిలువ నీడనెఱుఁగక 'ద్రుమ్మరు'లైన యార్యులు- వీరికంటెను నాగరికులైన దాసుల నెట్లుగెల్చిరి? దీని కుత్తర



మిచ్చుట కెక్కున తడఁబడ నక్కఱలేదు. మన యుత్తర హిందూస్థాన చరిత్రలోనే- యిట్టి సన్నివేశము లనేకములు. ఒక రాజపరివారము గొంచెము ధనధాన్యములు గల్గియున్న దనుకొందము. అనఁగా- దీనికర్థమేమి? ఒక చిన్నవర్గము నందు- సత్తువ సమాక్రాంతమైనదనియే గదా! వారంతతో నూరకుండరు. అధికారముకొఱకై దమలోఁదాము- జగడ మాడుదురు. ఎద్దులెద్దులు బోటులాడి నడుమ దూడలుజచ్చి నట్లు- వీరిపోరాటముల వెచ్చములకై 'పన్నుల' నెక్కువగాఁ బ్రజల తలలపైఁ గట్టుదురు. దీనితో నీవర్గముపైఁ బ్రజకు గూఢద్వేష మారంభమగును. అధికార సంపదలలో నెన్న బడిన వేటొకవర్గమున కిది మంచితరుణము. వారు వీరిని గూడఁగట్టికొని 'రాచవారి' పై గత్తిదూసి లొంగదీసి కొందురు. పదమూడవ శతాబ్దమున - అనాగరకులైన మొగలులు 'ఝగిశ్ ఖాను' నిట్లేగదా లొంగదీసినది! ఇట్లే యూర్యులుగూడఁ దమలోఁదాము గీచులాడుకొను దాసులను నిర్జించిరి. ఇందులో నసంభవ మేమున్నది ?

పట్టణములఁ గూల్చు నింద్రుఁడు.

దాసులు జిన్నచిన్నపట్టణములం దుండెడి వారు. వానిలో : నొకదాని కొకటి పగ. పగలతో రగులుకొనెడు తగవులు- 'దివోదాసుఁడు' దాసవంశమువాఁడు. అయినను- నీ జగడములలో నతఁడు బలుసారు లింద్రునకుఁ దోడ్పడినట్లు ఋగ్వేదమునందున్నది. దాసులకు వృత్ర బ్రాహ్మణుఁడు నాయకుఁడు. వానికెదురు 'త్వష్ట'. అతఁడింద్రున కొక యంత్రముఁ (వజ్రము) దయారుజేసి యొసఁగెను. దాని

సాయమున నిండ్రుఁడు దాసుల నగరములు నిర్జించి- కడకు వృత్రబాహ్మణుని జంపినాఁడు. 'పురందరు' డనఁగా నగరములను నాశముసేయువాఁడని యర్థము. ఇంద్రున కీవిశేషణము ఋగ్వేదమున బలుతావుల చాడఁబడినది. \*

### ఇంద్రుని పరంపర

ఇంద్రశబ్దము 'ఇన్' 'ద్ర' యీ రెంటి సమసనముచే నేర్పడినది. 'ఇన్' అనఁగా యోధ. అందుకే 'సహ ఇనా వర్తత యితి సేనా' యన్న శబ్ద నిష్పత్తి మైనది. 'ద్ర' శబ్దమునకు 'శిఖరము' లేక 'ముఖ్యుఁడు' అన్నయర్థము - బాబిలోనియను భాషలోఁ గలదు. కనుక 'సింద్రుఁడ' నఁగా - సైన్యముయొక్క యధిపతి - లేక - 'సేనాపతి' అని యర్థము. పోను పోను - 'యింద్ర' శబ్దము - సాహిత్యమున రాజవాచక మైనది. 'దేవేంద్ర-నాగేంద్ర - మనుజేంద్రా' దులలో నీ పరిణామము దెలియుచున్నది గదా! మొట్ట మొదటి యింద్రునకు 'శక్రుఁ' డని పేరు. అతనిపిదప - నతనిపరంపర యనేకకాలము సెల్లినది. నహుషున కింద్ర పదవి యిచ్చినకథ-పురాణములం దున్నది. 'అహం సప్తహా నహుషో నహుష్టరః' అను వాక్యము ఋగ్వేదము(10-49-9) న గలదు. నహుషకథయందుఁ గొంత సత్య ముండితీరవలెను.

\*దీని విషయమింకను నెక్కువగ దెలియవలెనన్నచో

'హిందీ సంస్కృతి ఆణి ఆహింస' పుట 17-19 చూడుఁడు.

## ఇంద్ర పూజ

యజ్ఞములందు సార్యభౌములైన రాజులనాహ్వానించి వారికి 'సోమపాన' మిచ్చెడి యలవాటు బాబిలోనియాలలో నుండెను. సార్యభౌములు యజ్ఞమునకు వచ్చినపుడు వారిని గురించిన స్తుతిపాఠములు రాగయుక్తముగఁ బాడుటయు వాడుక. ఇంద్రుని గూర్చిన యనేకసూక్తము లిటువంటివే. ఇంద్రసంస్థ నష్టమైనపిదపగూడ నీ స్తోత్రము లట్లే యుండెను. వానియర్థము మాత్ర మదుకుటలేదు. 'ఇంద్రుఁ డాకాశ మందున్న దేవతలకు రాజు' యిట్లొక కల్పన దలయెత్తెను. ఇంతేగాదు. ఇంద్రసూక్తము లనేకచోటులం దెవ్వరికిని నర్థము గాని స్థితులుగూడ నేర్పడినవి. అట్లయినను వా రాసూక్త ములు వదలలేదు. ఆ శబ్దములందే - సంగ్రథనమందే ఏదో మంత్రశక్తిగలదని నమ్మిరి. నమ్మి - వానిని బాడెడువారు.

## ఇంద్రుని స్వభావము

సప్తసింధువుపై నధికారమును నెలకొల్పిన సేనాపతి- యింద్రుఁడు మానవుఁడే యనుటకు ఋగ్వేదమందే యాధారములు దండిగదొరకును. ఆతనిస్వభావముయొక్క- రేఖా మాత్రము 'కౌషీతకి ఉపనిషత్తు' నందున్నది. ఆ సన్నివేశ మిది. దివోదాసుని సుతుఁడు బ్రతర్దనుఁడు. వాని విక్రమము విశంకటము. అది యింద్రుని మెప్పునకెక్కినది. ఇంద్రుఁడు వానితో నన్నాఁడు:

'ఓయీ! ప్రతర్దనా! నీకు నేను వరమిత్తును'

'మనుష్యులకుఁ గల్యాణకారకమైన వరమిమ్ము'

‘వర మితరుల కొఱకై యడుగరాదు. నీ ప్రయోజనమున కేదేని యడుగుము’

‘నా స్వార్థమునకు నా కే వరమక్కఱలేదు’

అపుఁ డింద్రుఁ డేది సత్యమో దానిని వచింపమొదలిడెను. కారణ మేమన - నింద్రుఁడే సత్యము. అతఁ డిట్లు బలికెను:

‘ప్రతర్దనా ! నన్నెఱుఁగుము. నన్నెఱుఁగుటయే మనుష్యులకు హితకారకము. త్వష్ట తోడ్పాటుతో నేను - త్రిశీర్షుని జంపితిని. ‘అరుర్మగు’ లను యశులపైఁ గుక్కలనుసిగొల్పి - వానిచే దినిపించితిని. అటనుండి గదలి - దివ్య లోకమున బ్రహ్మాదుని యనుయాయులను వధించితిని. అంతరిక్షమున బౌలోములను నాశమొనర్చితిని. భూమిపై ‘గాల కాశ్యు’ ల బుడమూర్చితిని. ఈ రీతి నన్నెవఁడుదెలియునో - వాఁడు మాతృవధ జేసినను - జేయించినను - దొసఁగు వాని నంటదు. పితృవధ-చౌర్యము - భూణహత్య, మొదలగు పానివిషయమునగూడ నింతే. వానికెవ్వఁడును కష్టములు గల్పింపలేడు. మొగమునందలి కాంతి వాడనేవాడదు’

తన సామ్రాజ్యమును స్థాపించునప్పుడింద్రుఁడు - బైఁదెల్పిన యత్యాచారములు గావించెను. ఈ విషయములు ఋగ్వేదమునందే వచ్చును. ఇంద్రుఁడేమి? ఏమనుష్యుడైనను - దనరాజ్యమును నెలకొల్పునప్పు డిట్టిపనులు చేసియే తీరును. అట్టియెడ - క్షమ - దయ - దాక్షిణ్యము మొదలైన గుణములకుఁ బొత్తుగుదురదు. భేదోపాయము బుష్కలముగఁ బ్రయోగించియే కావలెను. ‘శివాజీ’ ‘చంద్రరావు

మోక్షో' ను జంపుట న్యాయమా; - కాదా? యనెడు తర్కము నిరర్థకము. అడుగడుగునను - న్యాయాన్యాయ విచారములతోఁ - బ్రాద్దుగడపినచో 'శివరాజు' రాజ్యస్థాపనమే జేసియుండలేడు. సామ్రాజ్యమునందున్న బ్రజగూడ - నిట్టి సమయములలో - క్షుల్లక పాప పుణ్యవిచారము గావించుచుఁ గూర్చుండదు. ఈ సామ్రాజ్యస్థాపనతో సామాన్య జనులకు మేలుగల్గినదా; లేదా? యను విషయమే యది గమనించునది.

ఆర్యుల జయముచేఁ గల్గిన లాభములు

ఇంద్రుని-లేక యార్యుల సామ్రాజ్యస్థాపనచే-సప్త సింధుప్రజలకుఁ జాల లాభముగల్గినది. చిన్నచిన్న నగరముల వారు బరస్పరము గీచులాడుకొనుచుండి రంటిమిగదా! అవి యార్యప్రాభవముతో నణఁగిపోయినవి. దీనిచేఁ బ్రజలబ్రదుకులం దొక భద్రత గుదిరెను. పీష్వాలసంబంధముచే శనిబట్టిన ప్రదేశములం దాంగ్లులజండా యెగిరినది. పీష్వా లోడిపోయినదేతడవు - యితరహిందువు లుత్సాహముతో నుత్సవము లొనర్చిరట ! - ఆర్యులవిషయమునగూడ నింతేజరిగినది. వృత్రుని జంపుట బ్రహ్మహత్యయేయైనను - వాని చావుతో నంతఃకలహములు మాసినవి. అందుకు జనులు సంతోషించినారు. మరి - వారింద్రునియందు భక్తిప్రపత్తులను జూపుటలో నాశ్చర్య మేమున్నది? సప్తసింధుప్రజాసయిదాయము హాయిగా నెదలవైఁ జేతులు బెట్టికొని నిద్రవోయినది. ఆర్యులరాకకు ముందు - బ్రాహ్మణులు రాజకీయములందుఁ బ్రధానపాత్రలై యుండిరి. వారి కా పెద్దరికము బోయినది.

తొల్ల నిండ్రుడు - త్వష్టసంబంధముతో - విశ్వరూపునకు  
బురోహితపదవి నిచ్చెను. మఱల నతడు దన్ను మోసగించు  
నేమో యన్నసందియము గల్గి - తలదరిగెను. ఈ విషయము  
ఋగ్వేదమునందు గలదు. యజుర్వేదమునగూడ నున్నది.  
(‘హిందీ సంస్కృతి ఆణిఅహింసా’ పుట 19-20 చూడుడు).

ఇంతయైనను బురోహిత్యమును మాత్ర మొకడు  
గాకున్న నొకడు - బ్రాహ్మణుడే నిర్వర్తించుచుండెను.  
రాజకీయములగొడవలనుండి జేయగడిగికొనుటచే విప్రులు  
వాఙ్మయమువైపు జూపుదిప్పిరి.

### వైదిక భాష

హిందూస్థానమును ముసల్మాను లాక్రమించిరి గదా!  
వీరును హిందువులును జాలనాళ్ళు గలసి మెలంగవలసి  
వచ్చెను. ఈ యిర్మరి సంఘర్షణముచే నొక క్రొత్త భాష  
యేర్పడినది. అదియే ‘ఉర్దూ’. ఈ రీతిగనే యార్య- దాస  
సంసర్గముచే నొక నవీనభాష యుత్పన్నమయ్యెను. దానికే  
‘వైదికభాష’ యని పేరు. హిందూస్థానమున ‘నుర్దూ’ భాష  
యేనాడును- అత్యున్నతస్థాయి నందలేదు. అందికొను  
నాశయు లేదు. వైదికభాషావిషయ మట్టిది గాదు. మేరు  
శిఖరములకన్న నున్నతగతి నది యందికొన్నది. ‘దేవభాష’  
యై కూర్చున్నది.

‘వైదికభాష’ ఒక్కఁగ నర్థమగుటకు ‘బాబిలోని  
యను’ భాషయందుఁ జొక్కపు జ్ఞాన మవసరము. ఒకానొక

‘ధాతువు’ నుండి జనించిన శబ్దము గ్రమక్రమముగ నెట్లు మారిపోవునో ‘యార్య’ ‘దాస’ శబ్దముల విచారముతోఁ దెలిసినది గదా! ‘దాస’ శబ్దమునకు ‘దాత’ మూలార్థము. ‘ఆర్య’ శబ్దమునకు ‘ద్రిష్ఠ్మరి’ మూలార్థము. ఆ పదములు నేరుగా విరుద్ధార్థము నందు నేఁడు సారస్వతములో నున్నవి.

ఆర్యుల జయముచే కలిగిన హానులు

ఆర్యులు సప్తసింధువుల నాక్రమించికొనుటచేఁ గలిగిన వన్నియు లాభములేగాదు. సప్తములుగూడ నున్నవి. దాసుల సగరనిర్మాణము- గృహనిర్మాణము మొదలైన వాస్తు కల సర్వమును లుప్తపాయమైనది. సింధు-పంజాబులలో సగుపించు వాస్తు కల- హిందూస్థానమున గన్నులకే గానరాదు. అడవులలో నివసించుచుండిన యతులప్రవృత్తు లెట్లుండెనో దెలిసికొనుటకు వీలులేకపోయినది. పై ననే జెప్పితిమి గదా! ఇంద్రుఁడు- యతులను గుక్కలచేఁ దిన్నించిన విషయమును, ‘కౌషీతకము’ నందీసందర్భమున సాలావృకము లని వాడఁబడినది. ఆ శబ్దమున కర్థము గుక్కలు, లేక తోడేళ్ళు. టీకాకారులు ‘తోడేళ్ళ’ ను నర్థమునే యాదరించిరి. కాని యిటఁ గుక్కలను నర్థమే సందర్భ శుద్ధముగ నున్నట్లున్నది. ఇంద్రునిదగ్గర ‘వేటకుక్క’ లుండవచ్చును. తోడేళ్ళ నెవరును బెంచియుండరుగదా! ఇంద్రుఁ డీ యతుల నెందుకుఁ జంపించెను? సమాజముపై ని వారిపలుకుఁబడి యెక్కువగనుండినది. ఇంతకుమించి వేఱుకారణమేదియులేదు. కాని- యా యతిసముదాయము - వారిపరంపర నశించుటచే

వారిప్రవృత్తి యెట్టిది? వారిని జనులెట్లు మన్నించిరి? యను విషయములు దెలిసికొనుటకు మార్గమే తేకపోయినది.

ఆర్య సంస్కృతి - కృష్ణ విరోధము.

సప్తసింధువుల నింద్రరాజ్యస్థాపనము జరగినదిగదా ! దానిప్రభావము మధ్యహిందూస్థానముపైఁబడక యెటులుండును ? పడనేపడినది. కాని యక్కడ నా సంస్కృతికిఁ దీవప్రతిస్పర్థ లుండిరి. దేవకిబిడ్డఁడైన కృష్ణుఁడొక గొల్లలరాజు. ఇంద్రుని యజ్ఞయాగముల సంస్కృతి - యాతని పెద్దటికము యీరెంటి నాతఁడు గౌరవింపలేడు. దీనితోఁ బగలు దప్పని వైనవి. ఇంద్రుఁడాతనిపై నెత్తెను. కృష్ణునకు హయపై న్యము లేదు. ఈ సిలుగు యోచించి - గృష్ణుఁడొక దుర్లుటప్రదేశమున జేరెను. అట - నతని నెదురించుటకు దేవేంద్రుని వశము గాలేదు. బృహస్పతి సాయమున నెట్లో 'బ్రతుకు జీవుఁడా' యని బైటఁబడినాఁడు. ఋగ్వేదములోని గొన్ని ఋక్కు (8-90-13-15) లీగాధను జెప్పును. భాగవత పురాణ కథయు నించుమిం చీపరిణామమునే వర్ణించును. \*

యజ్ఞయాగము లిష్టములేకున్నచోఁ గృష్ణునకిష్టమైన సంస్కృతి యేది ? అంగిరసఋషిచే నాతనికొక సులభమైన యజ్ఞపద్ధతి యుపదేశింపఁబడినది. దానికి - తపశ్శర్మ, దానము, యార్జవము, యహింస, సత్యవచనము యిత్యాదులు గక్షీణలు. 'అథ యత్తపోదాన, మార్జవ, మహింసా సత్య వచన మితి తా అస్యదక్షిణాః' (భాం. ఉ. 3-17-46) అంగి

\* హిందీ సంస్కృతి ఆణి అహింసా' పుట 22-25 చూడుము



రసుని యా యుపదేశము సప్తసింధువులం దార్య దాస సంఘర్షముచే లుప్తమైన యతిసంస్కృతి గంగా యమునా ప్రదేశములు శరణ్యములుగ బ్రతికి యుండెనని దెలుపును. తపోమగ్నులైన యహింసా మునులను గృష్ణునివంటిరాజులు బూజించుచుండి రనుట కంగిరసుని యుపదేశమే సాక్షి.

### వైదిక సంస్కృతియొక్క వికాసము

కృష్ణునివంటివా రెంత 'యాసరా' నిచ్చినను నీ యహింసారూప సంస్కృతి గొప్ప యభివృద్ధి నందికొన్నది గాదు. బ్రాహ్మణులు రాజకీయములనుండి జేయఁగడిగి కొన్నది మొదలు, వాఙ్మయము - యితర లోకోపకారక విషయములు - వీనియందుఁ దమమాపు సారించిరి. 'తక్షశిల' హిందూస్థానములోని విశ్వవిద్యాలయములలో నెల్లఁ బ్రాచీన మైనది. దానియందు విప్రులెట్లును వేదములు సెప్పుచుండిరి. ఇంతేగాక - ధనుర్విద్య - వైద్యము మొదలగు శాస్త్రము లును నేర్పఁబడు చుండెడివి. సప్తసింధువులం దింద్రపరంపర గాలక్రమమున సళించినను-వారిలో నాగంభమైన సంస్కృతి మాత్రము - సమసిపోలేదు. దానిరాజ్య మవిచ్ఛిన్నముగ సాగినది. దానికి మంచి గౌరవ మేర్పడినది.

### వైదిక సంస్కృతికి మధ్యదేశమునందు విజయము

కృష్ణుఁ డింద్రు నెదురించె నంటిమిగదా ! అటుతరు వాత వచ్చినపరిక్షిత్తు నతనికొమరుఁడు జనమేజయుఁడు-సప్త సింధువులందు - మొదలైన యార్య సంస్కృతిని గంగా యమునా ప్రదేశములలో నెలకొల్పిరి. వీ రిర్వరుఁ బాండవ

కులోత్పన్నులు. పాండవులు వైదిక ధర్మానుయాయులై నట్లు వైదిక వాఙ్మయమునుబట్టి దెలియరాదు. కృష్ణుడు - పాండవులు వీరి సడుమ నెంతైనను - నాఱు నూఱుయేడులు భేదముండును. మహాభారతమునందు వచ్చెడుగృష్ణకథలు ఊరకయుబుసుపోకకుఁ జూచినను - వానిలో ననేకములు బ్రక్షిప్తములని దోచును. ఇంద్రునితోఁ బోరిన గృష్ణుడు-భారతమునందలి గృష్ణుడు నొకరే యనుటకు వీలులేదు. పాండవ కులోత్పన్నులు-పరీక్షి జ్ఞసమేజయులు నూత్రము వైదికసంస్కృతిని పూర్ణముగ నాదరించినవారని యధర్వ వేదమునుబట్టి (కాండ 21-సూ 127) స్పష్టము. ♦

సప్తసింధువులందు నష్టమైన యతి సంస్కృతి- మధ్యహిందూస్థానపు మఱుఁగు జొచ్చెనని పల్కితిమిగదా! దీని కుపస్థోరకముగ- 'ఛాందోగ్యోపనిష ద్విషయమును జెప్పఁబడెను. 'పాలీ' భాషలోని 'సుత్త నిపాతము' నందలి బ్రాహ్మణ ధర్మిక 'సుత్తము' గూడ నీ యూహనే బలపరచును\*. సప్తసింధువునందలి 'చాతుర్వర్ణ్యము' మధ్యహిందూస్థానముతోను దిరపడెను. పంజాబులోని విప్రులార్యసంస్కృతిలోని యజ్ఞయాగముల స్వరూపము నున్నదున్నట్లనుసరించిరి. వారివలెనే — బలు లొసఁగుచుండిరి. గంగా యమునా ప్రదేశము లందలి బ్రాహ్మణు లగ్నిపూజ గావించు చుండినను బలు లొసఁగుటలేదు. వానికి బదులు బియ్యము 'జావ' మొదలైనవి వాడెదగు. కాని పరీక్షి జ్ఞసమేజయుల కాలమున కీయహింసాత్మక బ్రాహ్మణసంస్కృతి

♦ 'హిందీ సంస్కృతి అణి అహింసా' పుట 37-38

\* 'హిందీ సంస్కృతి అణి అహింసా' పుట 39-40

రూపు మాసి నది. దాని స్థానమును హింసాత్మకమైన- యజ్ఞ  
యాగ సంస్కృతి యాక్రమించి రెండింతలుగ పెరిగినది.  
ఆనాటినుండి సప్తసింధువులకు బదులు గంగాయమునల మధ్య  
దేశమే 'యార్యావర్త' మను నెన్నిక గనెను.

మాసి పోవని యహింస

ప్రాచీనమైన బలులులేని యగ్నిపూజ నష్టప్రాయమై  
నది గాని- పూర్తిగ నష్టముగాలేదు. 'రాజదర్బారు'లు  
రాజులవంటివారే యైన యున్నతవర్గము దాని నాదరింపలేదు.  
అప్పుడది యడవుల నాశ్రయించెను. ప్రాణివధ నంగీకరింపని  
యహింసావాదులైన నమునులు గానలుసేరి కాయగసురులతోఁ  
గడుపుఁ బోషించికొనుచుఁ దపశ్చర్యలు సాగించుచుండిరి.  
జాతక అర్థకథలలో వీరినిగురించిన విషయము లనేకములు  
వచ్చును. నవీనమైన యజ్ఞపద్ధతులఁ గంటగించికొన్న బ్రాహ్మ  
ణులేమి- యితర కులముల వారేమి యడవులఁజేరి యాశ్రమ  
ములు గట్టికొన్నవారు బల్వురు. సంవత్సరమున కెప్పుడో  
యొకసారి వారి 'కంబలి' 'యుష్ణ' మొదలైనవి జవి చూచు  
టకు మనసు బీకినపుడు- జనపదములకు వచ్చుట వాడుక.  
మఱల వెంటనే యాశ్రమములకుఁ బోదురు. ఇంతకును దేలిన  
సారాంశమేమి? సప్తసింధువులందు శ్వభక్షితులైన యతులవలె  
మధ్యహిందూస్థానమందలి ఋషులు-మునులు వీరు సమూల  
నాశ మందలేదు. అడవులయందుఁ దపమాచరించుచు నెట్లో  
గడుపు లోముకొనుచుండిరి.

## ఆధునికములైన యుదాహరణములు

నిన్నమొన్నటి చరిత్రలోఁగూడ నిట్టిఘట్టములనేకములు బుడుతగీచులు బల్చిమ సింహాశమును జయించిరి. జయించినదే తడవు- నాశనకాండ యారంభమైనది. అక్కడి బుద్ధమందిరములు- భిక్షువుల విహారములు, వీనిని నేలపాలు గావించిరి. అటనున్నవా అందరిని పాపము! గొంతులపైఁ గత్తులుజూపి బలవంతముగ 'రోమన్ కాథలిక్కు' ధర్మదీక్ష లిచ్చిరట! అప్పుడు సింహాశరాజు సేయదగిన దేమియులేక- బుద్ధభగవానుని దంత ధాతువులుగైకొని- 'క్యాండీ' యడవులకుఁ బరువెత్తెను. ఆ కొండగుట్టలలో నవీనరాజధాని నేర్పఁబడి కొన్నాడు. బుడుతగీచులనుండి దప్పించికొన్నవారు బౌద్ధభిక్షువులు- జేతికిఁదొరకిన బౌద్ధగ్రంథములను దీసికొని యాతని జేరిరి. ఇటులే- 'గోవా' లోఁగూడ జరగినది. పోర్చుగీసులు మొదట జయించినవి మూఁడుతాలూకాలు. 'సార్పి-బార్దేశ్-తిసవాడా' యనునవి. వెంటనే వారి 'మూలు' పని మొదలైనది. దేవళములు బడఁగూల్చి-దొరకిన వారి నెల్ల 'రోమనుక్యాథలిక్కు'లను గావించిరి. అట్టి యెడఁ గొండలు హిందువులు 'యినాము' లకు నీళ్ళువదలు కొని- 'దేవతావిగ్రహములు' దీసికొని కాలికి బుద్ధిజెప్పినారు. వారందఱు దగ్గరనున్న 'సంవదేశర్' సంస్థానాధిపతి శరణు జొచ్చిరి. నేటికిని- ఆనాఁడు దీసికొనివచ్చిన హిందూ దేవతా విగ్రహములన్నియు- నచ్చట దొరకును. అటుపిదప-బుడుతగీచులు 'సంవదేశర్' సంస్థానమునుగూడ జయించిరి. కాని-

మజల వారు 'హిందూధర్మము' లపై దాడి దీయలేదు. మొదటి యనుభవముతో గుణపాఠము నేర్చుకొన్నారు. ఇట్టి పరిస్థితియే-గొంతవరకు - నాఁడు మధ్యహిందూస్థానములోని యహింసా సంస్కృతికిని జరగియుండును.

### అహింసా ప్రభావము

పరీక్షిత్తుగాని- జనమేజయుఁడుగాని బలిదానపూర్వక యజ్ఞపద్ధతిని లోకులపై బలవంతముగ వేసి రుద్దలేదు. వా రా సంస్కృతి కాశ్రయమొసఁగిరి. రాజాశ్రయమున కా విధానము నోచుకొనుటయే దడవు- బ్రాహ్మణులు దానిని స్వాయత్తి కరించికొన్నారు. ఆ పద్ధతులిష్టములేనివా రహింసా వ్రతమునే జేపట్టి-యడవులు జేరిబ్రదికిరి. పోర్చుగీసులెందఱో బౌద్ధులను- హిందువులను 'క్రిస్టియన్లు' గా మార్చిరంటిమి గదా! వారు 'క్రిష్టియన్'లయినను-కొన్నికొన్ని ప్రాతయలవాటులు మాత్రము మారక వారిలో నట్లే నిల్చిపోయినవి. ఆ రీతిగనే 'మధ్యహిందూస్థానము' లోని జనులను నవీనమైన యార్య సంస్కృతి లోఁగొన్నను బ్రాతవాసన వారిని బూర్తిగ వదలలేదు. అహింసా సంస్కృతిలోని గొన్ని యాచారములు గొద్దిగనో- గొప్పగనో- వారిలో నిల్చి యుండెను. అడవులలోనున్న ఋషులు- మునులు, అప్పుడప్పుడు గ్రామములలోనికి వచ్చుచుండిరంటిమి గదా! వారు వచ్చినవెంటనే జను లా ఋషులచుట్టును భక్తితో మూగెడు వారు. వారికిఁ బూజ లొనర్చెడువారు. ఇతర వేళలందు యథాప్రకారము యజ్ఞయాగములు - బలిదానములు గావించెడువారు.

యజ్ఞ సంస్కృతియొక్క యున్నతి.

అహింసావాదులైన ఋషి మునుల కింతటి గౌరవ మున్నను వారిసంస్కృతిమాత్రమేన్నడును గొప్పగాఁ బ్రచారమునకు రాలేదు. సప్తసింధువులందు 'దక్షశిల'వంటి విశ్వ విద్యాలయములు స్థాపింపఁబడె నంటిమిగదా ! అవియే విద్యా శిక్షణమునకుఁ బ్రత్యేక కేంద్రములయ్యెను బ్రాహ్మణులు వేదాధ్యయనమునకు - రాజకుమారులు ధనురిద్యకు దూరమైనను - 'దక్షశిల'వంటిచోటులకే - సప్తసింధువులకే వెళ్ళెడివారు.

సప్తసింధువు లందేమి - మధ్యహిందూస్థానముందేమి ఇంద్రపరంపరవంటి సామ్రాజ్యము మఱల దలనెత్తలేదు. పరీక్షి జ్ఞనమేజయుల రాజ్యములకింద సామ్రాజ్యముతోఁ బోలికయేలేదు. వారిర్ష్యును - బలిపూర్వక యజ్ఞములను బ్రోత్సహించిరి. వారి ప్రయత్నముతో - గంగా యమునల మధ్యప్రదేశ మాగ్యావర్త మయ్యెను. పరీక్షి జ్ఞనమేజయులు సాధించిన విజయము లీ రెండే. వారికాలమునను - వారితరు వాతను - సప్తసింధు మధ్యహిందూస్థానములలోఁ జిన్న పెద్ద స్వతంత్రరాజ్యము లుండనే యుండెను. అయినను - 'ఆర్యులు - దాసులు' వీరిసంఘర్షముచే జనియించిన యజ్ఞ సంస్కృతి మాత్ర మన్నిటను - బాగుగ వే రూనికొనిపోయినది.

## రెండవ ప్రకరణము సమకాలీన రాజకీయ పరిస్థితి

“యో ఇమే సం సోశ సన్నం మహా జనసదానం సహూతసత్త  
రతనా ఇస్సరాధి వచ్చం రజ్జం కారేయ్య, సేయ్యధీదమ్”

1. అంగానం 2. మగధానం 3. కాసీనం 4. కోస  
లానం 5. వజ్జీనం 6. మల్లానం 7. చేతీనం 8. వంషానం  
9. కురూనం 10. పంచాలానం 11. మచ్ఛానం 12. సూరసే  
నానం 13. అస్సకానం 14. ఆనంతీనం 15. గంధారానం  
16. కబోజానం.

ఈ యనుక్రమణిక ‘అంగుత్తనికాయము’నందు నాలుగు  
చోట్లులఁ గనపడును. బుద్ధుని పుట్టుకకుముందు ‘జంబూ  
ద్వీపము’ (హిందూస్థానము)న వేఱువేఱుగఁ బదునాఱు  
రాజ్యము లుండెనని ‘లలితవిస్తరము’న మూడవయధ్యాయ  
మున గలదు. కాని - వీనిలో నెన్నిదిరాజ్యముల రాజకులము  
లనుగుఱించి మాత్రమే - మనకుఁ గొంత విపులముగఁ దెలి  
యునది. ఈ దేశములపేరు లన్నియు - బహువనాంతములు  
గనే యున్నవి. ఇందుకుఁ గారణ మేమైయుండునని యూహిం  
పగఁదోచున దిది. ఒకనాఁ డీదేశములు ‘మహాజనసత్తాక  
ము’లై యుండును. అపుడ ‘మహాజను’లను రాజులనిరి. వారి  
యధ్యక్షుని ‘మహారాజ’ని బిలచెడువారు బుద్ధునికాలమునకు  
‘మహాజన సత్తాక’ పద్ధతికి బల ముడిగినది. పతనమునకును  
దారితీసెను. దానిచోట నాక్రమించికొని ‘యేకసత్తాక’  
రాజ్యపద్ధతి తీవితోఁ గూర్చున్నది. ఈ తికమకలకు హేతు

నేమి? దీనిని దలపోయుటకు ముందు-ఆ పదునాఱు రాజ్యముల గుఱించి కొంత దెలిసికొనుట యసంగతము గాదు.

### అంగము

ఇది 'మగధ' కుఁ దూర్పున నుండెను. దీని యుత్తర భాగమునకు 'అంగుత్తరాప' మనిపేరు. మగధరా జంగమును గెల్చెను. దానితో వారి 'మహాజనసత్తాక' పద్ధతి తలవ్రాల్చినది. రాజు లని పిలువబడు పూర్వమహాజనుల సంతతివారింకను బ్రదికి యుండిరి. కాని-వారి స్వాతంత్ర్యము మాత్రము జచ్చెను. కాలాంతరమున 'అంగము' తనప్రత్యేకత భంగమై 'యంగమగధా' యను ద్వందనచూసమున జేరిపోయినది.

బుద్ధభగవాను లీ దేశమున ధర్మోపదేశము లొనర్చిరి. దీని ముఖ్యపట్టణము 'చంపానగరము'. అట 'గర్గరా'రాణి యొక చెఱువు గట్టించినది. దానిగట్టిననే - 'ముక్కామాల' యుండెను. ఈ విషయము 'త్రిపిటకము' లందనేకసార్లు జెప్పబడినది. ఈ 'చంపానగరము' గూడ యొకనాఁడైనను ప్రాంతరాజుల యధీనమందున్నది గాదు. దీనిని బింబిసారుఁ డొకనికి 'జహగీరు'గా నిచ్చెను. ఆ 'ప్రతిగృహీత' 'సోణదండు' డను విప్రుఁడు. ఈ 'యినాము' సంక్రమించిన తర్వాత 'సోణదండుఁడు' అప్పుడప్పుడు-పెద్ద పెద్ద యజ్ఞము లొనర్చి - 'జిహ్వాతుష్పాడుల్ల' నామెత లొసంగెనట! \*

\* దీఘనికాయమున 'సోణదంతసుత్తము' జూడుము.



## మగధము

బుద్ధుని కాలమున మగధ - కోసలములందుఁ బ్రజాపాలన మొక దెలుగుననే యుండెను. ఈ రెంటియందును - నాఁడు బాగుగఁబాదుకొనియున్న 'దేకసత్తాక రాజ్యపద్ధతి'. మగధరాజు బింబిసారుఁడు. కోసలాధిపతి పసేనది (ప్రసేనజిత్తు). వీ రిద్వరు ఉదారులు. అందుచే నచ్చటి రాజ్యపద్ధతి ప్రజలహాయికి భంజకముగా లేదు. రంజకమే యైనది. ఇర్వురకును యజ్ఞయాగములం దాదరము గద్దు. ఇర్వురును వానిని బ్రోత్సహించిరి. వీరి యీ యాదరము శ్రమణుల (పరివ్రాజకులు) కేరీతిగను బాధకముగా లేదు. వారు స్వేచ్ఛగ వీరి రాజ్యములందుఁ దమ ధర్మములను బోధించుకొనుచుండిరి. ఇంతేగాదు. బింబిసారుఁడు వారి 'గ్రాసవాసము'ల కనువైన యేర్పాటులును గావించెను. సన్యసించిన గౌతముఁడు రాజగృహమునకు వచ్చినాఁడు. బింబిసారుఁడు పాండవపర్వతము వరకును - గాలినడకతో ఆయన కెదురువచ్చెను. ఇంతచేసిన బింబిసారుఁడు 'దనసైన్యములో దొడ్డనొకరీ యిత్తును, స్వీకరింపు' మని బుద్ధునికి వినతిచేసినాఁడట! ఈ వ్యామోహమునకు గౌతముఁడు జలించునా? తపశ్చర్యానివిష్టమైన యాతని చూపు మఱలనే లేదు. 'గయ'కుఁ గెలకున నున్న 'యురువేల'ను జేరినాఁడు. తపోదీక్ష యారంభమైనది. కడకు తత్త్వబోధయొక్క మధ్యమ మార్గము నాతఁడు బోధించి విడిచెను. తొట్ట తొట్ట - బుద్ధుఁడు గావించిన యుపదేశము వారణాసి యందు. తరువాత నాతఁడు దన యైదుగుఱు శిష్యులతో 'రాజగృహము'నకు వచ్చినాఁడు. బింబిసారుఁ డప్పుడు బుద్ధు

నకు నాతని భిక్షుసంఘమునకు వాసార్థమై యొక్కయుద్యాన వనము నొసంగెను. దానికి - 'వేళువన' మని పేరు. కాని దానియందొక విహారమైనను నుండెననుట కే యాధారమును దొరుకుటలేదు. మఱి - వనదానమున కర్థమేమి? 'వేళువన' ప్రదానమునకు వ్యాఖ్యానము- బుద్ధుఁడు, నతని భిక్షుసంఘము నిర్విఘ్నముగ నచ్చట నుండుటకు 'బింబిసారుఁడ'నుమతించె ననునంతవఱకు. ఆ దానమొసంగుటగూడ వారిపై నాదరము లేనిది బొసంగదు గదా!

కేవలము బౌద్ధభిక్షువులకే గాదు. ఆనాఁడున్న సకల శ్రమణసంఘములకును - బింబిసారుఁడు నిలువసేడ నొసంగి నాఁడు. అట్టి శ్రమణులగుంపు లెన్నియో 'రాజగృహము' జుట్టు ప్రక్కల నుండెను. ఇట్లని 'దీఘ నికాయము' లోని 'సామంజస సుత్తము'నం దున్నది. 'మజ్జిమ నికాయము' నందలి (నం. 77) 'మహాసు కులదాయి' సుత్తములోను గన్పట్టును.

బింబిసారుని కుమారుఁ డజాత శత్రువు. అతఁడొక నాఁడు దన మాడుపు మేడపై నుండెను. కెలఁకుల నాత్త సచి వులుగొలిచి యున్నారు. నాఁడు పున్నమ. చల్లనివెన్నెల నేలపై మల్లెలు బఱచినది. అపు డజాత శత్రుని కొక కోర్కె గల్గెను. ఎవరైన నొక గొప్పశ్రమణుని దర్శింపవలెనని యతని యాస. 'ఎవరికడకుఁ బోద'మని యమాత్యుల నడిగినాఁడు. మంత్రులలో నొక్కొక్కఁ డొక్కొక పరివ్రాజకసంఘమును బ్రస్తుతించి తన్నాయకుని జూడఁ బోదమనిరి. రా జన్నియు వినాఁడు. అజాతశత్రున కింటివైద్యుఁడు - జీవకుఁడు. అతఁ

డింతవరకుఁ బెదవి విప్పనేలేదు. రా జతనినిగూడఁ బ్రశ్నయొన ర్చెను. అంతజీవకుఁడు బుద్ధభగవానునిగూర్చి నాల్గుమాటలు వలికినాఁడు. ఆ మాటలతో రాజుమనస్సు జీవకునివై పు మొగ్గెను. నిజమున కితరశ్రమణసంఘ నాయకులకుఁ బోల్చి నపుడు - బుద్ధుఁడు జిలుతవాఁడు. ఆయన సంఘముగూడ నిన్నమొన్నట నెలపుగొన్నది. అయినను - రా జా త ని నే జూడఁదలచెను. సహపరివారుఁడై బుద్ధదర్శనమునకు బయలు దేరినాఁడు. భగవానుఁ డప్పుడు జీవకుని మామిడితోటయం దుండిరి.

అజాతశత్రుఁడు గన్నతండ్రిని 'కార' యందుంచెను. ఆ తండ్రి యచ్చటనే జచ్చినాఁడు. ఈ హత్యా కాండ సింహాసనమునకై యొనర్చినది. కాని - శ్రమణులపై ని దండ్రి జూపిన యాదరమును గొడుకు గొంచెషఱుపలేదు. బింబి సారుఁడు గతించినపిదప బుద్ధుఁడెన్నఁడోగాని 'రాజగృహము' నకుఁ బోలేదు. ఆ పోయినప్పు డొకసారి జరిగిన సన్నివేశమే పైని వివరించిన కథ. అజాతశత్రుఁడు గద్దె నెక్కకముం దత నికి దేవదత్తుఁడు నెయ్యుఁడు. దేవదత్తునకు గౌతముఁడన్న గంటగింపు. ఒకప్పుడు రాచవాడయం దొకయేనునకుఁ బిచ్చి మొత్తినది. ఆ యేనుగుపేరు 'నాలగిరి'. కపటియైన దేవ దత్తుఁడు - దానిని బుద్ధునిపైకిఁ దోలించినాఁడు. ఈ చెయ్యము 'వినయపిటకము' న వర్ణింపఁబడినది. కాని-యీ కథయందు నిజ మెంతయో జెప్పలేము. కథకు గాళ్ళెట్లున్నను - అజాత శత్రునకు - దేవదత్తుని యిచ్చకములపైఁ గొంత మచ్చిక యుండెను. బుద్ధుఁడు 'రాజగృహము' నకు దూరదూర

ముల నుండుట కిదియొక గారణము. ఇంతయున్నను - బుద్ధుఁ డెప్పుడైన - 'రాజగృహము' నకు వచ్చినచో - నజాతశత్రు డతనిని దరిశింప జంకుటలేదు. బింబిసారుని రాచరికమునందు వలెనే సుతుని పాలనమందును రాజధాని యుపకంతముననే బెద్దబెద్ద శ్రమణ సంఘములు - వారి నాయకులతోఁ గూడ వసించు చుండినవి. దీనిని గమనించినప్పుడు శ్రమణులవైని యాదరము దండ్రుకన్న గొడుగున కొక మాత్ర యెక్కువ నుట స్పష్టము. ఇతను గొంత సాహసించి చెప్పినచో నజాత శత్రునికాలమున యజ్ఞయాగములు నష్టప్రాయమైనవి. శ్రమణ సంఘముల యదృష్టము 'మూఁడుపూవు లాటుగాయ' లనవచ్చును.

మగధులరాజధాని రాజగృహము. ఇది నేటి 'బీహారు' ప్రాంతమందున్నది. 'తిలయ్యా' స్టేషనునకుఁ బడునాటు మైశ్వదూరము. దీనికి నలుదిక్కులను గొండలే. ఆ కొండల కోనలవెంటఁ బట్టణములోనికి వచ్చుటకు రెండేమార్గము లున్నవి. వాని కెప్పుడును 'గాపు' వెట్టి నగరమును సంత్రీంచి కొనవలెను. లేకున్న - రాజగృహ మరాతులకుఁ జిక్కి నట్లే. కాని 'యజాతశత్రున' కీ 'జవాబ్దారీ' తేకపోయినది. అతనిపేరు శత్రువులకు గుండెగాలము. బుద్ధుని పరినిర్వాణము నకుఁ గొంచెము ముందుగా నితఁడు 'బాటలీపుత్రము'ను నిర్మించి - యటనే నివసించు చుండెను.

అజాతశత్రునకు వై దేహీపుత్రుఁడని పేరు. అగుటచే నాతనితల్లి 'విదేహరాష్ట్రము'నకుఁ జెందినదని తోచును. ఇంతేగాదు. జైనుల 'యాచారాంగ' సూత్రమునందుఁ గూడ

నజాతశత్రుని తల్లి 'వజ్జి' రాజులలో నొకని కన్య యగు నని ప్రవాచించెడినది. కాని - 'కోసలసంయుత్తము'లోని 'యట్టకథ'లో నితఁడు 'పసేనది' (ప్రసేనజిత్తు)యొక్క మేనల్లుఁడై నట్లు గలదు. 'వైదేహీపుత్ర'లోని 'వైదేహీ'శబ్దమున కాకథ యందు భిన్నార్థమున్నది. 'పండితాధివచనమేతఁ' అని యా వ్యాఖ్య. 'పండితాత్థియా పుత్తోతిఅత్తో'యని 'పాలీ' భాషలో నొనర్చిన యుపవ్యాఖ్య. 'లలితవిస్తరము' నందు - మగధ రాజవంశము వైదేహీ కుల మనియే బిలువఁబడెను. దీనినిబట్టి దోచున దిది. "ఈ కులము పితృపరంపరలో నప్రసిద్ధము. ఈ వంశమున - బూర్వరాజున కెవ్వనికో యదృష్టవశాత్తు - నొక విదేహరాజకన్యతో వివాహమై యుండును. నాట నుండి - యా సంతతి, యీక, తెక్క వేసి పేరుప్రతిష్ఠలు గడించి యుండును. తర్వాతివారు - గౌరవముకొఱకై 'వైదేహీపుత్ర' అనియే దమ్ము వ్యవహరించుకొనిరి."

అజాతశత్రువు దండ్రినిజంపిన దురంతము - సవసవగా దిక్కులకుఁ బ్రాకినది. ఈ యన్యాయమునకుఁ జండప్రద్యోతుఁడు - రవరవలాడెను. అజాతశత్రునిపై నెత్తివచ్చి - పట్టణ ప్రాంతముల ముట్టడించెను. ఇతనిభయముతో నజాతశత్రుఁడు - 'రాజగృహము'దగ్గరనున్న \*కోటలోఁ జేరినాఁడు. కొన్ని దినములైన మీద 'చండప్రద్యోతను'నకును - బట్టుదల సడలినది. అతఁడు వెన్నకేగెను. అజాతశత్రుఁ డింత దారుణకర్మ జేసినను - నెవఁడో యవంతిరాజునకుఁ గోపము

\* 'మజ్జిమనికాయము' లోని 'గోపకమోగ్గల్లాన సుత్తము'యొక్క 'యట్టకథ'ను జూడుఁడు.

వచ్చినదిగాని మగధలోని ప్రజలు గిక్కురుమనలేదు. మగధ  
యం 'దేకసత్తాక రాజ్యపద్ధతి' యెంతగా వేరులుబారి  
యుండెనో యీ సంఘటనము దెల్పును.

కాశి

'కాశి'ని 'కాసి'యనియు నుచ్చరింతురు. దీని ముఖ్య  
పత్తనము వారణాసి. దీనిరాజులనేకులు బ్రహ్మదత్తనాములు.  
ఈ విషయము జాతక 'అట్టకథ' లలో వచ్చును. ఇటఁ జెలా  
మణిలోనుండిన 'రాచరికము'నుగుఱించి మనకెక్కువ దెలియ  
రాదు. కాశిలోనిరాజు (మహాజనులు) లెక్కువయుదారులు.  
ఆ రాజ్యమున గలాకౌశలము లధికముగ నున్నీలితము  
లయ్యెను. బుద్ధునిసమకాలమునగూడ నేజాతీయందైనమంచి  
వస్తువున్నచో దానిని 'గాశిక' మనెడువాడు. కాశికవస్తు  
ములు 'కాసికచందనము' యిత్యాదిప్రయోగములు 'ద్రిపి  
టక' వాఙ్మయమున గుప్పతిప్పలు. వారాణసియం 'దశ్వ  
సేనుఁడ'ని రాజుండెను. అతనికి 'వామ'యనియొకరాణి. ఆమె  
గడుపున బార్హనాథుఁడు జన్మించినాఁడు. పార్హనాథుఁడు  
జైనుల బదుమూఁడవ తీర్థంకరుఁడు అతఁడు దన యుపదేశ  
మును బుద్ధునికిముందు 243వ వర్షమున గావించినాఁడు.  
కాశికులు గేవలము గళాకౌశల్యముననేగాక దత్త్వవిచారమం  
దును- సందేహేసిన చేతులని బైదాని పిండితార్థము. కాని -  
బుద్ధునికాలమునకీ దేశము స్వాతంత్ర్యమును బోగొట్టికొన్నది.  
అది కోసలమునం దైక్యమై పోయెను. 'అంగ మగధ' వలెనే  
'కాశీకోసల' మనుట నాఁడు నల్లరినోట నున్నమాట.

### కోసలము

‘శ్రావస్తి’ దీనికి రాజధాని. ఇది ‘యచిరవతి’(సభ్యా రాష్ట్ర) యను నదియొడ్డున నున్నది. కోసలరాజు బ్రహ్మనజిత్తు (పసేనది). ఇతనికి వైదిక మతాభిమానము మెండు. అప్పుడప్పుడు - బ్రహ్మాండములైన యజ్ఞములు సేయించెడువాఁడని ‘కోసలసుత్తము’ లోని యొక్క-సుత్తము బలుకును. కాని యా రాజ్యమందు - శ్రమణులకును గౌరవమునకుఁ గొఱత లేదు. ‘శ్రావస్తి’ యందొక పెద్ద ‘సెట్టి’ యుండెను. ఆయనపే \*‘రనాథపిండికు’ డట! ‘సెట్టి’ యొక్కవ గణుతి కెక్కినవాఁడు. బౌద్ధభిక్షువులు వసించుటకై యాతఁ డొక విహారమును గట్టించెను. దానిపేరు ‘జేతవనము’. ఆయూరనే యొక యుపాసక యుండెను. ఆమెనామము విశాఖ. విశాఖ భిక్షువులకై యొక ప్రాసాదమును గట్టించి యిచ్చినది. ఈ రెండు తావులను - బుద్ధుఁ డప్పు డప్పుడు - శిష్యులతో వసించెడువాఁడు. భగవానుని ‘చాతుర్మాస్యములు’ గూడ నాచోటులనే జెల్లెడివి. బుద్ధునిబోధలలో ననేకము ‘లనాథ పిండికు’ ని యారామమునం దుండి యొసంగినవే. దీనికాధారములు ‘త్రిపిటక’ నాజ్ఞయమునిండ యున్నవి. వైదికాభిమానియైనను బ్రహ్మనజిత్తు నడుమనడుమ బుద్ధదర్శనమునకై యనాథపిండికుని యారామమునకు వచ్చుట చాడుక. బ్రహ్మన

\* ఇతని నిజమైనపేరు సుదత్తుఁడు. అనాథుల కనేకులకుఁ బిండము (తిండి) నొసఁగుచుండుటచే నాతని కా నామధేయము.

జిత్తునకు బుద్ధుఁడొసఁగిన యనేకోపదేశములు 'కోసలసుత్తము' న సంగ్రహీతములు.\*

ఈ రాజులు మాతంగకులోత్పన్నులు. హీనజాతి వారని 'లలితవిస్తరము' సెప్పును. 'ధమ్మపదము' లోని 'యట్థకథ' యందు 'విడూడభు'ని వృత్తాంతమొకటి గలదు. ఆ గాథ గూడ లలితవిస్తరము లోని యభిప్రాయమునే యామ్రేడితము సేయుచున్నది.

ప్రసేనజిత్తునకు బుద్ధునిపై గారవ మపారము. చాల దినములనుండి 'ప్రసేనజిత్తు'న కొక కోర్కెయుండెడిది. తా నెటులైనను శాక్యుల యల్లు డనిపించు కొనవలెను. తమ కన్యను దనకిచ్చి వివాహము సేయవలె నని ప్రసేనజిత్తు శాక్యుల నడిగినాఁడు. వా రీతనికి గన్నెనిచ్చుట కిష్టపడ లేదు. వీఁడు గులము తక్కువవాఁడు. వారికిఁ దమయయిష్టమును బహిరంగముగఁ దెలుపు దిటవులేదు. శాక్యులపైఁ ప్రసేనజిత్తు పెత్తనముండెను. వారికెట్లు సేయుటకును బాలురలేదు. కడ కొక యుపాయము వెదకినారు. 'మహానాము'న కొకదాని యున్నది. దానికొకబిడ్డ. బిడ్డపేరు 'వాసభఖత్తియ'. మహానాముఁ డది తనకొమరితయని భొంకాడెను. వాసభఖత్తియ రూపురేకలు గొంతవరకు మహానామునే బోలినవి. అందుకుఁ దోడు మహానాముఁ డెదుటివారు నమ్మునట్లు చాలఁచాకచక్య

\* ఈ సంయత్తములోని మొదటి సుత్తమందు, 'పసేనది' బుద్ధుని యొక్క యుపాసకుఁడైనట్లున్నది. కాని దొమ్మిదవసుత్తమందు 'పసేనది' యొక్క మహాయజ్ఞవర్జనమున్నది. అందుచే 'పసేనది' సర్వాత్మనా - బుద్ధోపాసకుఁడని జెప్ప వీయలేదు.



ముతోఁ దన 'తండ్రితనము' ను బ్రకటించినాఁడు. కోసల రాజమంత్రి లీ చాకచక్యమునకు బేలుపోయిరి. 'వాసభ ఖత్తియ' మహానాముని బిడ్డయే యని నమ్మినారు. పెద్దసంబర ములతోఁ - బెండ్లిజరగెను. 'ప్రసేనజిత్తు' తృప్తికి మేరలేదు. అతఁడు 'వాసభ ఖత్తియ'ను బట్టపురాణిఁ జేసికొన్నాఁడు. దంపతుల కచిరకాలమున దనయుఁడుగలిగెను. వాఁడేవిడూడభుఁడు పదునాఁడేండ్లప్రాయమున నొకసారి - మనుమఁడు - దాత గారియింటికి వెళ్ళినాఁడు. రాజప్రాసాదమున నేలోపములు లేక మరియుదలు జరిగినవి. కాని విడూడభుఁడు - లేచి వెడలిన తర్వాత వానికి వేయఁబడిన యాసనమును బైటవేసిరి. వాని కేమియు నర్థము గాలేదు మరల నిదానముగఁ దాను దాసీ పుత్రుఁడనను నుడి విడూడభుని చెవిన్సోకెను. వానియెడలో 'నల్లపాము' పారాడినది. అప్పటి కేమియు ననలేదు. పెరిగి పెద్దవాఁడై విడూడభుఁడు దండ్రినిగాదని 'కోసలము' లాక్రమించెను. ముదుసలియైన బ్రసేనుఁడు 'శ్రావస్తి'నుండి యష్టకష్టములతో బైటఁ బడినాఁడు. బ్రసేనుని బంధువు బింబిసారుఁడు. అతనిని జేరఁబోవలెనని - రాజభటులను కన్ను దప్పించికొనుటకై వేషముమార్చికొని - దారులందుఁ 'బ్రసేన జిత్తు' బడిన బాధ అంతంతగాదు. కడకెట్లో - రాజగృహము సేరి యూరి వెలుపల నొక 'ధర్మశాల' యందుఁ బొట్టఁ బోసి కొన్నాఁడు.

రాజ్యము జిక్కినదే తడవు విడూడభుఁడు శాఖ్యులపైఁ గత్తిదూసెను. కాని బుద్ధుఁ డడ్డుపడి యాతెగువను మాన్పినాఁడు. మరల రెండవసారి 'విడూడభుఁడు' యుద్ధ

యత్నముగావించెను. ఆసారిగూడ బుద్ధునివాక్యము జెలియలి కట్టయై దురంతము నాపినది. కాని - వానిమనసులోని బ్రతిహింసాసర్పము - మాటిమాటికిఁ బడగలెత్తుచునే యుండెను. మూడవసారి వాఁడు గత్తి యుళిపించినాఁడు. ఈ మాటు బుద్ధభగవానున కాతని నాదుష్టప్రయత్నమునుండి మఱలించుటకుఁ దీరిక దొటికినది గాదు. విడూడభుఁడు శాక్యులపైఁ బడెను. వానికత్తి వాదఱ-యువతులను వదలలేదు. శిశువులను దయదలప లేదు. దొరకినవారిని దొరకినట్లే హతమార్చినాఁడు. ఈ కల్లోలమున బ్రదికినవారు రెండుతెగలవారే. చెట్టు-పుట్టయనక గాలికి బుద్ధిసెప్పినవారు; విడూడభుని కాళ్ళ ప్రవేశబడి పెనగులాడినవారు. రతనములతో నెట్లున్నను - శాక్యులరక్తముతో విడూడభుని సింహాసనము - సంధ్యారాగ రంజితమైనది.

శాక్యులను మర్దించి - సైన్యముతోఁ దిరిగివచ్చుచు గోసలరాజు 'అచిరవతి' యొడ్డున నొకదిన ముఁగినాఁడు. నాటి తేయి యకాలమేఘము లుత్తాలముగ లేచినవి. వాన కాళ్లుగొన్న వర్షము! 'అచిరవతి' గట్టులుధట్టించి యుప్పొంగెను. విడూడభుని సైన్యమంతయు నా ప్రవాహమున నష్టమైనది. పరిమితపరివారముతో - నానాశ్రమలతో - విడూడభుఁ డూఱుఁ జేరికొన్నాడు.

మగధయందువలెనే 'గోసలము' లందును 'యేకసత్తాకరాజ్యపద్ధతి'యే యుండినది. 'మహాజనసత్తాక'మైనచోఁ దండ్రునివేధించి - రాచరికము నాక్రమించినపుడు - విడూడభుని దుశ్చర్యకుఁ బ్రజలూరక యుండియుండరుగదా!

వజ్జీ

‘మహాజనసత్తాక’ రాజ్యములపైకి -మూఁడే మూఁడు స్వతంత్రములై యుండినవి. ఒకటి వజ్జీ; మఱియొకటి పావ. మూఁడవది ‘కుశినార’. ‘పావ - కుశినార’ యీరెండును - ‘మల్ల’ వంశజులవి. వీనిలో - ‘వజ్జీ’ రాజ్యము విపులబలాధ్యమై - దన ‘దొరతనము’తో నితరులకన్నులు జేగురింపఁ జేసినది. కాని- దాని ‘యస్తమయము’ను దూరమునందుండ లేదు. మఱి - యీయింతకాలములోనే - దాని మెఱుఁగులు-ప్రత్యాపము నందలి -శుక్రనక్షత్ర కాంతులవలెఁ జకచకలాడినవి.

బుద్ధభగవానుఁ డిట్టి యొకానొక ‘మహాజన సత్తాక రాజ్యమం’దే జన్మించెను. కాని ‘శాక్యుల’ స్వాతంత్ర్యమంతకుముందే గాలకబలితమైనది. ‘వజ్జీ’ రాజ్య మొక్కటి మాత్రము గేవలము దనబలిమియే యూతగ బుద్ధునికాలమునఁ గూడ స్వతంత్రముగ నుండెను. అందుచే బుద్ధభగవానునకు దానిపై నాదరముండుట సహజము. ‘మహాపరినిబ్బాన - సుత్తము’నందు దూరభూముల కేగుచున్న భిక్షువుల నుద్దేశించి బుద్ధుఁడు - ‘లిచ్చవీ’ దేశమువైపు జేయిసాచి యిట్లుబలుకును: “భిక్షువులారా! దేనివైపు త్రిశంద్వేవతలును దేటిచూడలేరో - యట్టి ‘లిచ్చవీసముదాయ’పు దిక్కునకుఁ జూడుఁడు !!”

‘వజ్జీ’ రాజధాని వై శాలి. దానికిఁ జుట్టుపట్టుల నున్న ‘వజ్జీ’ కులోత్పన్నులను ‘లిచ్చవీ’ లందురు. జనకునివంటి

యుదారులు రాజ్యమేలిన విదేహరాజ్యము వీరిదే. వీరికి బూర్వపురుషులు - విదేహరాజులలోఁ గడపటివాఁడు సుమిత్రుఁడు. ఇతఁడు - 'విదేహ' యందే రాజ్యమేలెనని 'లలిత విస్తర' మనును. అతనిపిదప 'విదేహము' వజ్జితో జేరిపోయినది.

బుద్ధభగవానుఁడు 'వజ్జి' రాజుల యభివృద్ధికోఱకై యాఱు నియమము లేర్పఱచెనట! ఈ విషయము 'మహాపరినిబ్బానసుత్తము' యొక్క యారంభమున వచ్చును. 'అంగుత్తర నికాయము' యొక్క 'సుత్తకనిపాత' మందును గలదు. 'మహాపరినిబ్బాన' సుత్తమందలి యట్టకథలో నీ నియమములపై విపులమైనవ్యాఖ్య యున్నది. దానినిబట్టి 'వజ్జి' రాజ్యమం దొకవిధమైన 'జ్యూరీ' పద్ధతి యుండెననియు, నిరపరాధులను త్వరపడి శిక్షించు దురలవాటు లేదనియుఁ దెలియును. వారిచట్టములన్నియుఁ దొల్తనే జక్కఁగ వ్రాయఁబడి యుండును. వానిని దక్షతతో ననుసరించుటయు నుండెడిది.

### మల్లరాజ్యము

'మల్లుల' రాజ్యము 'వజ్జి' దేశమునకుఁ దూర్పుగాఁ గోసలమునకుఁ బడమరగా నుండెను. దీనియందు 'వజ్జి' రాజ్యమునందు వలెనే 'గణసత్తాక' పద్ధతి యుండెడిది. వారిలో వారికిఁ గలఁత లేర్పడెను. 'పాపా'మల్లులనియు, 'కుశినారా' మల్లులనియు నిఱుదెగలుగఁ జేలిపోయినారు.

మగధనుండి 'కోసలము' లకుఁ బోవుదారి 'మల్ల' రాజ్యమున జొరఁబడి పోవును. అందుచే బుద్ధభగవానులిటకు మాటిమాటికి వచ్చుచుండిరి. బుద్ధుఁడు 'పావా' యందుండు 'చుంద' యను కమ్మరి యన్నమును గ్రహించెను. వెంటనే బుద్ధభగవానులు రోగగ్రస్తుడై 'కుశినారా'జేరి యారాత్రికే బరి నిర్వాణమందిరి. నేటికిని నచ్చోట నొక చిన్నస్తూపమును మందిరములును గలవు. వానిని దర్శించుట కనేక బౌద్ధు లచటికి యాత్రయొనర్తురు. 'పావా' లేక 'పడవణా' యను పల్లెగూడ నచ్చటికిఁ బ్రక్కనే యున్నది. ఆనాఁడు 'పావా' మల్లులు - 'కుశినారా' మల్లులును నిరుగుపొరుగుననే వసించు చుండినట్లు దోచును. ఈరెండు రాజ్యములందును - బుద్ధున కనేకులు శిష్యులుండిరి. ఈ రెండురాజ్యములును స్వతంత్రములే. అయినను - వానిపరిపాలనము 'వజ్జి'-గణసత్తాకపద్ధతి యంత నికరముగ నుండలేదు. ప్రతివిషయమునను - 'వజ్జి' రాజ్యము- వీనికిఁ దోడుపడెడిది. దానిబలముతోనే యివి నిలచియుండెను.

### చేతి

ఈ రాష్ట్రవృత్తాంతము 'చేతియ జాతక' మందుఁ గలదు. 'వేస్సంతరజాతకము'నను యున్నది. దీనిరాజధాని - 'సోత్థివతి' (స్వస్తివతి)యని, 'చేతియ జాతక' మనును (నం. 422). దానియందే యారాజుల పరంపరఁగూడ నివ్వఁబడినది. కడపటిరా 'జుపచరుఁడు.' లేక యపచరుఁడు. అతఁడు సత్యవాదియై - బురోహితుని శాపముచే - నరకమున గూలెను. వాని యైదుగుఱుసుతులు బురోహితుని శరణు జొచ్చినారు.

వా రా 'రాజ్యము' వదలిపోవలెనని బురోహితునియాజ్ఞ. వా రా యానతిమేరకు - రాజ్యపు పెల్లలుదాటి - వేలువేలుగ నైదుపట్టణములలో నివసించిరి. ఈ గాధయంతయు చేతియ జాతకమందే వచ్చును.

వేస్సంతరుని రాణి 'మద్ది' (మాది). ఈమె మద్ర రాష్ట్ర)రాజకన్యక. ఈ రాష్ట్రమునకే 'చేతియరాష్ట్ర)' మని పేరు. ఈ విషయముగూడ 'వేస్సంతర'జాతకగాధను బట్టియే దెలియును. వేస్సంతరుని స్వకీయ దేశము 'శివి'. ఇది 'చేతి' ప్రక్కనే యున్నది. శివిదేశరా జొకఁడు - బ్రాహ్మణునికిఁ దనకన్నులనుదానమొనర్చినకథ 'జాతక'మందుఁ బ్రసిద్ధము. \* 'వేస్సంతర' రాజకుమారుఁడును - దన మంగళ హస్తీ యిర్వులుగన్నియలు - దనజవరాలు - వీరినందఱిని యొక విప్రునకు ధారాదత్తము సేసెనట ! ఈ గాధయు వేస్సంతర జాతకమందే వచ్చును. ఈ కథలనుబట్టి 'శివి' 'చేతి'(చైద్య) దేశములందు భూదేవతలకు మన్నన యొక్కున యుండెనని యూహింపవచ్చును. ఈ రాజ్యములు గొంచెము బల్చిమ మున నుండెననియు నొకయూహ. బుద్ధునికాలమున 'శివి-చేతి'నామములు రెండును వేలువేలుగ నే యుండినవి. బుద్ధుఁ డీరాజ్యమందుఁ బర్యటించిన స్థాధారములులేవు. 'అంగము' నకు మగధయం దంతర్భూతియైన స్త్రీరాజ్యమునకు దేనిలోను చేరికయైనట్లు దోషదు. ఏదియెట్లున్నను బుద్ధభగవానుల చరిత్రతో - నీరాజ్యమున కేకీర్తిగను సంబంధము లేదు. ఇంత వఱకు నిక్కము.

## వంసా (వత్స)

కోసంబి(కౌశాంబి)దీని రాజధాని. బుద్ధకాలమున కిచటి గుణసత్తాకపద్ధతి నశించినది. ఉదయనుఁడు దీనిరాజు. ఇతఁడు త్సాహి. 'ధమ్మపద' 'అట్టకథ'లలో నుదయనునిగుఱించిన యీ కథ గలదు.

చండప్రద్యోతుఁ డుజ్జయినిరాజు. ఉదయనునకు - నీ తనికి రవరవలు. ఉదయనుని యుద్ధమునగెల్పుటకుఁ బ్రద్యోతనునికి సాధ్యపడినది గాదు. ఉదయనుఁడు వాడిమిగల వాఁడు. ప్రద్యోతుఁ డొక యుపాయమునుఁ బన్నినాఁడు. ఉదయనున కేన్గులఁ బట్టికొను మంత్రము దెలియును. కాఁగా - నాతని కది యొక తౌల్యమైనది. క్రొత్తయే న్గొకటి జుట్టు పట్టులఁ బారాడుచున్నదని యాతనిచెవి సోకరాదు. దాని వెంటఁబడి పట్టికొనివచ్చునర కాతనికి నిద్రరాదు. ఈ చాపల్యము బ్రద్యోతునికిఁ దెలియును. అతఁ డొకయంత్రసహాయమున గృత్తిమగజమును దయారుచేసి యుదయనుని రాజ్యపు 'తెల్లలలో' వదలిపెట్టించెను. దానిలోపల మనుష్యులు దాగి యున్నారు. ఆ యేన్గు వత్సదేశపు సరిహద్దులయందు దిరుగుచున్నది. ఈ విషయము సేవకులు రాచవారి కెఱింగించిరి. ఉదయనుఁ డా కరివెంటఁ బడినాఁడు. కృత్తిమగజమునందు దాగిన మనుష్యులు - ఉదయను నెలయించుకొని, యేన్గు 'నుజ్జయిని' తలపొలములకు నడపిరి. ఉదయనుఁడట్లే వెంటఁ దెను. చెట్టులఁబుట్టల దాఁగికొన్న బ్రద్యోతనుని సైనికులుదయనుని బంధించి - యుజ్జయునికిఁ గొనిపోయిరి.

చండప్రద్యోతున కీగజములబట్టు మంత్రమును దస్కరింప వలెనని యాశ. అతఁడన్నాఁడు.

“ ఏన్దులబట్టు మంత్రమును నాకిమ్ము. నిన్ను వదలుదును. లేనిచో నీయూరియందే నీ యసురులకు స్వస్తి ”

ఉదయనుఁడు వాని కఠోరవచనములకు బెదరలేదు. అతని ప్రతివచన మిది.

“ నాకు నమస్కరించి శిష్యుడైన వానికే యీరహస్యమును వచింతును. నీవునాకు శిష్యుడవై నేర్చికొనవచ్చును. అట్లుగాకున్న నామంత్రము నూరక యుపదేశింపను. నీకిష్టమైన శిక్ష విధింపుము. ”

చండప్రద్యోతనుఁడు దుర్యోధన దురభిమాని. వాని కుదయన శిష్యత్వమంగీకరింప సమ్మతిలేదు. కాని యుదయనుని జంపి - మంత్రమును నష్టమొనర్చికొనుటయు గుచించినది గాదా. వాఁడనెను:

“ నేను నీశిష్యుడను గాలేను. వేటొకరిని నీశిష్యునిగ జేయుదును. వాని కామంత్రమిమ్ము. లేనిచో నిన్నిక్కడనే బంధింతును. ”

“ ఎవరికైననుగాని - యుపదేశించుటకు నేను సర్వసిద్ధమే. స్త్రీపురుషవివక్షగూడ నాకులేదు. నేనుగోరున దింతే. నీ యొప్పించు వ్యక్తి నాకు నమస్కరించి నాశిష్యత్వ మంగీకరింప వలెను. ”

ఈమాటలకుఁ బ్రద్యోతనుఁడు దన పాచికబారినది పొమ్మనుకున్నాఁడు. ఇతని కొక గూతు రున్నది. ఆమె పేరు



వాసవదత్త (వాసవదత్త). ఆ తెలుగుమిథుల జుట్టుకై నది. ఆమె నొప్పింతమనుకొనెను. కాని - యుదయనునితో నామె నేకాంతమందుంచుటకుఁ బ్రద్యోతనున కిష్టములేదు. దాని కొక బదక మల్లెను. అతఁ డుదయనునితో ననెను.

“నాయుంట వొకగూనిదాసి యున్నది. అది ‘పరదా’ మఱుఁగుననుండి నీకు నమస్కరించును. నీశిష్యత్వమునుగూడ నంగీకరించును. దానికి నీవునేర్పుము. ఆవిడకుఁ గొంత మంత్రసిద్ధి యేర్పడి నంతనే - నీ బంధమును వదలింతును. నీరాజ్యమునకుఁ బోవచ్చును.”

ఉదయనుఁ డందు కంగీకరించినాఁడు. ప్రద్యోతుఁడు గుమార్తెతో నిట్లనెను: “అమ్మా! ఒకని కేన్దులమంత్రము దెలియును. వాఁడు శ్వేతకుష్ఠు. వానిమొగముజూడక నమ స్కరించి దన్మంత్రోపదేశము నందుము.” వాసవదత్త ‘కాని మ్మ’ న్నది. ఆమె జవనిక మఱుఁగునుండి యుదయనునికి నమస్కరించెను. మంత్రోపదేశ మారంభమైనది. మంత్రము నందలి గొన్నియక్షరము లావిడకు స్ఫుటముగఁబలుక వలను గాతేదు. ఉదయనుఁడు విసుగుతోఁ గోపముఁ గొన్నాఁడు. అతఁడు వలికెను.

“ఓసీ! నీకు గూనియొక్కటియేగాదే! నాల్కగూడఁ జాలలావుగ నున్నట్లున్నది.” యని గసరించెను. దీనితో రాజకుమారి యహంకారము దెబ్బతిన్నది. ‘ఇంతటి యస త్యాధిక్షేపమా!’ ఆమె యొర్చికొనలేదు. “ఓరీ! రాజ కుమారిని గూనియందువా!” యన్నది.

ఉదయనున కీతతంగ మర్థమైనదిగాదు. అతఁడు వెంటనే యవనికను దొలఁగించెను. ఇంకేమున్నది! విచ్చిన పూవువంటి రాచకన్నె. ఇర్వురిచూపులును నిముసముసేపు మేలమాడుకొన్నవి. ప్రద్యోతనుని యెత్తుగడ యిర్వురకు నర్థమయ్యెను. ఇటు మనసులందు నొకేసారి వలపుఁ బులకలు. వారిర్వు రటనుండి దప్పించికొని పోదలఁచిరి. వాసవదత్త-మిగుల నేర్పుగలదిగదా! ఆమె యొక యుపాయ మలెను. ఒకానొక శుభముహూర్తమందుఁ దండ్రుడికి విన్నవించినది: “మంత్రసిద్ధికై - విధియుతముగ నేఁడొక మూలిక దేవలెను. అందుకై ‘భద్రవతి’ యను గజముగావలెను.” రాజు - వలె యన్నఁడు. తండ్రు యుద్యానక్రీడయందు మున్గియున్న సమయము వాసవదత్త గనిపెట్టినది. ఆ యుదయమున యుదయ నునితోఁగూడ ‘భద్రవతి’ పైఁ దానును గూర్చుండి యిక్కఁ బోద మన్నది. ఉదయనుఁడు గజచోదనమునందు సమర్థుఁడు గదా! కాని - గొందఱుపై నికు లా మదహస్తిని వెనుదవిలి నారు. వాసవదత్త దండ్రు భాండాగారమునుండి - గొన్ని బంగారునాణెముల మూటలంతకుముందేఁ బదిలపరచికొన్నది. ఆ మూటలలో నొక్కటివిప్పి విసిరి వేసెను. పై నికు లానాణెముల కెగఁబడినారు. ఇంతలో గజము గొంఠదూరమేగినది. బంటులు మఱల వెన్నాడిరి. వాసవదత్త మఱియొకమూట మూతి విప్పెను. ఇట్లు పైనికులు వెన్నాడినపు డెల్ల నాణెములు వెదజల్లుచుఁ బ్రేమికులు ‘గౌశాంబి’ జేరికొన్నారు.

ఉదయనుఁ డొకనాఁ డుద్యానక్రీడకు వెడలి యటనే నిద్రించెను. ‘పిండోలభరద్వాజ భిక్షువు’ సమీపముననే

యొక జెట్టునీడయం దుండెను. రాజునకు నిద్రవట్టినదని 'వాసవదత్త' దగ్గరనేయున్న 'భరద్వాజు'ని దగ్గరి-యాతని యుపదేశములు వినుచుండినదట ! ఇంతలో రాజు గన్నులు విప్పెను. వాసవదత్త యటలేదు. ఆయనకుఁ గోపము వచ్చినది. రాజమహిషిపైని గాదు. దిక్కులేని భరద్వాజుని పైన. అపు డారాజు - భరద్వాజుని శరీరముపై నెర్రజీమలు వదలుటకుఁ బ్రయత్నపడినాఁడట ! ఈకథ - 'సంయుత్తనికాయము' నందలి 'యట్టకథ'లో వచ్చును. కాని మఱల యుదయనుఁడే 'భరద్వాజుని' యుపదేశముతో బుద్ధోపాసకుఁ డయ్యెను.

'కౌశాంబి' లోని ఘోషిత - కుక్కుట - పావారికులను మువ్వురు వర్తకులు బౌద్ధభిక్షువులకై మూఁడు విహారములు గట్టించి యిచ్చిరి. అవి వరుసగా ఘోషితారామ - కుక్కుటారామ - పావారికారామములు. ఈయుల్లేఖ మంగుత్తనికాయములోని 'యట్టకథ' యందును - 'ధమ్మపథ' అట్టకథలోను గలదు. ఉదయనుని ప్రముఖరాణి 'సామావతి' యనునది. ఆమెదాసి 'ఖుజ్జత్తర' ( కుబ్జాఉత్తర ). వీరిరువురును బుద్ధునకు ముఖ్యోపాసకలు. ఈ వివరములఁబట్టి యుదయనుఁడంత శ్రద్ధాళువు గాకున్నను - 'కౌశాంబి' యందు 'బుద్ధభక్తు' లనేకులుండిరనియు - వారు భిక్షువుల యోగక్షేమములు గమనించుటయం దెక్కువ యాతురతగలవారనియుఁ దెలియును.

### కురుదేశము

దీని నృపథాని 'యింద్రప్రస్థము'. బుద్ధునికాలమున దీనిని కౌరవృక్షుడను రాజు బాలించెడువాఁడు. ఇంతకుమించి

యీరాజ్యమును గుఱించి - మనకుఁ దెలియదు. యిచ్చట - 'రాజ్య వ్యవస్థ' యెట్టిదో ! ఈ రాజ్యమున 'బుద్ధవిహార' మొక్కటియు లేదు. బుద్ధుఁ డెప్పు డైనను యీ భూములకు ధర్మప్రచారమునకై వెళ్ళిననాఁ డేదేని యొక పరిశుభ్రస్థలమున వసించి-పనిజూచికొని వెళ్ళేడువాఁడు. కాని యా దేశమున 'బుద్ధోపదేశము' లపైఁ బ్రీతిమాత్రము సమృద్ధిగ నుండెడిది. 'రాష్ట్రపాలుఁడ'ను పేరుగల ధనికుఁడైన యువకుఁడొకఁడు భిక్షువైన గాధయు 'మజ్జిమనికాయము'న విపుల వర్ణనముతోఁ గలదు. కురుదేశములోని 'కమ్మాసదమ్మ' ( కల్మాషధర్మ ) నగరసమీపముననే బుద్ధుఁడు 'సతిపట్టానా' వంటి కొన్ని యుత్తమ సుత్తముల నుపదేశించెను. ఈ విషయము 'సుత్తపిటకము'న వచ్చును. ఈవృత్తాంతములఁబట్టి దేలునదేమి ? ఆ దేశమునందలి సామాన్య జనత బౌద్ధధర్మములపై నాక్తము. పెద్దలు దీని నాదరించినవారు గారు. వారు వైదిక మతానుయాయులు.

### పాంచాల - మత్స్యములు

జాతక 'అట్టకథ' లలో నుత్తరపాంచాల రాజధాని 'కంపిల్ల' ( కాంపిల్యము ) మైసల్లు గలదు. మత్స్యదేశ రాజధాని యేదో? ఆనాఁడీరెండు దేశముల కంతప్రాబల్యమున్నట్లు లేదు. ఈ దేశముల బుద్ధభగవానుఁడు బ్రవసించినట్లు లేదు. అందుచే నీజనులు యీ నగరములకు బౌద్ధగ్రంథములం దెక్కువ ప్రసక్తిరాదు.

## శూరసేనము

దీని ముఖ్యపట్టణము 'మధుర'. దీని రాజు అవంతీ పుత్రుడు. 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'మధురస్తుతము' నందు వర్ణితమధర్మములపై నవంతీపుత్రునకును - మహాకాత్యాయనునకు జరిగిన సంవాదము గలదు. ఈ దేశమునకు బుద్ధుఁడెన్నడో బోయెడువాఁడు. 'మధుర' బుద్ధుని కంతగా రుచించినట్లు లేదు. క్రింది యుల్లేఖము జూడుడు—

“సంచిమే భిక్షవే ఆదినవా మధురాయం, కతమే పంచ ?  
విసమా, బహురజా, చండసునఖా, వాళయక్ఖా, దుల్లభ  
పిండా, ఇమే భో భిక్షవే పంచ ఆదినవా మధురా యంతి.”

(ఆంగుత్త నికాయ - పంచక నిపాతము)

“భిక్షువులారా ! మధురాయం దీ యైదుదోషములున్నవి. అచటి దారులు విషమములు, వానియందు భూళి యధికము. ఆ నగరములోని గుక్కలు దుష్టములు. యక్షులు గ్రూరులు. ఆ దేశమున భిక్షుదొరకుటఁ గష్టము. భిక్షువులారా ! మధురాయం దున్న వీ యైదుదొసఁగులు.

## అశ్మకము

సుత్త నిపాతములోని 'పారాయణనగ్గా' రంభము నందలి 'వత్థుగాధ'లచేత నశ్మకరాజ్య మించుమించు గోదావరీ సమీపమున నున్నట్లు దెలియును. 'బావరి' యనెడు 'శ్రమాణి' యట నివసించెడు బ్రాహ్మణునితోఁగూడఁ దన పదునాఱు శిష్యులతో నివసించుచుండెను.

“సో ఆస్సకస్స విసయే, అశకస్స సమాసనే  
వసీ గోదావరీ కూలే, ఉంఛేనచ ఫలేనచ”

ఆమె యశ్శక్రాజ్యమందు 'అశకా' రాజ్యసమీపమున - గోదావరీతీరమందు భిక్షతో-ఫలములతో నిర్వాహమొనర్చుకొనుచు వసించుచుండెను. "అశ్శకము - అశకము" రెండును నాంధ్రరాజ్యములు. బావరి వీనియందుఁ - దనపడు నాఱు శిష్యులతోఁ గొంతకాలము వసించి యుత్తరదిక్కునకుఁ బ్రయాణించెనని "యట్మకథా" కారుని దలఁపు. వైదికధర్మప్రచారకుల దొల్టటినివాసము దక్షిణమునందుఁ గూడ నుండె ననుటలో నేవిరోధమునులేదు. బుద్ధుఁడుగాని దత్సమకాలీనుఁడైన మఱియొక భిక్షువుగాని యింతవరకు వచ్చినట్లు లేదు. అందుచే నీరాజ్యముల విషయ మెక్కువగా - బౌద్ధవాజ్మయమునగానరాదు. కాని బుద్ధునికీర్తి యీ దేశములవరకనుగతమై యుండును. ఆకీర్తి నాలించి 'బావరి' దనశిష్యులతో బుద్ధదర్శనమున కేగెను. ఆమె ప్రయాణములు సేయుచు మధ్యదేశము నుత్తరించి 'రాజగృహము' జేరినది. అట బుద్ధునిదర్శించి - వారిశిష్యత్వమును స్వీకరించెనని బైఁ జూపబడిన 'పారాయణవగ్గము' నందే యున్నది. కాని తరువాత నామె తిరిగివచ్చి గోదావరీప్రదేశముల నిల్చి మతబోధ గావించెననుట కాధారములు లేవు.

### అవంతి

ఈ దేశము రాజు చండప్రద్యోతుఁడు. దీని రాజధాని యుజ్జయిని. ఈ రాజు రోగగ్రస్తుఁడైనాఁడు. చికిత్సకై యతఁడు మగధనుండి 'జీవక' వైద్యుని బిలిపించెను. అతఁడును వచ్చినాఁడు. చండప్రద్యోతనుఁడు దనపేరు సార్థకము

జేసికొంగలవాడు. మహాకూరుడు. ఈ విషయము 'జీవకుని' కిఁ దెలిసెను. ఔషధమొసంగుటకు ముందే 'జీవకుడు' 'వనమూలికలు' దేవలెనని యొకయేల్లును రాజు నడిగి దీసికొనెను. దానిపేరు 'భద్ధవతి'. మూలికలుదెచ్చి రాజున కిచ్చినదే తడవు - జీవకుడు 'భద్రవతి' పై నొక్కటేపరుగు. ఔషధమును దీసికొన్నరాజునకు వాంతులెత్తికొన్నవి. అమితముగఁ గళవళించినాడు. జీవకుని బట్టుకొని రావలెనని 'హుకుము' జారీయైనది. కాని - జీవకుఁ డేడీ? రాజు వానిని బట్టికొని వచ్చుటకు 'కాక' నామకుని సేవకు నంపెను. 'కాకుడు' గౌశాంబివరకు వచ్చి జీవకుని బట్టుకొన్నాడు. వాడు వీని కనుమరపి తినుట కొక యౌషధము నొసంగెను. వాడు దిన్నాడు. అది తీవ్రరోగమున కాహ్వనము. జీవకుడు 'భద్రవతి'పై నెక్కి రాజగృహము సేరికొన్నాడు. చండప్రద్యోతనునకు రోగము నయమైనది. కాకుడును సుఖియై యుజ్జయిని జేరెను. రోగము గుదుడుటచే రాజుకు 'జీవకుని' పై ననుగ్రహము గల్గినది. జీవకుని కిచ్చుటకై చండప్రద్యోతనుడు 'సివేయ్యక' మనెడు 'జోడువస్త్రము'లను రాజగృహమున కనిపెను. \*

పై కథకును - 'ధమ్మపథము' దలి 'యట్టకథ' లోని విషయమునకును జాల పోలిక యున్నది. రెండుగాధలును నొకటేసమయమందు వ్రాయఁబడినవా? లేక భిన్నకాలములందా! యనునది మాత్రము వింగడించుట కష్టము. ఈ

\* మహావగ్గ, 8 వ ఛాగము జూడఁడు.

బుద్ధభగవానుడు

రెంటిని బట్టి చూచినను చండప్రవోతనుఁడు గ్రూకుఁడనియు, సర్వసత్తాధికారి యనియుఁ దేలును.

బుద్ధుఁ డీ రాజ్యమం దడుగువెట్టనే లేదు. కాని బుద్ధశిష్యులలో నొక బ్రథానశిష్యుఁ డున్నాఁడు. అతఁడు మహాకాత్యాయనుఁడు. వాఁడు ప్రవోతుని పురోహితునియొక్క కుమారుఁడు. తండ్రి యనంతరము మహాకాత్యాయనునకుఁ బూరోహిత్యము సంక్రమించినది. కాని దానితోనాతనికిఁ జిత్తశాంతి దొరకలేదు. మధ్యదేశమునకు వచ్చి బుద్ధుని దర్శించి భిక్షువై నాఁడు. మహాకాత్యాయనుఁడు దిరిగి తన యూరికి వెళ్ళినపుడు రాజును బ్రజయు నతని నెక్కువ గౌరవించిరి.\* అతనికిని, మధురరాజు 'అవంతి పుత్రు'న కును జాతిభేదవిషయమై దొడ్డ సంవాదమైనది. ఆవిషయము 'మజ్జిమనికాయము' నందలి 'మధుర' లేక 'మధురియ' సుత్తమున వచ్చును. మధురలోను, ఉజ్జయిని యందును మహాకాత్యాయనుఁడు జాల ప్రసిద్ధుఁడైనాఁడు. బుద్ధుని కాలమున నయ్యెడ బౌద్ధమెక్కువ బ్రచారమునకు వచ్చినట్లు లేదు. అక్కడ భిక్షువులు గొలఁదిగ నుండుటచేతనే యాప్రదేశమునం దైదు గురు భిక్షువుల తోడ్పాటుతోనే వేతొకని కుపసంపద నొసఁగి 'సంఘము'న జేర్చికొనుటకు బుద్ధుఁ డనుమతించినాఁడు.♦ మధ్యదేశమందైనచో నీ కార్యమునకుఁ దక్కువలోఁ దక్కువ నిలువటమంది గావలెను.

\* దీనిని గుఱించి విపులవిషయము 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' పుట 165-168 చూడుఁడు.

• మహావగ్గ, 8 వ భాగము, 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' 30-31 చూడుఁడు.



## గాంధారము

రాజధాని తక్షశిల. దీనిరాజు 'పుక్కుసాతి'. అతఁడు త్తరవయస్సు వచ్చిన వెంటనే రాజ్యము త్యజించెను. రాజగృహపర్యంతము గాలినడకతో వచ్చి, భిక్షుసంఘమున జేరినాఁడు. ఒకనాఁడు 'పాత్రచీవరము'లను శుద్ధిపఱచుటకైఁ దిరుగుచుండెను. ఒక యున్నతమైన యావు పైనిపడి క్రుమ్మినది. అతఁడు మరణించెను. ఈ వృత్తాంతము 'మజ్జిమ నికాయము'లోని 'ధాతు విభంగ సుత్తము'న గలదు. ఇతఁడు 'దక్షశిల'కు రాజై నట్లును-బింబిసారునితో నీతని కెక్కువ మైత్రి యున్నట్లును నా సుత్తములోని 'యట్టకథ'యందే యున్నది. దాని సారాంశ మిది:

'తక్షశిల' నుండి గొందఱు 'వ్యాపారులు' రాజగృహము నకు వచ్చిరి. వాడుక ననుసరించి బింబిసారుఁడు వారి నాదరించి వారి రాజునుగురించి ప్రశ్నించినాఁడు. వారతఁడు జాల సజ్జనుఁడనియు, బింబిసారునికన్న వృద్ధుఁడనియు నివేదించిరి. అతనిపై బింబిసారున కాదర మేర్పడినది. రాజా 'వ్యాపారుల' పై సుంకమును దీసివేసినాఁడు. 'పుక్కుసాతి' రాజును దన మైత్రి కాహ్వానించి కబురంపెను. 'పుక్కిసాతి' సంతసమునకు మేరలేదు. మగధదేశమునుండి వచ్చువ్యాపారులపై నాతఁడు సుంకమును దొలగించెను. అంతేగాక యావర్తకులవెంటఁ దనసేవకులలో నెన్నిది 'సేల్వ' లంపినాఁడు. అవియన్నియుఁ బంచరంగులవి. చాలవెలగలవి. వానిని సగౌరవముగ గ్రహించిన బింబిసారుఁడు మేలైన యొక సువర్ణపటము నుత్తమకరం డకమునం దుంచి మాటంపినాఁడు. ఆ బంగారు పుట్టముపై

‘బుద్ధధర్మ’ సంఘగుణములు మంచి యిరిగిలీకముచే ప్రాయః బడి యుండెను. వానిని జదివిన ‘పుక్కిసాతి’ కన్నులు విచ్చి కొన్నవి. కడకు రాజ్యమును వదలి రాజగృహము వరకుఁ గాలినడకతో వచ్చెను.

ఒకానొక ‘కుమ్మరి’ యింటియం దాతనికి బుద్ధధర్మన మైనటు లైనది. బుద్ధభగవానుఁ డాతనికేమి యుపదేశమిచ్చి నది, కడ కాతఁ డున్నత్రగోవుతో నెట్లుమరణించినది మొదలగు విషయము లన్నియుఁ బైనిజెప్పఁబడిన ‘ధాతువిభంగ సుత్త’ము నందే వచ్చును.

గాంధారము-తక్షశిల వీని యుల్లేఖ ‘మట్టకథ’ లలోఁ జాలతడవలు వచ్చును. ఒక ‘కళాకౌశలము’ననే గాదు. ‘తక్షశిల’ పాండితీవిలసనమునను బేరుగన్నది. వేదాభ్యాసమునకై బ్రాహ్మణులు, ధనుర్విద్య-రాజకీయములు వీనికైక్షత్రియులు ‘శిల్పకల’ యితరవిద్యలు గ్రహించుటకై వైశ్యులు - దూర దూరములనుండి ‘తక్షశిల’చుట్టును మూఁగుచుండిరి. ‘రాజగృహము’ లోని బ్రసిద్ధవైద్యుఁడు జీవకుఁడు ‘గుమారభృత్య’ యనెడు నాయుర్వేదశాఖ నభ్యసించిన దిచ్చటనే. హిందూ స్థానమందలి బ్రాహ్మణ విశ్వవిద్యాలయములలో ‘తక్షశిల’యే మొదటిది.

### కాంభోజము

ఈ రాజ్యము వాయవ్యదిక్కున నుండెననియు, దీని రాజధాని ద్వారకయనియు ‘హిస్ డేవిడ్స్’ యభిప్రాయపడి నాడు. \* కాని ‘మజ్జిమనికాయమున’ ‘అస్సలాయన’ సుత్తము

\* Buddhist India P 28.

నందు 'యోనకంభోజేసు' అని గలదు. ఈ దేశము యవను లలోఁ జేర్పఁబడి యుండెను. అందుచే 'గాంధారము'న కంటె నికను బైగా నీదేశముండెనా యని యూహ. ఆ సుత్తమందే యవన కాంభోజములం 'దార్యులు-దస్యుల'ను రెండు తెఱఁ గుల జాతులు నున్నట్లు జెప్పఁబడినది. దస్యుఁ డార్యుఁడౌట యు-నార్యుఁడు దస్యుఁడుగా మాటుటయుఁగూడఁ గల్గుచుం డెనని యందేగలదు. గాంధారమున వర్ణాశ్రమధర్మములు వేరులుబాదుకొని యుండెననుటయుఁ గొన్నిజాతక కథలఁబట్టి దెలియవచ్చెడు విషయము. తక్షశిలయందే యనేకులు బ్రాహ్మణాచార్యు లుండిరి. కాంభోజమందుమాత్రము జాతు ర్వర్ణ్యసిద్ధాంతము వాడుకలోనికి రాలేదు. అందుచే నీదేశము గాంధారమున కికను బైగా నుండెనని యూహింప వీలున్నది.

'కుశాలజాతకము'లోని 'యట్థకథ'నుబట్టి కాంభోజ లడవిగుఱ్ఱములఁ బట్టుటయందు నేర్పరు అని దెలియును. గుఱ్ఱ ములఁబట్టుటకు వా రనుసరించెడువిధానము జిత్రమైనది. అది నీరు ద్రావవచ్చుపడియలలో-బ్రాచిలో నణఁగి వీరు దాఁగి యుందురు. లేక బ్రక్కనున్న గడ్డి నోరగాఁ జేసికొని డాఁగు దురు. గుఱ్ఱములు గడ్డిని దినుచు దినుచు వారు దయారు జేసిన పెద్దకంచెలలోఁ జిక్కుకొనును. అది బడినదే తడవు-వీరు వాకిండ్లు మూయుదురు. తరువాత వానిని దిన్నఁగా మచ్చికకుఁ దెచ్చికొందురు. (నేఁడిదియే యుపాయము-నేన్గుల బట్టుకొనుటకై మైసూరుబ్రాంతముల బన్నెదరు. ఈ విషయ మందరెఱిఁగినదే.) ఆ యడవిగుఱ్ఱములను గల్గెముల కల వాటుపరచి వానిని కాంభోజమందలి వర్తకుల కమ్మెడువారు.

వ్యాపారులు వానిని 'మధ్యదేశము' గానీ మొదలగు చోట్లు నమ్ముట \*వాడుక.

పురుగులు - మిడుతలు, మొదలైనవానిని జంపిననే మనుష్యున కాత్మశుద్ధిగల్గునని కాంభోజులు దలఁచెడువారు.

♦ కీటా పతంగా ఉరగా చ భేకా

హస్తా కిమిం సుజ్జిత మక్తికాచ

ఏతేహి ధమ్మా అనరియ రూపా

కంభోజకానం వితథా బహున్నం.

(కీటములు, మిడుతలు, బాములు, గప్పలు, దోమలు మొదలగువానిని జంపిననే యాత్మశుద్ధిగల్గునను నాచార మచ్చట గలదు. ఈ ధర్మ మకార్యము. వితథ మైనది. కాని కాంభోజమున దీని ననేకులు నమ్మెదరు.) దీనినిబట్టి నేటివలెనే నాఁడుఁ గూడ నీజనులు సరిహద్దుల కావలనుండినవారే యని దేలును.

'మనోరథపూరణి' 'యట్టకథ'లో 'మహాకప్పిను'ని వృత్తాంత మున్నది. అతఁడు సరిహద్దులకుఁ బైనున్న 'గుక్కుటనతి' రాజధానియందు రాజ్యమేలుచుండెనట. తర్వాత - బుద్ధుని గుణగణములను విని 'మధ్యదేశము'నకు వచ్చెను. చంద్రభాగ నదియొడ్డున 'మహాకప్పిను'నకు బుద్ధదర్శన మైనది. అక్కడ భగవానుఁ డారాజు నమాత్యులతోఁ గూడ భిక్షుసంఘమున జేర్చికొన్నాఁడు.†

\* ఉదాహరణమునకై 'తండులనాలి జాతకము' జూఁడుడు.

† 'భూరిదత్త జాతకము' లోని శ్లోకము.

‡ 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' 203 పుట జూడుము.

మహాకుప్పినుఁడు గుక్కుటవతియందు రాజ్యపాలన మొనర్చుచుండెననుట కాధారములు - 'సంయుత్తనికాయ' మందలి 'యట్టకథ'లోఁ గలవు. కాని - యీ 'గుక్కుటవతి' కాంభోజమునం దుండినదో లేక - దానిసమీపమున నేదేని యారణ్యక సంస్థానమందుండెనో నికరముగఁ దెలియుట లేదు. కాని - యొక విషయము నిశ్చయము. బుద్ధుని కాలముననే యాతని కీర్తిప్రభావములు సరిహద్దులకు బైనున్న యాటవిక ప్రజలలోను వ్యాపించి యుండినవి. ఇందులో నాశ్చర్య మేమియులేదు. గాంధీమహాత్ముని యుపదేశప్రభావము ఆయన కాలమందే - పంజాబులోని ఛాందసులందు కనిపె నెన్నియో రెల్లెక్కువగ సరిహద్దులలోనున్న 'పఠాను'లందు వ్యాపింప లేదా? ఇట్టి సంఘటనమే 'బుద్ధభగవానుని కాలమందును జరిగియుండుటలో విడ్డూర మేమున్నది?

లలితవిస్తరమునందుఁ బదునాఱురాజ్యములు

ఈ రాజ్యముల బ్రసక్తి 'లలితవిస్తరము'న వచ్చునని ముందే దెల్పితిమి. బోధిసత్వుఁడు 'తుషిత'దేవుని యాలయ మందుండి దా నే రాజ్యమునజన్మించి లోకోద్ధార మొనర్ప వలెనని యోచించుచుండును. అపు డొక్కొక్క దేవపుత్రుఁ డొక్కొక్క రాజవంశమును బొగడును. కొందఱా రాజకుల ములలోని దోషము వక్కాణింతురు.

మగధరాజకులము

ఒక దేవపుత్రుఁడనెను. "మగధదేశమధ్యమున వైదే హికులము జాల సంపన్నమైనది. బోధిసత్వులు జన్మించుట

కాస్తానము దగినది.” దానిని వేటొక దేవపుత్రుఁడిట్లు బూర్వ పక్షీకరించెను. “ఈ కులము యోగ్యముగాదు. వారికి మాతృ శుద్ధి లేదు. పితృశుద్ధియును సున్న. కడుఁగడుఁ జంచలులు. విపుల పుణ్యాభిషక్తులు గారు. ఉద్యాన తటాకాదులచే నా రాజ్యము సుశోభితముగాదు. అడవిమనుష్యులు నివసింపఁ దగినట్టిది.”

### గోసలరాజకులము

వేటొకఁ డిట్లు వలికెను “గోసలరాజకులమునకు సేన విస్తారము. వాహన ధనాదులు బుష్కలములు. బోధిసత్త్వని జన్మ కావంశము బ్రతిరూపము.” మఱియొకని దృష్టి యిది. “వారు మాతంగ కులౌత్పన్నులు. మాతృశుద్ధి - పితృ శుద్ధులు శశశృంగము. హీనధర్మమునందు శ్రద్ధగలవారు. యోగులు గారు.

### వంశరాజకులము

అన్యుఁడు “వంశరాజకులము జాల వైభవోపేతము. రాజ్యము సుభిక్షము. సుసంపన్నము. అది మీబుట్టుకకుఁ దగినది,” యనెను. వెంటనే మరియొక దేవపుత్రుఁ డిట్లు బూర్వపక్షించినాఁడు. “భగవన్ ! వారు ప్రాకృతులు. పరు సందనము గలవారు. ఆ కులమునందుఁ బరపురుషజనితు లయిన రాజులనేకులు. మరియు నావంశమునందు నేఁ డున్న రాజు ‘ఉచ్చేదవాది.’ (నాస్తికుఁడు). అందుచే మీ పుట్టుక కది దగదు.”

## వైశాలీరాజు

“స్వామీ! వైశాలీనగరము జాల వైభవోపేతమైనది. క్షేమకరమైనది. సుభిక్షమైనది. అందచందములు గల మనుష్యులు గలది. గృహములు - వాటికలు వీనిచే నలంకృతము. పూలతోటలు, నుద్వ్యానవనములు, నెచ్చటజూచినను గనులపండువొనర్చును. వైశాలి యమరావతితో సమానమైనది. మీపుట్టుట కాచోటు దగినది.” అని యొక దేవపుత్రుఁడు బ్రసంగించెను. వేరొక డద్దానిని విమర్శించినాఁడు. “స్వామీ! ఆ రాజులు దమలోదాము న్యాయముగ బ్రవర్తించికొనరు. ధర్మముపై వారి కాసక్తిలేదు. పెద్ద - చిన్న తారతమ్యము, నయోవృద్ధులనెడు గౌరవము యిత్యాదులందా రాజకులములకు నాదరము సున్న. ప్రతియొకడును దానే ఘనుఁడననియెంచికొనును. ఏవ్వ డెవ్వనికిని శిష్యత్వ మంగీకరింపఁడు. పరస్పరప్రేమలు శూన్యములు. ఆ నగరము మీ పుట్టుకకుఁ దగినదిగాదు.

## అవంతి రాజకులము

దేవపుత్రుఁ డన్నాఁడు. “భగవన్! ప్రద్యోతుని కులము మిగుల బలముగలది. అతఁడు మహా వాహన సంపన్నుఁడు. శత్రుసేనలను జలుకనగా జయించును. తమరచ్చట జన్మింప వచ్చును.” పెంటనే వేరొక దేవపుత్రుఁ డందికొనెను. “ఆ రాజులు గ్రూరులు. కఠోరులు. పరుసనిమాటలు గలవారు. దుస్సాహసులు. కర్మపై వారికి విశ్వాసము లేదు. మీ రచ్చట జన్మింపరాదు.”

### మధుర రాజ కులము

ఒక దేవపుత్రుని వాక్కు లివి. “స్వామీ ! మధురా నగరము సమృద్ధము. నరనారీ సంకులము. కంస కులమువారైన శూరసేనులరాజు, సుబాహుఁడు. అతని కిది రాజధాని. అది బోధిసత్వులకు యోగ్యమైనది.” ఒకఁ డిట్లు బూర్వపక్షించినాఁడు. “భగవన్ ! అతఁడు మిథ్యాదృష్టిగల కులమునందు జన్మించుటచే ననర్హుఁడు. అందుచోను ధన్యురాజు. మీ పుట్టుకచే నావంశము నలంకరింపఁ దగదు.”

### కురు రాజ కులము

దేవపుత్రుఁ డనెను. “హస్తినా పురమునందుఁ బాండవకులోత్పన్నుఁడైనరాజు బాలించుచున్నాఁడు. అతఁడందముగలవాఁడు. అందమునకుఁ జందమైన చల్లనిడెందము. శూరుఁడుగూడ. పరసైన్య పరీభావకమైన ఈ కులము మీ జన్మకు దగినది.” వేటొకఁ డిట్లు పలికెను. “పాండవకులమునందలి రాజులు దమవంశమును వ్యాకుల మొనర్చికొన్నారు. యుధిష్ఠిరుఁడు ధర్మదేవతకు, భీమసేనుఁడు వాయుదేవునకు, గవ్వడి యింద్రునకు, నకులసహదేవు లశ్వినీదేవతలకుఁ బుత్రులని బ్రతీతి. ఈ కులముగూడ బోధిసత్వున కర్హమైనదిగాదు.”

### మైథిల రాజ కులము

ఇంకొకదేవపుత్రుఁ డారంభించినాఁడు. “మైథిలరాజు సుమిత్రుఁడు. అతని రాజధాని ‘మిథిల’ అతి రమణీయము. వనుగులు, గుర్రములు, కాలిబంటులు, ఈ సైన్య మారాజునకు సుసంపన్నము. బంగారు, ముత్యములు, సొమ్ములు,



నా రాజుకడ గొల్లలు. సామంతులకు, ఆ రాజు సైన్యమును జూచిన వెఱపు. అతఁడు మిత్రవంతుఁడు. ధర్మవత్సలుఁడు. ఆ కులమున మీరు జనింపవచ్చును.” వేటొకదేవపుత్రుఁ డిట్లు వచించినాఁడు. “పై చెప్పిన గుణములన్నియు నా రాజున కున్నది నిజమే. కాని, యతని కిప్పుడే సంతతి యెక్కువ. చాల వయసుమల్లినవాఁడు. అందుచే మరల, పుత్రోత్పాదన కర్హుఁడుగాడు. కాన యా కులము బోధిసత్త్వుల కయోగ్యము.”

ఈ రీతి యా దేవపుత్రులు జంబూద్వీపము నందలి పదునాఱు రాజ్యములయందును, (పోడశ. జానపదేశు) జిన్నదనక బెద్దదనక సర్వకులములను బర్యవేక్షించికొన్నారు. కాని వానిలో నొక్కటియు దొసఁగులేనిది గానరాలేదు.\*

ఎనిమిది కులముల విషయము

పదునాఱు రాజ్యములలోఁ బైని వివరించిన దెనిమిది రాజకులముల వర్ణన మాత్రమే. వీనిలో సుమిత్రుని కులము వానివెన్ననే నష్టమైనది విదేశులు వజ్జిరాజ్యమందుఁ గలసిపోయినారు. ఇంక మిగిలినవి యేడు. వీనియందును బాండవ పరంపరలో నేరాజు రాజ్యముచేయుచుండెనో చెప్పఁ బడలేదు. ఇతర బౌద్ధగ్రంథములలోఁ గూడ నాతనిగురించి యేమియుఁ దెలియదు.. ‘కురుదేశమునందు కౌరవృక్షనురాజు బాలించుచుండెను’ యనునంత మాత్రమే - రట్టపాల సుత్తమున గలదు. ఇతఁడు పాండవులవంశము వాఁడనుటకు నొక

\* ఇవి మూలమునకు సంక్షిప్త రూపాంతరములు.

యాధారమును లేదు. తక్కిన యాఱుకులముల గుఱించిగూడ నింతకుమించి, యెక్కువ విషయము దొరకదు. 'త్రిపిటక' గ్రంథములందు గొంచె మించు మించుగ నింతటి విషయమే గలదు.

### శాక్య కులము

బౌద్ధ గ్రంథములలో నీ కులవిషయ మతివిపులముగ వర్ణింపఁబడి యున్నది. ఇంతయున్నను, పైని జెప్పిన బదు నాఱు రాజ్యముల పట్టికలో దీనిపేరే లేదు. దీనికి కారణ మేమి? ఈ పట్టిక తయారగుటకు ముందే శాక్యుల స్వాతంత్ర్యము లోపించినది. ఆదేశము గోసలమందు గలిసిపోయెను. పై పట్టికలో శాక్యులు జేరకుండుటకు కారణ మిదియే.

బోధిసత్త్వుఁడు గృహత్యాగమొనర్చి రాజగృహము నకు వచ్చెను. అపుడు బింబిసారుఁ డతనిఁ గలిసికొని 'నీవెవ్వ డవు?' అని బ్రశ్నించెను. దాని కాయనయెసఁగిన సమాధాన మిది.

“ఉజ్జం, జనపదోరాజా - హిమవంత స్సపస్సతో  
ధనవిరియేన సంపన్నో, కోసలేసు నికేతినో  
అదిచ్ఛానామ గోత్రేన సాకియానామ జాతియా  
తుమ్హాకులా పబ్బజితోమ్హిరాజ ! న కామే అభివత్తయం ”

(సుత్తనిపాతము - పబ్బజ్జాసుత్తము)

“ఓరాజా ! హిమాలయముల పార్శ్వమునందుఁ గోసలదేశములలో నొక జనపదమున్నది. అట నున్నవా

రాదిత్య గోత్రులు. వారిజాతి శాక్య కులము. రాజా! నేను కామోపభోగములందు నిచ్చవదలి సన్యాసిని వచ్చితిని. ”

ఈ గాథలో ‘ కోసలేసు నికేతిన్ ’ యనెడు పదము జాల ముఖ్యమైనది. ‘ కోసలదేశమునం దెవని యిల్లుగలదో ’ యని దానియర్థము. అనఁగా ‘ నేరాజ్యము గోసలదేశమునం దంతర్భూతమో ’ యని దాత్పర్యము. కనుక శాక్యస్వాతంత్ర్య మంతకు ముందే నష్టమైనదని దెలియునుగదా !

శాక్యులు గోసలరాజునకుఁ గప్పమునొసఁగుచుండిరి. దాని యంతర్గతమై దమరాష్ట్ర వ్యవస్థ దామే సొంతముగఁ జూచికొనుచుండిరి. మహానాముని యొక్క దాసీకన్యతో ప్రసేనజిత్తునకు జరిగిన వివాహకథ మనము పైన జెప్పికొన్నాము గదా! ఆ విషయమునందు ప్రొ॥ హిస్ డేవిడ్స్ యిట్లాక్షేపించుకొన్నాఁడు. కోసలరాజులకు సర్వాధికారము శాక్యులపై నున్నచో దమగూతురు నతని కిచ్చుటకై శాక్యులు వెనుద్రొక్కవలసిన యవసరమేమి? ఇదియాతని సందేహము. \* భారతమునందు జాతిభేద సమస్య యెంత దీవ్రమైనదో యాతనికిఁ దెలియదు. ఉదయపుర రాజైన బ్రతాపసింహుఁ డగ్బరు సార్వభౌమత్వము నంగీకరించెను. కాని దన తనయ నిచ్చుటకు సమ్మతింపలేదు. కోసలరాజకులము ‘ మాతంగ చ్యుత్యుత్పన్న ’ మని ‘ లలితవిస్తరము ’ నందున్నదిగదా! దీనితో నాకులము మాతంగజాతినుండి పుట్టినదని తోచును. ఇట్టి రక్తముతో శాక్యరక్తమునకుఁ బొత్తుగుదురదని వారెంచుటలో నాశ్చర్య మేమున్నది ?

## గణరాజ్యముల వ్యవస్థ.

ఈ రాజ్యము లొకనాఁడు 'గణసత్తాకములు లేక మహాజనసత్తాకము'లని యంటిమి గదా! 'వజ్జి-మల్ల-శాక్య' రాజ్యములందు బ్రతిపల్లెకును నొక నాయకుఁ డుండెను. అతనికి 'రాజ'ని పేరు. ఈ విషయము 'త్రిపిటకగ్రంథము'లనుబట్టి తెలియును. ఈ రాజులొకచోటఁజేరి దమలో నొకని సధ్యక్షునిగ నెన్ని కొందురు. ఆ సధ్యక్షుని యధికారము వానిజీవిత పర్యంతమా! లేక గొంతకాలమా! యని నిర్ణయించుట కాధారములు లేవు. 'వజ్జి'రాష్ట్రమునం దెవఁడుగాని మహా రాజయినట్లు సూచనలు లేవు. అప్పుడప్పుడు 'సేనాపతి' యనుమాట వినబడును. మహారాజశబ్ద మెక్కడను వాడఁ బడలేదు. ఏదైన నవసర మేర్పడినపు డొక సధ్యక్షుని నిర్ణయించుటయు, వాఁ డాకార్యమును నిర్వహించినదరువాత నాపదవి ముగియుటయు, జరగుచుండెనేమో! ఈ గణరాజ్యమునందు న్యాయవ్యవస్థ, రాజ్యవ్యవస్థ వీని విషయమున గొన్నినియమములు ముందే లిఖింపఁబడి యుండెడివి. వాని ననుసరించుచు 'గణరాజులు' బాలన మొనర్చుచుండిరి.

## గణరాజ్య నాశనమునకు గారణములు

ఈ పదునాఱు జనపదముల యొక్క గణరాజులు నశించి 'మహారాజసత్తాకము'లైన రాజ్యములు నెలకొనెను. రెండు చిన్న మల్లరాజ్యములు, యొక బలాధ్యమైన 'వజ్జి' రాజ్యము, యీ మూఁడు మాత్రమే గణసత్తాక స్వతంత్రములు. వీనియందును నేకసత్తాకపద్ధతి వ్యాపించుభయముండి

నది. దీనికిఁ గారణమేమి? నాకుఁ దోచున దిది. గణరాజుల యొక్క భోగలాలసతయొకటి; విప్రులకు రాచరికమున బలుకుఁబడియొకటి. తక్కిన గారణములుగొన్నియున్నను నీరెండును ముఖ్యములని నా యూహ. గణరాజుల నెవరుగాని యెన్నికొనుట లేదు. వారి యధికారము వంశాగతము. తండ్రి మరణించినచో వెంటనే గణరాజ్యాధికారము గుమారునకు సంక్రమించును. అందుచే, వారు స్వార్థపగులుగ - గర్తవ్య విముఖులుగఁ బ్రవర్తించుటలో నణుదేమియు లేదు. వాఁడింకను గొంత-యీక, తెక్క వేసినచో నితరగణరాజులనుగూడ లెక్కింపక యొక స్వతంత్రునివలెఁ బ్రవర్తించును. ఈ భావము గ్రహమక్రమముగ నందరిలోను బ్రవేశించునుగదా! వారెవరికి వారే యై, విశంకటముగ బ్రవర్తించురు. 'లలిత విస్తరము'లోని 'వజ్జి'వర్ణనలో నీసూచనలన్నియుఁ గనఁబడుచునే యున్నవి. బుద్ధుని పరినిర్వాణము జరిగినపిదప నజాత శత్రుఁడు 'వజ్జి'లోని యీ యవకతవకల నవకాశముగఁ జేసికొని, యనాయాసముగ దానిని గబళించివేసెను.

సామాన్యజనులకు గణరాజుల నెదిరించు సత్తువ యుండదు. ఒకానొక రాజు, దన యూరిలోని జనులను బాధించినపు డాబాధనుండి దప్పించుకొనుటకు బ్రజల కధికార మేదీ? పోని యితరరాజైనను గల్పించుకొను ననుకొందము. వానికి మాత్రము శక్తిసామర్థ్యము లేవీ? వీని యంతటివాఁడు వాఁడు; వానియంతటివాఁడు వీఁడు. అట్టి స్థితిలో నీరాజుల యరాజకతపోయి, యెవఁడో యొకసర్వాధికారి యేర్పడినచో సుకరముగ నుండునను భావము బ్రజలలో సహజముగ

నది. దీనికి గారణమేమి? నాకు దోచునదిది. గణరాజుల యొక్క భోగలాలసతయొకటి; విప్రులకు రాచరికమున బలుకుంబడియొకటి. తక్కిన గారణములుగొన్నియున్నను నీరెండును ముఖ్యములని నా యాహ. గణరాజుల నెవరుగాని యెన్నికొనుట లేదు. వారి యధికారము వంశాగతము. తండ్రి మరణించినచో వెంటనే గణరాజ్యాధికారము గుమారునకు సంక్రమించును. అందుచే, వారు స్వార్థపనులుగ - గర్తవ్య విముఖులుగఁ బ్రవర్తించుటలో నఱుదేమియులేదు. వాఁడింకను గొంత-యీక, తెక్క వేసినచో నితరగణరాజులనుగూడ లెక్కింపక యొక స్వతంత్రునివలెఁ బ్రవర్తించును. ఈ భావము గ్రహుక్రమముగ నందరిలోను బ్రవేశించునుగదా! వారెవరికి వారే యై, విశంకటముగ బ్రవర్తించురు. 'లలిత విస్తరము'లోని 'వజ్జ'వర్ణనలో నీసూచనలన్నియుఁ గనఁబడుచునే యున్నవి. బుద్ధుని పరినిర్వాణము జరిగినపిదప నజాత శత్రుఁడు 'వజ్జ'లోని యీ యవకతవకల నవకాశముగఁ జేసికొని, యనాయాసముగ దానిని గబళించివేసెను.

సామాన్యజనులకు గణరాజుల నెదిరించు సత్తువ యుండదు. ఒకానొక రాజు, దన యూరిలోని జనులను బాధించినపు డాబాధనుండి దప్పించుకొనుటకు బ్రజల కధికార మేదీ? పోని యితరరాజైనను గల్పించుకొను ననుకొందము. వానికి మాత్రము శక్తిసామర్థ్యము లేవీ? వీని యంతటివాఁడు వాఁడు; వానియంతటివాఁడు వీఁడు. అట్టి సితిలో నీరాజుల యరాజకతపోయి, యెనఁడో యొకసర్వాధికారి యేర్పడినచో సుకరముగ నుండునను భావము బ్రజలలో సహజముగ

వ్యాపించి యుండును. మహారాజు మాత్రము వీరిని, బూజవెట్టడు. కాని వాని దుండగములు రాజధాని జట్టుపట్టుల యందు మాత్రమే నడచును. వాని కెవ్వతెయైన నందగతై గన్పించినచో వెంటనే వాని జనానాలో చేరవలసినదే. కాని, వాఁడెన్నిజేసినను గణరాజు లంతగాఁ జేయలేడు. కారణ మేమనఁగా నీ గణరాజులు యూరికొక్కడ. అందువలన వాఁడు దుర్మార్గములు జేయమొదలుపెట్టినచో, వాని బారికెవ్వఁడును దప్పలేడు. పన్ను - వానియధికసుఖములపై మాటుపన్ను - ప్రతియొక్కఁడు నచ్చుకోవలసినదేకదా! ఏక సత్తాక మహారాజుతో నింత బాధలేదు. వాని సుఖసౌఖ్యములకు ధనము, నియమితమై బన్నులమూలమున నెప్పటికప్పుడు వచ్చుచునే యుండును. కనుక 'గ్రుడ్డికంటెను, మెల్ల మే' లన్నట్లు సామాన్యజనులకు, యేకసత్తాక రాజ్యమం దాదర మేర్పడుటలో నాశ్చర్యములేదు.

మహారాజుల రాజ్యమందు బౌరోహిత్యము, వంశక్రమాగతము. లేక బదిమంది బ్రాహ్మణులుజేరి, యొకనిని రాజపురోహితునిగా నంగీకరించురు. ఎటులైనను, నీ యధికారము బ్రాహ్మణులదే. ఇంతేగాదు. ముఖ్యప్రధాని మొదలైన పదవులుగూడ విప్రులపాలే. అనఁగా నేకసత్తాక రాజ్య పద్ధతಿಯందు బ్రాహ్మణుఁడు మొదటి భోక్తయైనాఁ డని యర్థము. బ్రాహ్మణ వాఙ్మయములో గణసత్తాక రాజ్యముల బేరుగూడ లేదు. కారణమేమి? వారి కా వ్యవస్థపై నభిమానమునున్నది. దానిపే రన్నను వారికి గంటగింపే. శాక్యులవంటి గణరాజులు, బ్రాహ్మణులను గౌరవించెడువారు గారు.

‘అంబట్టసుత్త’మందు సంబష్టబ్రాహ్మణుఁడు యీ యారోపమును శాఖ్యులపై స్పష్టముగఁ జేసినాఁడు.\* గణరాజ్యములందు - యజ్ఞయాగములు నడపుటకై - మహారాజులు, బ్రాహ్మణుల కగ్రహారము లిచ్చుచుండిరి. బింబినారునిరాజ్యమునందు - ‘శోణదండుఁడు - కూటదంతుఁడు’ మొదలైన బ్రాహ్మణులు పెద్దపెద్ద యినాముదారులు. అట్లే - కోసలమునందును ‘పోక్ఖరసాతి’ (పౌష్కరసాది) తారుక్ఖుఁడు (తారుక్షుఁడు) మొదలైన విప్రులుండెడివారు. ‘సుత్తపిటకము’ వీరి దజ్ఞాను గొప్పగ వర్ణించినది. కాగా ‘పరస్పరం భావయంతః శ్రేయః పర మవాప్స్యథ’ యన్న గీతావచనప్రకారము - రాజులు - విప్రులు వీరు బరస్పర సహాయములతో నభివృద్ధులగుఁ బునాది వేసికొనుచుండిరి.

బుద్ధుని కాలమందు శ్రమణులకు (పరివ్రాజకులకు) గారవమెక్కువ యుండెను. బ్రాహ్మణులకంటెను - వారు వర్చస్సు లగుచుండిరి. ఈ విషయము పైబ్రకరణమునందింకను స్పష్టమగును. వీరికి గణసత్తాకములందు బ్రీతి. దీనికి గారణము రాజ్యములందు యజ్ఞయాగముల కెక్కడను నవకాశములేకుండుటయే. శ్రమణు లెప్పుడును, నాత్మవిచారములందు మునిగియుండెడివారు. వారికి రాజకీయములతో సంబంధములేదు. అందుచే గణరాజ్యములలోని లోతుపాతులను దర్శించి చక్కఁబరచుటకుఁ బ్రయత్నింపనే లేదు. ఏకాల

\* చండా భో గోతమ సక్యజాతి .... ఇబ్బా సంతా ఇబ్బా సమానా న బ్రాహ్మణే రుంగకరోంతి, న బ్రాహ్మణేమానేంతి, ఇత్యాది (దీఘనికాయ, అంబట్టసుత్త)

మున కేది యపరిహార్యమై వచ్చునో దానిని వచ్చినట్లే యను భవింపవలయునని వారి యూహ.

గణరాజులపైఁ బుద్ధున కాదరముండె ననుట స్పష్టము. వజ్రరాజుల యభ్యున్నతికై యేడునియమముల నాతఁడు దయారుచేసెనని ముందే జెప్పితిమిగదా ! కాని యతఁడు గూడ నీ ప్రాచీనమైన సంప్రదాయములోని దొసఁగులు దొలంగించుట యెట్లు ? ఒక సువ్యవస్థితమైన రాజ్యాంగము నెట్లేర్పరుచపలెను ? యను విషయములను నిమ్మళముగ నాలోచించినట్లు దోషదు. 'గణరాజు'లలో నొకఁడు బాధకుఁడైనచో నితరరాజులందరు జేరి వానియధికారమును దొలఁగింపవచ్చునా ? లేక, గణరాజు నధికారము వంశాగతమును సేయక లోకు లెప్పటికప్పు డెన్నుకొనునట్లు జేయుటా ! యనెఁడు నిట్టివిచారము బౌద్ధవాఙ్మయమున గనుపింపదు.

బుద్ధుని యనుయాయులుమాత్రము గణసత్తాకరాజ్యముల కల్పనపై నభిమానము దొలఁగించి కొన్న ట్లున్నది. 'దీఘనికాయ'మందు 'చక్కవత్తి' సుత్త మొకటి గలదు. 'మహాసుదస్సనసుత్త' మొకటియు నున్నది. ఈ రెండును 'రాజ్యపద్ధతులను వర్ణించును. వీనిలో జక్రవర్తియొక్క గొప్పతనము యతిశయోక్త్యలంకారములతో వర్ణింపఁబడినది. బ్రాహ్మణసమ్రాట్టులకు - జక్రవర్తులకు, నడుమనున్న భేదమంతే. బ్రాహ్మణసమ్రాట్టు సామాన్యజనుల భావములను లెక్కింపక - నిరంతర యజ్ఞయాగములతో - విప్రులను మాత్రము దృష్టిపరచెడువాఁడు. చక్రవర్తి యట్లుగాక - సామాన్యజనుల సుఖమును విచారించి న్యాయముగఁ బరిపా



లించెడువాఁడు. రాజ్యమందు శాంతి నెలకొన్నంతనే - యా చక్రవర్తి జనుల కిట్లుపదేశించును.

“పాణో న హంతబ్ధో. అదిన్నం నానాతబ్ధం  
కామేసు మిచ్చా న చరి తబ్ధా, ముసాన భాసితబ్ధా  
మజ్జం న పాతబ్ధం.”

“ప్రాణహత్య జేయకుము. దొంగతన మాచరింప రాదు. వ్యభిచారము కూడనిది. అసత్యము పలుకుట అన్యాయము. మద్యపాన మక్రమము.”

అనఁగా - బౌద్ధులు గృహస్థులకు నే ‘పంచశీల’ నియమముల నుపదేశించుచుండిరో యా నియమములనే జక్రవర్తియు నామ్రమేడించెను. అందుచే బ్రాహ్మణులేమి-బౌద్ధమతానుయాయులేమి యేకసత్తాకమునే యభిమానించిరి. బ్రాహ్మణులకు యజ్ఞయాగములు జక్కగ జరగునని యేకసత్తాకముపై నభిమానము. పంచశీలముల ప్రచారము జరగునని బౌద్ధుల కభిమానము. దృష్టులెట్లున్నను వా రభిమానించిన దొకవిధమైన రాజ్యాంగమే.

వీరిగతి యెట్లున్నను బోధిసత్వుఁడు మాత్ర మాదరించినది గణసత్తాకమునే. అతఁడు గావించిన సంఘనిర్మాణము గణసత్తాక రాజ్యపద్ధతిలోని సూత్రమును మనస్సులోఁ బెట్టుకొనియే. గణసత్తాకరాజ్యమును గురించి దొరకువిషయమెంత యల్పమైనను దానికిఁ గల వెలమాత్రము గొప్పది.

## మూఁడవ ప్రకరణము

### సమకాలీన ధార్మిక పరిస్థితి

భ్రమ

“బ్రాహ్మణులు మొదట వేదాధ్యయనాదులం దెక్కువఁ బరిశ్రమించుచుండి యటుతర్వాత యజ్ఞయాగాదుల బ్రచారమున నిమగ్నులైరి. పిదప నుపనిషత్తత్వజ్ఞానమును వ్యాప్తిపెట్టిరి. బుద్ధుఁ డుపనిషత్తులయందలి దత్వజ్ఞానముల లోని విషయములలోఁ దనకుఁ గావలసినవి సేకరించికొని యొక నూతన సంప్రదాయమును స్థాపించినాఁడు.” ఇది నేఁడనేక విద్వాంసులనుకొనుపద్ధతి. కాని యీవిచారము భ్రమ మూలకము. ఈ తలఁపు మలసిన నేదప్ప బుద్ధునిచరిత్రలోని యదార్థము గోచరింపదు. కనుక సీప్రకరణమునందు బుద్ధ సమకాలిక- ధార్మిక పరిస్థితి యెట్లుండెనో సంక్షేపముగ వివరింతుము.

### యజ్ఞసంస్కృతియొక్క ప్రవాహము

ఆర్య-దాసుల సంఘర్షణముచే సప్తసింధువులందు యజ్ఞయాగముల సంస్కృతి యుద్భవించెననియు, బరీక్షి జ్ఞానమేజయుల కాలమం దీ సంస్కృతి కురుదేశమున ధ్రువపడెననియు ముందే వివరించితిమి. కాని యీ వెల్లువ గురుదేశమున కావైపు బూర్వదిక్కును బూర్తిగ నాక్రమించుకొనలేదు. దాని గతి కురుదేశమందే గుంతితమైనది. దీనికిఁగారణము ముఖ్య

ముగాఁ బూర్వదిగ్దేశములందు ఋషి-మునుల యహింస -దప శ్చర్య, వీనిని గౌరవించు జను లెక్కువ యుండుటయే.

తపస్సులైన - ఋషులు, మునులు

జాతకముల 'యట్టకథ'ల యందు వీరికి సంబంధించిన విషయము లనేకములు వచ్చును. దానినిబట్టి యీ వివరములు దెలియును. వీరి నివాస మడవులందే. తపస్సు ముఖ్యవృత్తి. వీరితపస్సు ముఖ్యముగా నహింసయే. ఏ ప్రాణికిగాని బౌద్ధికముగ, దైహికముగ దుఃఖము నొసఁగుటకు వీరు సమ్మతింపరు. ఒక్కొక్కసంఘమునం దైదుగురు పరివ్రాజకు లుండెడివారు. ఈవిషయము జాతకకథలబట్టియే దెలియును. కాననమునందుఁ గాయ కసురులు వీరికాహారము. అప్పు డప్పుడు జావ, పిండి (లోణ, అంబిల, సేవ, నత్థం) యంబలి మొదలైనవి దినుటకు గ్రామములోనికి వత్తురు. వీరిపై జనుల కెక్కువ మక్కువ. గౌరవమును. వీరికిఁ గావలసిన పదార్థము లిచ్చుటకు వారు జంకెడువారు గారు. వారే ధర్మమును బోధించుటలేదు కాని, వారిద్రవర్తనమును బట్టి జను లహింసను మన్నించుచుండిరి.

ఋషులు - మునులు వీరి యమాయకత

ఈ తపస్వులకుఁ గంటకమైన లోకవృత్తి దెలియదు. అందుచే నపుడపుడు సిలుగుల బడెడువారు. ఋష్యశృంగుడు స్త్రీలకు వశుండగుట, బరాశరుఁడు సత్యవతి వలలోఁ దగు లొకనుట మున్నగుగాధలు బురాణములందే యున్నవి. ఇంతేగాక 'జాతకఅట్టకథ' లలో వీరిబాధ లనేకచోట్ల వర్ణింపఁ

ముగాఁ బూర్వదిగ్దేశములందు ఋషి-మునుల యహింస -దపశ్చర్య, వీరిని గౌరవించు జను లెక్కువ యుండుటయే.

తపస్సులైన - ఋషులు, మునులు

జాతకముల 'యత్కథ'ల యందు వీరికి సంబంధించిన విషయము లనేకములు వచ్చును. దానినిబట్టి యీ వివరములు దెలియును. వీరి నివాస మడవులందే. తపస్సు ముఖ్యవృత్తి. వీరితపస్సు ముఖ్యముగా నహింసయే. ఏ ప్రాణికిగాని బాధకముగ, దైహికముగ దుఃఖము నొసఁగుటకు వీరు సమ్మతించరు. ఒక్కొక్కసంఘమునందైదుగురు పరివ్రాజకు లుండెడివారు. ఈవిషయము జాతకకథలబట్టియే దెలియును. కాననమునందుఁ గాయ కసురులు వీరికాహారము. అప్పు డప్పుడు జావ, పిండి (లోణ, అంబిల, సేవ, నత్తం) యంబలి మొదలైనవి దినుటకు గ్రామములోనికి వత్తురు. వీరిపైజనుల కెక్కువ మక్కువ. గౌరవమును. వీరికి గావలసిన పదార్థము లిచ్చుటకు వారు జంకెడువారు గారు. వా రే ధర్మమును బోధించుటలేదు కాని, వారిప్రవర్తనమును బట్టి జను లహింసను మన్నించుచుండిరి.

ఋషులు - మునులు వీరి యమాయకత

ఈ తపస్సులకుఁ గంటకమైన లోకవృత్తి దెలియదు. అందుచే నపుడపుడు సిలుగుల బడెడువారు. ఋష్యశృంగుడు స్త్రీలకు వశుఁడగుట, బరాశరుఁడు సత్యవతి వలలోఁ దగు లోకులు మున్నగుగాధలు బురాణములందే యున్నవి. ఇంతేగాక 'జాతకఅట్కథ' లలో వీరిబాధ లనేకచోట్ల వర్ణింపఁ

బడినవి. 'నమూనా' కొక్కటి జూపింతును. ప్రాచీనకాలమున వారణాసియందు బ్రహ్మదత్తుఁడను రాజుండెను. అపుడు బోధినత్వుడు గాశీరాష్ట్రమునందలి యాదిత్య బ్రాహ్మణ కులమున జన్మించి గొంత వయస్సు గడచినతర్వాత సన్యసింపినాఁడు. అతని కైదుగురుశిష్యు లేర్పడిరి. వారితో గూడ బోధినత్వుఁడు హిమాలయ పాదములందు వసించుచుండెను. ఇంతలో వానకాలము వచ్చెను. శిష్యు లాతనితో ననిరి: "స్వామీ! గ్రామములలోనికి వెళ్ళి యుష్మను నంబలియు సేవించివత్తమా!" ఆచార్యులన్నారు: "చిరంజీవులారా! నే నిక్కడనే యుందును. మీరు బోయి రండు. మీశరీరముల కనుకూలములైన పదార్థములు భుజించి మరలివత్తురు గాక!"

వారు వారణాసికి వచ్చిరి. వీరికీర్తి రాజుచెవుల సోకినది. అతఁడు జాతుర్మాస్యము దన యుద్యానమునందే జరుపవలె నని ప్రార్థించినాఁడు. బ్రహ్మదత్తుఁడు వారిబోజనమునకుఁ గూడఁ గొంత యేర్పాటు చేసెను. ఒకనాఁడాయూర సురా పానోత్సవము జరుగుచున్నది. అడవులందు పరివ్రాజకులకుఁ జక్కని మద్యము దొరుకదుగదా! ఆ రాజు వీరిని గనికరించి నట్లుఁ జక్కనిమద్య ముగొంత యుద్యానవనమున కంపినాఁడు. తపస్సులు మద్యమును ద్రావిరి. వెంటనే వారికి వివేకము డప్పినది. ఆటలు, బాటలు నారంభమయ్యెను. ఇట్లెంతో ప్రొద్దు గడిచినది. వారికి దెలివి వచ్చెను. తపస్సులు దమ ప్రవర్తనమును దలఁచి యెంతయో జీకాకుపడిరి. ఆనాఁడే రాజోద్యానమును వదిలి హిమాలయములకు బయలుదేరి

నారు. కొన్నిదినముల కాశ్రమము బ్రవేశించి యాచార్యునకు సమస్కరించి యొకవైపు నిలచికొనిరి. చిరునవ్వుతో బోధిసత్తుఁ డడిగెను. “నగరములందు మీకు భిక్షుదొరకుట గష్టముగ లేదుగదా!” వారు త్తరమిచ్చిరి: “ఆచార్యా! సుఖముగనే వసించితిమి. కాని యేపదార్థమును ద్రావరాదో దానిని ద్రావితిమి.”

“అపాయిష్ట అనచ్చిష్ట అగాయిష్ట రుదిం హచ  
వినంజ కరణింపత్వా దిట్టా నాహుం హ వానరా”

“మేము ద్రాగి యాడితిమి, పాడితిమి, ఏడ్చితిమి, తెలివి బోగొట్టుకొంటిమి. మద్యమును ద్రావి, సర్వవిధముల వానరులవలెఁ బ్రవర్తించినాము.\*

ఋషులు - మునులు, వీరియందు జాతిభేదములేదు

ఋషులు - మునులు, వీరియందు జాతిభేదము బొత్తిగ లేదు. ఏ జాతివాఁడే యగుగాక, దశస్వియైనచో వానికి సమాజమునం దమితగౌరవము. జాతకమునందు వచ్చు నీ మాతంగ ఋషికథ♦ విందముగాక!

మాతంగుఁడు పారణాసి యందలి యొక మాదిగ. వీరి యిల్లు యూరిబయట. వానికి వయసు వచ్చినది. ఒకనాఁడు మాతంగుఁడు వీధియందుఁ బోవుచుండెను. అపుడు ‘దృష్టమంగలిక’ యను నొకయువతి వానికంటఁ బడ్డది. ఆమె గాళి యందుఁ బ్రసిద్ధుఁడైన యొక సెట్టి కూతురు. ఆమెను జూచిన

\* సురాపాన జాతకము (సంఖ్య 81)

♦ మాతంగ జాతకము (సంఖ్య 497)

మాతంగుఁడు యొకబ్రక్క కొదిగి 'దృష్టమంగలిక'వైపుఁ జూచుచుండెను. పరిచారికాసహితయై బోవుచున్న యా కన్యక 'యా నిల్చున్న వాఁడెవ్వఁ డ'ని బరిచారికల నడిగెను. వారు 'వాఁడుచండాలుఁ డ'న్నారు. ఆమె కపశకున మయ్యెను. ముందు కడుగిడక వెనక్ కేఁ గదలిపోయినది.

దృష్టమంగలిక నెల, రెండునెలల కొకసారి యుద్వాన పనమునకుఁ బోయెడిది. అపుడు ద్రోవలోనున్న బీదలకు నాణెములుబంచుట వాడుక. ఆనాఁడామె వెనుదిరిగిపోవుటతో బీదల కా యదృష్టము దప్పినది. వారు మాతంగునిపైఁ గవిసి కొనిరి. తెలివిదప్పువరకు మర్దించి దారియందే బడవేసి పోయినారు. మాతంగునకుఁ దెలివివచ్చెను. వాఁడు నేగుగ 'దృష్టమంగలిక' యింటివైపు నడచినాఁడు. అటఁబోయి ద్వారమునందలి సోపానముల కడ్డముగఁ బడెను. వాఁడు బట్టి నది బ్రాణాచారము. ఎండలు జెప్పినను లేవఁడు. ఎన్నిమారులు జెప్పినను లేవఁడు. సెట్టి కీవార్త దెలిసి భయమయ్యెను. అతఁడు బయటికి వచ్చెను.

“సీ వీ హఠము నెందుకు బట్టితివి? ”

“దృష్టమంగలికను దీసికొనిపోవువరకును, మీరెంత జేసినగాని యిటనుండి గదలను. ”

సెట్టి లోనికి వెడలిపోయెను. ఏడుదినములు గడచెను. సెట్టికి దిక్కుదోచక దృష్టమంగలిక నిచ్చివేసినాఁడు. మాతంగుఁ డామెను గైకొని చండాలవాటికకు వెళ్ళెను.

దృష్టమంగలిక వానికి బత్నియగుటకు సమ్మతించినది. కాని, వాని కేమిదోచినదో యామె నక్కడనేవదలి యరణ్య

ములకేగి తపస్సు నారంభించెను. ఏడుదినములమీద వాఁడు దిరిగివచ్చి దృష్టమంగలికతో నన్నాఁడు. “నా పతి జండాలుఁడు గాఁడు. అతఁడు మహాబ్రాహ్మణుఁడైనాఁడు. ఈ రాబోవు పున్నమయందు నాపతి జంద్రమండలమునుండి దిగి వచ్చును. ఈరీతి యూరి యందు జాటింపుము.” దృష్టమంగలిక యట్లే చేసినది. పున్నమనాఁడు జనులు దండోపతండములుగ వాని యింటిముంగిట జేరిరి. అపుడు మాతంగఋషి జంద్రమండలమునుండి యందరు జూచుచుండగా దిగెను. వాఁడు దన గుడిసెయందు బ్రవేశించి దృష్టమంగలిక యొక్క బొక్కిలిని దన బొటన వ్రేలితోఁ దాకినాఁడు.

అచ్చట జేరిన జను లీ యద్భుతమునుజూచి దృష్టమంగలిక నెంతయో గారవించిరి. కాశీనగరములోని కామెను దీసికొనివచ్చి నగరమధ్యమందొక మంటప మేర్పరచి యామె నందు బూజించిరి. తొమ్మిది నెలలు గడచినవి. ఆ మండపమునందే యామె కొక కుమారుఁడు గలిగెను. మండపమునందు జన్మించుటచే వాఁడు ‘మాండవ్య’ నాముఁడైనాఁడు. జను లామండపముదగ్గరనే యామె కొక గొప్పహర్ష్యము గట్టియిచ్చిరి. తల్లియుఁ గొడుగును నందు వసించు చుండిరి. ఊరిలో వారిపై నాదరమెక్కువ.

పెద్దపెద్ద వైదిక పండితు లందరు మాండవ్యునివద్దకు వచ్చిరి. వాఁడు మూఁడువేదములందును బండితుఁడైనాఁడు. మాండవ్యుఁడు బ్రాహ్మణులకెక్కువ సహాయకారిగ నుండెను. ఒకానొకనాఁడు మాతంగఋషి వాని ద్వారమునకువచ్చి నిలచెను. మాండవ్యుఁ డాతనిబ్రశ్నించెను. “చిరిగినగుడ్డలతోఁ

బిశాచముపలె వాకిట నిలచిన నీవెవ్వరవు?” మాతంగుఁడనెను: “నీయింట నన్నపాసములు దండిగ నున్నవి. అందుచే నాకు గొంత భోజనము దొరకునని వచ్చితిని. మాండవ్యున కెంతయో జడిముడిపాటు గదిరినది.

“మా యింటి యన్నము బ్రాహ్మణయోగ్యమైనది. నీ యట్టి నీచజాతివాని కిటు నన్నము దొరుకదు” యని గసరించి వేసినాఁడు. మాతంగుఁడు గదలలేదు. మాండవ్యుఁడు దనయింటనున్న మువ్వురు సేవకులచే నాతనిని ద్రోయించెను. వెంటనే మాండవ్యుని నో రెండెను. కన్నులు దెల్లనై యీడ్చుకొని పోయినవి. తెలివిదప్పి పడినాఁడు. వాని వెంట నున్న బ్రాహ్మణులకుఁ గూడ దాదాపు యీ స్థితియే గలిగెను. వారినోరు లీడ్చుకొని పోయెను. మాటలు సరిగా రా లేదు. ఒక దరిద్ర తపస్వి ప్రభావముచేతఁ దనకొడుకునకును - దక్కిన విప్రులకును బ్రమాదస్థితి యేర్పడిన దని దృష్టమంగలిక విన్నది. ఆమె బయటికి వచ్చెను. మాతంగఋషి యొకచోట నిలబడి తిరిపెమున దొరికిన యన్నమును దినుచున్నాఁడు. దృష్టమంగలిక యాతని సమీపించి నమస్కరించి, ఊమింపఁ బ్రార్థించెను. వాఁడు దన యెంగిలి యన్నము గొంత నిచ్చి-‘దానిని గుమారుని నోటియందును, విప్రులనోళ్ళను వేయు’మని వచించినాఁడు. ఆమె యట్లే యొనర్చినది. వా రందరికిని దెలివి వచ్చెను. కాని - ‘వీరు జండాలుని యెంగిలి దిన్నార’ను వార్త గాళి యంతయు బ్రాకెను. ఆ బ్రాహ్మణులు సిగ్గుతో గాళిని విడచి మధ్య దేశమును జేరిరి. మాండవ్యుఁడుమాత్ర మందే యుండెను.



మాతంగుఁ డూరూర దిరుగుచు మధ్యదేశమునకు వచ్చినాఁడు. అట నీతని యెంగిలి దిన్న బ్రాహ్మణులున్నార గదా! వారందర కీతనిపైఁ గుట్ర. రాజుకడకుఁ బోయి గ్రొత్తగవచ్చిన యీ భిక్షువు మాయావి యనియు - వాని నక్కడనుండనిచ్చినచో రాష్ట్రము నాశమగు ననియుఁ బలికిరి. ఆ మాటలు దలకెక్కినరాజు దనపై న్యముతో నా భిక్షువును వెదకించినాఁడు. ఒకనాఁడు మాతంగుఁ డొకగోడవద్ద నిలుచుండి భిక్షమున దొరికిన యన్నమును దినుచుండెను. రాజు పైసికులు మాతంగు నచ్చోటనే జంపివేసినారు. దానితో దేవతలు ఊభించిరి. ఆ రాష్ట్రమునందు భయంకరమైన కలవు వచ్చినది.

మాతంగహత్యతో మధ్యదేశమున గాటకమువచ్చిన ట్లనేక జాతక కథలందు వచ్చును. మాతంగుని యీ వృత్తాంత మెంతవరకు సత్యమో జెప్పలేము. అయినను మాతంగుఁడు జండాలుఁడైనట్లును, వానిపూజ బ్రహ్మక్షత్రియులుగూడఁ జేయుచుండినట్లును 'వసలసుత్త' లోని క్రింది గాథవలన దెలియును.

1 "తదమినాపి జానాథ యథామేదం నిదస్సనం  
చండాలసుత్తో సోపాకో మాతంగో యతివిస్సుతో॥  
సోయనం పరమం పత్తో మాతంగోయం సుదుల్లభం॥

2 ఆగచ్ఛం త స్సుపట్టానం, బత్తియాబ్రాహ్మణా ఒహూ  
దేవయానం అభిరుయవిరజం సో మహాపథం

3 కామరాగం విరాజేత్వా బ్రహ్మలోకూ పగో అహు  
న నం జాతి నివారేసి బ్రహ్మలోకూప త్తియా

(1) ఇప్పుడు నే నొకయుదాహరణ మిత్తును. కుక్కల మాంసమును భక్షించు జండాలున కొక గొడుగుండెను. వాని పేరు మాతంగుడు.

(2) ఈ మాతంగున కత్యంత శ్రేష్ఠమై ధుర్లభమైన గీర్తి లభించెను. అతని సేవయందు బ్రాహ్మణులు, క్షత్రియులు వేలకొలది నిబద్ధులై యుండిరి.

(3) విషయవాసనల నిర్మూలించు గొప్పమార్గముచే నాతడు దేవయానము (సమాధి) నవలంబించి బ్రహ్మలోకమున కేగెను. బ్రహ్మలోకమును బొందుటకు వానిజన్మ యడ్డంకి గాలేదు.”

### శంబూకునికథ కౌల్పనికము

శంబూకుఁ డరణ్యమున దపమాచరించు చుండెను. వాఁడు శూద్రుఁడు. అందుచే నొక బ్రాహ్మణకుమారుఁడు జచ్చె నట! రాముఁ డీవృత్తాంతమును విని, యడవులకేగి శంబూకుని తల ఖండించెను. వెంటనే బ్రాహ్మణబాలుఁడు బ్రదికినాఁడు. ఈ కథ రామాయణమునందు బుష్పితముగ వర్ణితము. ఈ సన్నివేశమునకుఁ గొంచెము సౌమ్యరూపము నిచ్చి భవభూతిగూడఁ దన యుత్తరరామచరిత్రమునందు వ్రాసినాఁడు. కాని, యిట్టి యాచారము హిందూస్థానము నందు బౌద్ధధర్మమునకు ముందు లేదు; వెనుకగాని యుండెనని జెప్పట కాధారములు లేవు. ‘రాజు లిట్లుండఁ దగు’ నని యుపదేశించుటకే యీ కథ రచింపఁబడినట్లుఁ దోచును.

## శ్రమణులు

అడవులయందుండు మునులను-ఋషులను, శ్రమణులు లేక బరివ్రాజకు లనుచుండిరి. 'వీరితపశ్చర్య తట్టివి' యను విషయమునుగురించి మన కెక్కువగఁ దెలియుట లేదు. ఈ తపస్విసంఘములోనుండి- శ్రమణులనెడఁ గ్రొత్తగుం పొకటి బయలుదేరెను. వారు జనపదములందే యుండి-జనుల కుప దేశము సేయుదురు. 'శ్రమణ' శబ్దము 'శ్రమ'ధాతువునుండి బుట్టినది. అనఁగాఁ గష్టపడువా రని యర్థము. నేఁడు గాయ శబ్దముసేసి గూలి సంపాదించుకొనువారికి దినదినమునకుఁ బలుకుఁబడి పెరుగుచున్నట్లే నాఁడు శ్రమణులకుఁ బలుకుబడి యుండెను. నేటి కూలీలు సమాజమున కుపయోగపడు వస్తువులఁ దయారు సేయుచున్నారు. నాటిశ్రమణులు సమాజము నందలి యాధ్యాత్మిక జాగృతికొఱకుఁ బనిసేసిరి. వీరిద్వారకుఁ గల భేదమింతే. తపశ్చర్యతో నొక్కొక్కప్పుడు శరీరమును గష్టపెట్టుచుండిరి. గనుక శ్రమణు లని వారినిఁ బిలిచిరేమో. అట్టెనచో నడవుల యందుండెడి ఋషులుగూడ దపస్సుతో శరీరమును క్లేశపరచికొనెడువారే. వారిని శ్రమణు లని బిలుచుటలేదు. అందుచే లోకహితమునకై శ్రమించువారు శ్రమణులన్నయర్థమే సంభావ నీయముగ నున్నది.

## త్రిషష్ఠి శ్రమణపంథలు

బుద్ధునికాలమునందుఁ జిన్నవియు బెద్దవియు జేరి యగువదిమూఁడు శ్రమణసంఘము లుండెనట! 'యానిచ తీణి-యానిచసత్తి' యను వాక్య మీ యర్థమును దెల్పుచు న్నది. వీనిలో భౌద్ధము చేరినదని చెప్పుటకు వీలులేదు. ఇట్లు

లెక్కించిననే పాలీవాజ్ఞయమునం దనేకచోట్ల గన్నడు .  
 బాషష్ట (ద్వాసప్తి దిప్తిగతాని) మతముల యుల్లేఖముల కర్థము  
 సరిపోవును. అనఁగా నాకాలముందు బుద్ధుని శ్రమణపంథయే  
 గాక యితరములు 'బాషష్ట' శ్రమణ మార్గము లుండెనని  
 తేలును 'దీఘనికాయము' యొక్క మొదటనున్న 'బ్రహ్మ  
 జాలసుత్తము' నందు నీబాషప్తి శ్రమణమార్గముల వివరము  
 దెల్పుటకైఁ బ్రయత్నము సేయఁ బడినది. కాని యీప్రయ  
 త్నము గృత్రిమముగఁ గన్నడుచున్నది. పై సుత్తము లభించు  
 వేళకు 'బాషప్తిమార్గములు' అనెడు పేరు మాత్రమేగాని  
 యా సంప్రదాయములు బ్రచారమునందెక్కడను గన్పించుట  
 లేదు. అందుకై, యాసుత్తమును రచించిన వ్యక్తి బాషప్తి  
 సంఖ్యయొక్క కడుపునిండించుట కున్నవి లేనివి వివరములు  
 వ్రాసినాఁడు. ఈ 'సుత్తము' యొక్క కాలమునకు బూర్వమే  
 బాషప్తి శ్రమణమార్గము లంతరించినవి. చిన్నచిన్న సంప్రదా  
 యములు బెద్దవానిలో నై క్యమైపోయి యుండును. నేఁడుగూడ  
 'బువా' గోసాయీల సంప్రదాయములను - యీష ద్భేదముల  
 నుబట్టి వేటువేటుగ లెక్కించినచో నాలెక్క కంతుండదు.  
 కాని ముఖ్యముగ మనకుఁ గనపడునవి - దాదూ, ఉదాసీన,  
 కబీరాదులైన గొన్ని సంప్రదాయములే గదా !

### తపశ్చర్యాప్రకారములు

బుద్ధుని కాలమునందుఁ బ్రబలములైన శ్రమణసంఘము  
 లాఱే. వీనిలోఁ గూడ నిర్గ్రంథశ్రమణుల సంప్రదాయమే  
 మొట్టమొదటిది. దీనిని స్థాపించిన యైతిహాసిక పురుషుఁడు  
 బార్హ్వముని. ఇతఁడు బుద్ధునకుముందు 193 డవ సంవత్సరము

- నందుఁ బరినిర్వాణ మందినాఁడు. ఈ నిర్వాణమునకు నలుఁ బది - యేఁబది వర్షములకుఁ బూర్వము పార్శ్వముని దన సిద్ధాంతము నుపదేశించెను. ఈ శ్రమణ సంఘముల వివరములు పైనిఁ దెల్పఁబడును. ఇప్పు డాశ్రమణసంఘము లొన ర్చుచుండిన - దపస్సును మాత్రమే వివరింతును. శ్రమణుల దపశ్చర్యావివరము లనేకసు త్తములందు వచ్చును. అందును- 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'మహా సహనాద' సుత్తము నందుఁగన్పడు దపశ్చర్యావర్ణన మతిముఖ్యమగుటచే దాని నిక్కడ వివరింతము.

బుద్ధభగవానుఁడు 'సారిపుత్తు'నితో నన్నాఁడు: "ఓ సారిపుత్తా! నేను నాలుగుదెఱఁగులైన దపస్సుల ననుసరించి తిని. ప్రవివిక్తుఁడనైతిని."

తపస్విత.

ఓ సారిపుత్తుఁడా! నా తపస్విత యెట్టిదోఁ దెల్పెదను. నేను దిగంబరుఁడనై యుంటిని. తొకికాచారములు పాటించుట లేదు. కరపాత్రమునందే భుజించుట. 'భదంతా! యిటు రమ్మ' అని యెవరైన బిలచినచో దానిని వినుట లేదు. నే నున్నయెడకుఁ గొనితెచ్చిన యన్నమునుగాని- నన్నుదేశించి వండిన యన్నమునుగాని, నిమంత్రణమునుగాని, స్వీకరించుట లేదు. ఏ పాత్రయందన్నమును వండిరో యా పాత్రనుండియే యన్నమును గొనివచ్చినచో దినుటలేదు. పొలమునుండి భోజ్యపదార్థములు దెచ్చినచో ముట్టుటలేదు. ఇంకిగడపకు గాని ద్వారమునకుఁ గాని గడపకు లోపలనుండి పెట్టినయన్నమునుగాని గ్రహించుట లేదు. ఇల్లును భుజించుచుండి

వారిలో నొకఁడులేచి యొసఁగినకూడు దినుటలేదు. గరిభిణులు, బిడ్డలకుఁ బాలిచ్చుచున్నవారు, బురుషులతో నేకాంతమందున్నవారు - నగు స్త్రీలు బెట్టినయన్నముఁ దిని యెఱుఁగను. ఉత్సవములు, జాతరలు మొదలగువానియందు వండిన భోజనము గ్రహణయోగ్యముగ నుండదు. కుక్కలు నిలచినచోట, నీగలు మూఁగినచోట, జనుల సద్దున్నచోట యన్నముఁబెట్టిన గ్రహించుట లేదు. మత్స్య, మాంస, మద్యాదులను గ్రహింపను. ఒక యింటియందే భిక్షుఁగైకొని యొక ముద్దనునూత్రమే గ్రహించెడువాఁడను. రెండిండ్లలో రెండు ముద్దలను గ్రహించు చుంటిని. ఈ రీతిగ నేడుదినములవరకు నెచ్చించుచుబోయి - యేడవదినమున నేడిండ్లలో నేడుముద్దలను గ్రహించుచుంటిని. ఒక 'పలము' యన్నమును దినెడివాఁడను. ఈ రీతిగ నేడుదినములవరకు నెచ్చించుచు నేడవదినమునం దేడు 'పలములు' భుజించుచుంటిని. ఒక దివసముపవసించును. రెండుదినము లుపవసించును. ఈ రీతిగ నుపవాసముల సంఖ్య హెచ్చించుచుబోయి, యేడు దినముల కొకసారి భుజించెడువాఁడను, పక్షమున కొకసారి భుజించెడువాఁడను.

శాకము, శ్యామాకము, నీవారధాన్యము, మాదిగ వానిచే బాట వేయబడిన చర్మముయొక్క ముక్కలు, ధాన్యముపై నిపొట్టు, నల్లగాఁ గల్పఁబడిన యన్నము, నూనె దీసివేసిన యాముదపువిత్తులు మొదలైనవాటిచెక్క, గడ్డి, యావుపేడ, మొదలైనవానిని దిని బ్రదుకుచుంటిని. లేక యరణ్యములలో సహజముగ లభించు ఫలమూలములు దినెడి

వాడను. నారచీరలు ధరింతును. మిశ్రవస్త్రముల ధరించుట లేదు. పీనుగులపైఁ గప్పిన గుడ్డలను గట్టికొనుచుంటిని. త్రోవలందుఁబడిన పేలికలను వస్త్రముగ నొనర్చి, ధరించుచుంటిని. అజిన మృగచర్మములఁ దాల్చుచుంటిని. దర్భలతో నెల్లిన చీవరములను గట్టికొనెడివాడను. కొన్నిచెట్లపైని నారలచేఁ దయారుజేసిన వస్త్రములను ధరించువాడను. మనుష్యుల వెండ్రుకలు - గుఱ్ఱముల వెండ్రుకలు - వీనితో నెల్లిన కంబడులను గట్టికొనుచుంటిని. గూబల యీకలతో గుడ్డలు దయారుచేసుకొనుచుంటిని.

గడ్డము, మీసములు, వీనిని జేతులతో బీకివేసికొనెడివాడను. నిల్చికొని దపము చేయుచుంటిని. కూర్చుండి దపము జేయుచుంటిని.

ముండ్ల పఱపుపై బండుకొనుచుంటిని. దినమునకు మూడుసార్లు స్నానముచేయుట వాడుక. ఈ రీతి - ననేక విధములుగ దేహదండన మొనర్చితిని. సారిపుత్రా! ఇది నాతపస్విత.

రూక్షత

సారిపుత్రా! నా 'రూక్షత' నెల్లిన విధములు వినుము. అనేకవర్షముల ధూళి నాయొడలపై నిండి తిందుకవృక్షము యొక్క బెరడుపలె యుండెడిది. ఆ ధూళి నేను స్వయముగఁ దీసివేసికొను తలఁపు నాకులేదు. ఇతరులచేఁ దీయించి కొనుటయు లేదు. యిదే నా రూక్షత.

## జుగుప్స

నా జుగుప్స తపస్సు వినుము. నే నెంతో జాగ్రత్తగ నడచుట వాడుక. నీటిబిందువుపైన గూడ నాకెంతో దయ బుట్టెడిది. విషమముగ జీవించు సూక్ష్మపాణులు 'నాచేతులలో మరణించునేమో'యన్న భయముతోఁ జాల జాగ్రత్తగ నా చేతిలోఁ బదార్థమును బట్టుకొని గ్రహించెడివాఁడను. ఇదే నా జుగుప్స. జుగుప్స యనఁగా హింసపై ద్వేషము.

## ప్రవివిక్తత

సారిపుత్రా ! నా ప్రవివిక్తత తపస్సు వినుము. నే నేకాంతముగ నరణ్యములలో నుండుచుంటిని. పసుల గాపరులుగాని, గడ్డిఁగోయువారుగాని, గట్టెలు దెచ్చికొనువారుగాని యొకరేమి? మనుష్యప్రాణి నా కంటఁ బడరాదు. వారిని జూచినదేఁ దడవు - గహనారణ్యములలోనికి - గోనలలోనికిఁ బర్వెత్తెడు వాఁడను. వారు నన్ను జూడరాదు. నేను వారిని జూడరాదు. అడవిజింకలకు మనుష్యులను జూచిన నెంత బెదరో నా కంత బెదరుండెడిది. ఇది నా ప్రవివిక్తత.

## వికట భోజనము

గోవులను గట్టియుంచెడు స్థలములకును - వానిని మేపెడు పొలములకును, నడచి వెళ్లెడువాఁడను. ఆ నడచుటయుఁ జేతులు - గాళ్ళు భూమిపై నమోపి పశువులవలె నడచుట. నేనుభక్షించుటయు వానిపేడనే. నాకు మలమూత్రము



తెంతవరకు వచ్చుచుండినవో - యంతవరకు నిట్లే నా నిర్వాహము. ఇదే నా వికట భోజనవ్రతము.

ఉ పేక్ష

నే నొంటిగ భయంకరారణ్యములందుండెడివాఁడను. ఎవఁడైనను సంసారి యటఁ బ్రవేశించినచో వానిని జూచి సంతమాత్రముచే నా శరీరముపై ముండ్లు గ్రుచ్చుకొన్నట్లుండెడిది. శీతకాలములందు - భయంకరముగ మంచు గురియునప్పుడు నేను బయల దిరుగుదును. పగటివేళల నడవులందును, యెండకాలములందు నెఱ్ఱటి యెండలలో వసించెడు వాఁడను. రాత్రులందు దడవిని దిరుగుట వాడుక. స్మశానములందు మనుష్యులయెమ్ములు బఱపుగా వేసికొని పవ్వళింతును. అపుడు నాకడకు జనులు వచ్చెడువారు. వారు నాపై నుమియుదురు. మలమూత్రములు విడుతురు. కాని వారిపై నా కెట్టి పాపబుద్ధియుఁ గలుగ లేదు.

ఆహారవ్రతము

ఆహారముచే నాత్మశుద్ధి గల్గును. ఈ విశ్వాసము గొందరు శ్రమణులకును, బ్రహ్మనిష్ఠులకు నుండెడిది. కొందరు కేవలము రేగుపండ్లను మాత్రము దినుచుండిరి. కొందరు వానినే బొడిచేసి భుజించు చుండిరి. మరికొందరు-దాని కషాయమును బుచ్చుకొనుచుండిరి. ఇతరబద్ధార్థములఁగూడఁ జూర్ణముగావించుకొని తినెడు నలవాటుండెడిది. సారిపుత్తా! ఒక్కరేగుపండుమాత్రమే దినుట - నాపరిపాటి. ఆ నాశ్శలో రేగులు జాలపెద్దవి యని యనుకొనకుము. ఆ నాఁడును -

నేటివలెనే యీ పండ్లు జిన్నవి. దినమున కొక్కటేరేగు దినుటచే నా శరీర మత్యంతము గృశించెను. 'అసీతకవల్లి' లేక 'గాలవల్లి' వీనియొక్క గంట్లు స్పష్టముగఁ గన్నడునట్లు నా శరీరసంధులు స్పష్టముగఁ గనబడెడివి. నా కటిప్రదేశము యొంటె కాలంత చిక్కిపోయినది. నా వెన్నెముక చిన్నని 'పరువంజా' యంత యయ్యెను. మీగాళ్ళు బాడువడిన యింటిపై వ్రేలాడు వాసములవలె నయ్యెను. లోతుగల బావిలోఁ బ్రతిఫలించిన నక్షత్రకాంతివలె నీ కనులలోని గ్రుడ్లు యొక్కడనో మిణుకు మిణుకు మనుచుండినవి. పండిన చేదు సొరకాయను గోసినచో - నందుండి రసము జొటజొట గారునట్లు నా కాళ్ళలోని చర్మము బలముదప్పి వ్రేలాడుచుండెను. అపు డపుడు 'నాకడు పేదీ' యని నాకే సందేహము. దానిని దడవుకొందును. నాచేతికిఁ దగులునది వెన్నెముక మాత్రమే. దానిపై జేయి వేసినచోఁ గడుపుయొక్క చర్మము చేతి కందెడిది. ఇట్లు నాకడుపును - వెన్నెముకయు నొకటియై పోయినది. మలమూత్రములు విడచినచో నచ్చటనే బడియుండెడివాడను. ఒడలిపై జేయి వేసినచో దుర్బలములైన రోమములుజేతులలోనికి యూడి వచ్చెడివి. సారి పుత్రా! యుపవాసములతో నాశరీరము యిట్లయ్యెను.

కొందరు శ్రమణులు 'ముద్గముల' దిని బ్రతికెదరు. నూగుల దినిజీవింతురు. కొలఁదిగా బియ్యమునుదిని వసింతురు. ఈ పదార్థములచే నాత్మశుద్ధి గల్గు నందురు. సారిపుత్రా! నే నొక్క నూగుగింజనో - బియ్యపుగింజనో - యొక్కముద్గమునో దినెడువాడను. ఆ నాళ్ళలో నీ ధాన్యము దండిగ

దొరకుచుండెనని యనుకొనకుము. ఈనాటివలెనే యా ధాన్యముండెడిది. ఈ యుపవాసములతో నా యొడలు ముందు చెప్పినట్లే యైనది.

బుద్ధఘోషాచార్యులు యీ తపస్సులన్నియు బోధిసత్వులు బూర్వజన్మమునం దొనర్చిన వన్నారు. ఆకాలమునందు రేగులు మొదలగు పదార్థములు నేటివలెనే యుండెడివి యను బుద్ధభగవానుని వాక్యముచే బుద్ధఘోషాచార్యుల తలఁపు సయుక్తికముగనే దోచును. బుద్ధునికాలమునం దుండెడి భిన్నభిన్నతపశ్చర్యులు నిరర్థకములని జూపుటకై సూత్రకారుఁ డీ తపోవిధానము లన్నియు బుద్ధుని నోటినుండి బలికించెను.

టిప్పణియం దిచ్చిన భేదములుదప్ప సుత్తములందు మాత్రముఁ జెప్పఁబడిన దపశ్చర్య నిర్గ్రంథు (జైనసాధువులు) లనుసరించుచునే యున్నారు. ఈనాటికిని గేశ లుంఛనము, నుపవాసాదులు, హరియం దుండనే యున్నవి.

కేవలము 'సుక్తము'నందుఁ జెప్పఁబడిన దపశ్చర్యలు-యితరసంప్రదాయములలోని శ్రమణులు, బ్రాహ్మణులు, గూడ జేయుచుండిరి. నేటికిని - గోసాయిలు, బైరాగులు మొదలగువారు యీపద్ధతుల నవలంబించుచున్నారు.

మల మూత్రములఁ దినెడు వాడుక

తమయొక్క మలమూత్రములనే భక్షించు పద్ధతి నేఁడుగూడ 'యఘోరపంథ' మొదలగువానియందు గలదు. కాశియందు 'తెలంగస్వామి' యని యొకరుండిరి. వారు

బ్రసిద్ధులు, నన్నులు, వారివలెనే దిగంబరులై దిరుగు పరమ హంసలు గాశియం దనేకలు. ఆనాఁడు గాశియందు 'గోడ్విన్' యని పేరుగల కలెక్టరుండెను. వారిని జనులు 'గోవిందసాహెబ్' యని బిలచెడువాగు. ఆ కలెక్టరు జాల లోకప్రియుఁడు. హిందూసంప్రదాయములను సానుభూతితో గమనించి యర్థము జేసికొన బ్రయత్నించెడు వాఁడు. ఈ దిగంబరులైన బైరాగులతో గుడ్డగట్టించు పెట్లని యాతని కాలోచన. గోవిందసాహెబ్ బొక యుక్తి బన్నెను.

నన్నులై దారులందు దిరుగు బైరాగులపైఁ బోలీసుల 'నిగా' బెట్టినాఁడు. నన్నులు గనబడిన వెంటనే వారిని పోలీసు లీతని కడకుఁ దెత్తురు. ఆయన వారి నడిగెనువాఁడు.

“మీరు పరమహంసలా !”

ఈ ప్రశ్నకు బైరాగు 'తా' నందురు. వెంటనే కలెక్టరుడుగు మరియొక ప్రశ్న.

“మీరు మాయన్నమును భుజింపుఁడు.”

అట్లు భుజించుట బైరాగుల కీష్టముండదు. అపుడు గోడ్విన్ బదులిచ్చును. “పరమహంస యెందును భేదమును వీక్షింపఁడు. ఇట్లు శాస్త్రము బలుకును. మీ మనస్సునందు భేదబుద్ధి యున్నది. కనుక మీరు దిగంబరులై దిరుగ రాదు.” ఈ యుక్తితోఁ జాలమంది దిగంబరులు గుడ్డగట్ట నారంభించిరి.

ఒకనాఁడు తెలంగస్వామి గూడ పోలీసులకుఁ జిక్కినాఁడు. వా రాతనిని గలెక్టరు కడకు గొనితెచ్చిరి. ఈ సమాచార మూరిలో దెలిసినది. తెలంగస్వామి కనేకులు

శిష్యులు. వారిలో గొప్పపండితులుగూడ నుండిరి. పెద్ద మనుష్యులనేకులుండిరి. వారందరూ తత్తోఁగలెక్కరు గారి బంగళాకు వచ్చినారు. 'గోడ్విన్' వారిని మర్యాదగాఁ గూర్చినబెట్టెను. తెలంగస్వామిని - యితరులను తా నడుగు చుండినట్లే ప్రశ్నించెను. తెలంగస్వామి దాను 'పరమహంస' ననెను. 'అయినచో మాయన్నమును భుజింపుఁ డ'ని కలెక్కరు రెండవప్రశ్న.

“మీరు గూడ మా యన్నమును భుజింతురా” యని తెలంగస్వామియడిగిన మాటప్రశ్న. కలెక్కరు నెను: “నేను బరమహంసనుగాను. కాకున్నను. బరపాలేదు. మేము జాతి భేదము సంతగాఁ బాటింపము. ఎవరి యన్నము నైనను దిందుము.”

స్వామి వెంటనే దన చేతియందు శౌచవిధి గావించి - చేతిని ముందుకుజూచి - “ఇదే మా యన్నము. దిను” మనెను. కలెక్కరు గాబరా పడినాఁడు. “ఇది మనుష్యులు దినుయన్న మేనా” యని ప్రశ్నించెను. వెంటనే స్వామి దానిని తిని వేసెను. కలెక్కరాస్వామిని వదలిపెట్టినాఁడు. మరల సతని జోలికి పోలేదు.

నేను 1902 లోఁ గాళియందుంటిని. అప్పుడు గాళిలో నీ వృత్తాంతమును జను లెంతయో గౌరవముగఁ జెప్పికొనెడి వారు. అంతకుముందు గూడ 'గాళీయాత్ర' యనెడు పుస్తకమునందీ కథను జదివి యుంటిని.

## ఆధునిక తపశ్చర్య

ఈ తెలంగాణస్వామి జలికాలమందు - గంగనీళ్ళలో నిలచికొనియుండుట వాడుక. దిన మంతయు నిలచికొనును. ఎండకాలములందు గంగానదిపై కతములందు నిలచియుండును. సామాన్యులచ్చట నడుగువెట్టినచో గాళ్ళు బొబ్బలుపోవును.

ఇనుపముండలతోఁ జేసినమంచముపైఁ బండుకొనెడు బైరాగులనేకులున్నారు. ఇట్టి బైరాగియొక్కఁడు 1902 లో బిందుమాధవస్వామి మందిరము వద్ద నుండెను. కట్టెతోఁ దయారుచేసిన లంగోటీని ధరించిన బైరాగుల నప్పుడప్పుడు జూతుము గదా !

## తపశ్చర్యపై శ్రమణుల యాదరము

పైని జెప్పఁబడిన తపశ్చర్యాప్రకారములలో శాక శ్యామాక భోజనము, యరణ్యము లందలి గాయగసురులు దినుట యను సంప్రదాయములు ఋషులు-మునులు వీరి కిష్టమైనది. నారిలో ననేకులు వల్కలములు ధరించు చుండిరి. అగ్నిహోత్రమును సేవించుచుండిరి. కాని - నవీన శ్రమణ సంప్రదాయములు బయలుదేరి యగ్నిహోత్రమును వదలి పెట్టెను. అరణ్యవాసులైన ఋషులు, మునులు వీరివలెనే దపశ్చర్య సేయుచున్నను - జర్మముల తునకలు దినుట మొదలైన యలవాటులను బ్రవేశ పెట్టిరి.

బుద్ధునికాలమునందు నిర్గ్రంథ సంప్రదాయము బ్రబలముగ నుండెనని జెప్పితిమి గదా! ఇవియేగాక 'బూరణకాశ్యపుఁడు - మఖ్ఖలిగోసాలుఁడు - యజితకేశ కంబలుఁడు - పకుథ

కాత్యాయనుఁడు - సంజయ బేలబట్ట పుత్రుఁడు' యనెడు నైదుగురు శ్రమణనాయకుల సంప్రదాయములు జాల బ్రసిద్ధములుగ నుండినవి. వీని వాదములు సంక్షేపములుగఁ బైని వివరింతును. వీరిలోఁ బరస్పర భేదములు దత్త్వవిషయమందున్నమాట నిజమే. కాని రెండు విషయము లందుమాత్రము వీ రందరి దొకటే యభిప్రాయము.

(1) వీరందరికిఁ గూడ యజ్ఞయాగములపై నాదరము లేదు.

(2) తపశ్చర్యావిషయమందుఁ గొద్దిగనో, గొప్పగనో వీరి కాదర ముండెడిది.

### శ్రమణుల ప్రచారకార్యము

వీరిపైఁ బ్రజలకు గౌరవమెక్కు - వని జెప్పితిమిగదా ! ఈ శ్రమణులు దూర్పున జంప (భాగల్ పూర్), పశ్చిమమున గురుదేశము, దక్షిణమున వింధ్యము వీనినడుమ వానకాలము, నాలుగు నెలలును గడపుదురు. తక్కిన యెనిమిది నెలలును దేశమునందు దిరుగుచు దమతమ యభిప్రాయములను లోకులకుఁ బ్రకటించుచుండెడువారు. అందుచే, జనులకు యజ్ఞయాగములపై నాదరము దగ్గినది. తపశ్చర్యవైపు అభిమానము మొగ్గినది.

### యజ్ఞ యాగముల వ్యాప్తి

రాజులు యుద్ధములందు జయప్రాప్తికై యజ్ఞయాగములు సేయు టావశ్యకమని దలఁచిరి. ఇందుకై 'పసేనది' 'పోక్థరసాతి' బ్రాహ్మణునకు 'ఉక్కట్టా' గ్రామము

నొసఁగెను. 'లోహిచ్చ' బ్రాహ్మణునకు 'సాలవతిక' యనెడు గ్రామము నిచ్చెను. మగధమునందలి బింబిసారుఁడు 'శోణదండు' నకు 'జంపానగరము'ను, గటదంతునకు 'భాణమత' గ్రామమును యీనాముగా నిచ్చెను. ఈ విషయములు 'దీఘనికాయము'న వచ్చును. ఇంతేగాదు. ప్రసేనజిత్తు స్వయముగ యజ్ఞయాగము లొనర్చెడువాఁడని గోసలసత్తమునందలి దొమ్మిదవ సుత్తమున గలదు. కాని యీ యజ్ఞయాగముల వ్యాప్తి గోసల మగధములందు మాత్రమే యుండినది. హేతువేమన, వీనిని జిన్నచిన్న మనుష్యులు జేయలేరు. అటురాజులలో-యిటు వినాముదాగులో గావలెను. దొడ్డయజ్ఞములు - యాగములు వీనిని సేయుట సామాన్యశక్తికి మించిన దగుటచే యవి లఘుస్వరూపమును స్వీకరించినవి. 'ఒకానొకరకపుఁ గట్టెచ్చేఁ బయారైన యొక రకపు దర్శించే హోమముచేసిన నీఫలము గద్దు. ఈ ఫలమున కిట్టి బియ్యము గావలెను. ఇట్టి ప్రాణి రక్తము హోమమునకు గావలెను.' అని బలుకుచు బ్రాహ్మణులు సామాన్య జనులను హోమము లొనర్చుటకై ప్రేరేపించిరి. కొందరు శ్రమణులు గూడ నీగుంపులలో జేరెడువారు.\* ఈ వృత్తాంతము 'దీఘనికాయము'న వచ్చును. కాని యివన్నియు, గామ్యకర్మముల క్రిందికి లెక్క. ధార్మికకర్మములలో వీనికి గణనలేదు. ఇట్టి హోమములు గావించుబ్రాహ్మణులపైనను శ్రమణులపైనను జనుల కెక్కువ గౌరవ ముండినది గాదు.

\* దీఘనికాయము బ్రహ్మజాల, సామంజఫల, మొదలైన సుత్తములు జూడఁడు.



## దేవతలపూజ

నేటి హిందువులు దేవతలు, యక్షులు, బిశాచములు మొదలగువానిని నమ్మి బూజించుచున్నారా! వారినుద్దేశించి బలులొసఁగుటయుఁ గూడ జూచుచున్నాము. బుద్ధుని కాలమునఁ గూడ నింతే. కాని భేద మిది. నేఁడు సాధారణముగ 'సాంతపూజారి' లేని దేవతయుండదు. ఆ పూజారులలోఁగూడ నెక్కువవిఃపులే యుందురు. బుద్ధుని కాలమునందు వలె నేటికినీ నీ 'చిల్లరదేవత' లనేకులు మానవుని కల్పనలే యైనను జాలమంది బురాణములలోని దేవతలే. బుద్ధుని కాలమం దట్లుగాదు. ప్రోదిగాఁబెరిగినపొద్దపై నీదేవత యుండును. 'ఆ కొండకొమ్మపై నాదేవతగలదు. ఈ వనమునం దీ దేవి గలదు.' యని వారే గల్పించికొని యీ దేవికి బూజసేసిన నీఫలమగునని దామే నిర్ణయించుకొనుచుండిరి. మేకలు, గోళ్ళు మొదలైనవి బలు లిచ్చెడువారు. 'ఫలాసజాతక'మందలి 307వ కథచేత నీ దేవతల పూజలు బ్రాహ్మణులును జేయుచున్నట్లు దోచును. కాని యీ దేవతల కొక పూజారి యేర్పడి దానిని దన యాస్తిగాఁ బ్రకటించి కొనుట నేటివలె నాఁడు లేదు. ఈనాఁడుగూడ 'నెల్లమ్మ' 'పోతులయ్య' మొదలైన దేవతలకు సాంతపూజారులు లేరు గదా! ఇట్లే నాఁడన్ని దేవతలకును లేరు. లోకు లిదేవతలను బూజించి సాంతముగ నైవేద్యాదుల నిచ్చెడువారు. బలులు గూడ నొసఁగుచుండిరి. సుజాత, వటవృక్షవాసియైన యొక దేవతకుఁ బాలపాయసము నైవేద్యమిచ్చెను. ఆ చెట్టుక్రింద నివసించు బోధిసత్త్వునకు సుజాత యాపాయసము సమర్పించి

నది. బౌద్ధవాఙ్మయమం దీకథ బ్రసిద్ధమైనది. బౌద్ధుల చిత్ర కళయం దీసన్నివేశ ముత్తమమైన పరిణతిని గైకొన్నది. ఇంతకును - నానాఁడు దేవతలకు బ్రాహ్మణ పూజారుల యావశ్యకత యుండలేదని దేలినది.

### శ్రమణుల యుత్కర్ష

ఆ నాటి యా దేవతల కాధారములుగ బురాణములు లేవు. పూజారులును లేరు. అందుచే వానిని నాటి ధార్మిక స్వరూపము లనుటకు వీలులేదు. జనులు దమ విపత్తులుబోవు టకై దేవతలకు బలిదాన మొసఁగుచుండిరి. కాని బలులు మొదలైనవానికి ధార్మికకృత్యములక్రింద లెక్కలేదు. యజ్ఞ యాగముల కథ యట్లుగాదు. వానికి వేదముల 'వత్తాసి' యుండినది. తక్కిన వాఙ్మయముగూడఁ బుష్టి యొసఁగినది. అందుచే నవి ధార్మికకృత్యములుగఁ బరిగణింపఁబడెను. కాని యజ్ఞ యాగము లొనర్చుట - సామాన్యుల శక్తి కందనిది. వానికిఁ గావలసిన సంభారము గొండంత. ఇది జాలక - గోవులు, యెద్దులు దిక్కులేనన్ని బలులకుఁ గావలెను. ఈ పశువులు గర్వకులకు ముఖ్యమైనవి. అవిలేక వారికిఁ బని జరుగదు. కాని - రాజులు, రౌతులు, యజ్ఞ యాగములకై యా పశువులను, ద'మ్ముడాయించి' బెరికికొని పోవుచుండిరి. ఎన్ని దినము లోర్చికొందురు? మెల్లగాఁ గర్వకుల మనస్సులలో యజ్ఞములవైఁగూడ ద్వేష మారంభమయ్యెను. వారు శ్రమ ణుల నాదరించెడువారు. చాతుర్మాస్యములకు గుడిసెలుమొదలైనవి దయారుజేసెడువారు. వారి యుపదేశముల కాసక్తి

పడుచుండిరి. అందుచే శ్రమణుల పలుకుబడి యెక్కువగ నుండెను.

### ఉపనిషత్కాలీన ఋషులు

‘వేదములనుండి యుపనిషత్తులు, వానినుండి బౌద్ధ జ్ఞానములును యుద్భవించినవి. అందుచే నివి యన్నియుగూడ వైదికములే’ యనెడు భావము నేటిప్రజలలో నున్నది. కాని బౌద్ధ జ్ఞాన పరంపర - వేదములు, నుపనిషత్తులు వీనినుండి రాలేదు. వేదకాలమునకుముందు మధ్యహిందూస్థానమందుండిన ఋషిమునుల సంప్రదాయమునుండి యావిర్భవించినది. ఈ విషయమింకను విపులముగ బైని విమర్శింపఁబడును. ఉపనిషత్తులయందు వర్ణింపఁబడిన బ్రాహ్మణుల స్థితిగతులు బుద్ధుని కాలమం దెట్లుండెనని గొంత పర్యాయాలోకింతము.

ఆరణ్యకములు - నుపనిషత్తులు బుద్ధునికాలమున కెంతోవెనుక రచింపఁబడినవి. ఈ విషయము నేను ‘హిందీ సంస్కృతి, మరియు, నహింస’ యను పుస్తకమున (పేజీ: 49-50) నిర్ధరించితిని. కాని - బుద్ధ సమకాలికములైన యుపనిషత్తులయందు వర్ణింపఁబడిన బ్రాహ్మణులవలె గొందఱు విప్రులును, క్షత్రియులును జీవించుచుండిరని నమ్ముటలో గొప్పబాధ యేమియులేదు. వీరిలోను జాలమంది హోమహవనములు వదలిపెట్టి శుద్ధశ్రమణులైనవారే. జాతకముల బట్టి యీ విషయము ‘నిక్కచ్చి’ గాఁ దెలియును. ‘నంగుట్టజాతకము’లోని యీ కథ (114) జూడుఁడు.

బ్రహ్మదత్తుని కాలమున వారణాసియందు 'బౌద్ధిత్వ కులము'న బోధిసత్వుఁడు జన్మించెను. అతని జన్మదినము నందే దల్లిదండ్రులు జాతాగ్ని నెలకొల్పినారు. బోధి సత్వుఁడు బదునాతేండ్ల వాఁడై నపిదప నతనితో వారన్నారు: "నాయనా నీజన్మదినమం దీయగ్నిని నెలకొల్పితిమి. నీవు గృహస్థుఁడవైనపుడు మూఁడు వేదములు జక్క-గా నేర్చి యీ యగ్ని నర్చింపుము. బ్రహ్మలోక పరాయణుఁడవుటకు నిచ్చ యున్నచో నీ యగ్నినిగైకొని యడవుల కేగి దీనినిశ్రద్ధతోఁ బూజించుచు బ్రహ్మలోకము లందుము."

బోధిసత్తునకు గార్హస్థ్యము రుచింపలేదు. అతఁడు దన జాతాగ్నిని గైకొని యరణ్యమునుజేరెను. ఆశ్రమమును గట్టికొని యగ్ని సేవాపరుఁడై నాఁడు. ఒకనాఁడు బోధిసత్తున కొకరైతు యెద్దును దక్షిణగా నిచ్చెను. దానిని బలియొసఁగి యగ్నిని పూజింపవలెనని బోధిసత్తుని యిచ్చ. కాని యా శ్రమమునం దుప్పులేదు. ఉప్పు గొనివచ్చుటకై యతఁడు గ్రామమున కేగెను. ఇంతలోఁ గొందఱు దొంగ లచ్చటికి వచ్చిరి. వచ్చి యాయెద్దును జంపి, యా యగ్నియందే గాల్చి కొని దిన్నంత తిని తక్కినదానిని దీసికొని వెడలిపోయిరి.

బోధిసత్వుఁడు దిరిగి వచ్చెను. ఆశ్రమమునం దెద్దు యొక్క యెముకలు, గొమ్ములు, గిట్టలు బడియుండినవి. బోధిసత్వుఁ డిట్లనుకొనెను. 'ఈయగ్నిహోత్రునకుఁ దనబలిని రక్షించుకొనుటకే యోగ్యతలేదు. ఇక నన్ను రక్షించునా!' బోధిసత్వుఁ డా యగ్నిహోత్రు నెత్తి నీటిలోవేసెను. ఋషుల మార్గము ననుసరించి తపశ్చర్యకు మొదలుబెట్టినాఁడు.

బుద్ధుని యా యుపదేశములువిని 'యురువేలకాశ్యప' 'నదీకాశ్యప' 'గయాకాశ్యపు'లు మువ్వురు బ్రాహ్మణులు శ్రమణులైనారు. వారు దమ యగ్నిహోత్రములను నదిలోఁ బాటవేసిరి.

### ఉపనిష ద్రుషులు

కొందరు బ్రాహ్మణులకు, శ్రమణధర్మము బాహ్యముగ నంగీకరించు ధైర్యములేదు. వారు వైదిక యజ్ఞయాగములకును శ్రమణుల తత్త్వజ్ఞానమునకును నడుమ నూగిసలాడుచుండిరి. అశ్వమేధము మొదలైన వానిపై రూపకాలంకారములు గావించి వానినుండి దత్త్వజ్ఞానమును లాగుటకు బ్రయత్నించిరి. బృహదారణ్యకము యొక్క మొదటి యధ్యాయమునందలి రెండవ బ్రాహ్మణమున నొక ఋషి యిట్లనుకొనెను: "ఈ జగత్తున నుత్పత్తికి బూర్వ మేదొక్కటియులేదు. భుజించు నిచ్చతో సర్వజగత్తును మృత్యువేయాక్రమించును. భుజించు నిచ్చకే మృత్యు వని పేరు. దానికిఁ దానాత్మవత్తు గావలెనని 'కామన' బొడమెను. 'పెద్ద యజ్ఞముచే నేను మరల యజింతును' ఇట్లామృత్యువు దలఁచినది. ఈ కామనతోనే యది యలసెను. మృత్యువు దపము సేయ మొదలిడినది. తపస్సుతో తప్తమైన మృత్యువు నుండి, యశోవీర్యము లుత్పన్నమైనవి. ప్రాణమే యశోవీర్యములు. ప్రాణము శరీరమునువదలి వెడలుచుండగా నా ప్రజాపతి శరీర ముబ్బినది. అట్లైనను దాని మనస్సు శరీరమందే యుండెను. 'నా యీ శరీరము మేధ్యమగుగాక. దానితో, నే నాత్మవంతుఁ డగుదును.' అని యతడు కామించెను. ఏ

కారణముచే నీశరీరము యశోవీర్యము లెగిరిపోవుచున్నప్పుడు జలించెనో, యుబ్బెనో, యా కారణమున నది యశ్వమై నది. ఏ కారణమున నది మేధ్యమైనదో, యా కారణమున నశ్వమేధమున కశ్వమేధత్వము సిద్ధించినది. ఈ యశ్వ మిట్టి దని యెఱిగినవాడే యశ్వమేధజ్ఞుడు.”

దీనిలో నశ్వమేధ మిషచే తపశ్చర్యా ప్రధానమైన యహింసాధర్మము వివరించుప్రయత్నములు గోచరించును. తినుటకై గలుగు కానునయే మృత్యువు. అది యాత్మవంత మయ్యె ననగా, వ్యక్తిత్వమునుబొందె ననుట. దానికి యజ్ఞము సేయ కోరిక బాడమెను. ఆ యిచ్చనుండి యశోవీర్యము లను గుణములు గల్గినవి ఇవియే ప్రాణము. ఇవి లేచిపోయి నప్పుడు శరీరము చచ్చి యుబ్బిన ట్లుండును. అపు డది గాల్చి వేయుటకే యర్హము. ఈ తత్వ మెఱిగినవాడే యశ్వ మేధజ్ఞుడు.

ఛాందోద్యోగమునందు ‘బ్రహ్మహణ జాబాలి’ యరుణ పుత్రునితో నిట్లనెను: “గౌతమా! ద్యులోకమే యగ్ని. దాని కాదిత్యుడే సమిధ. కిరణములే ధూమములు. దివసమే జ్వాల. చంద్రుడే నిష్ప. నక్షత్రములే స్ఫులింగములు. (చా. ఉ. 5, 4.) బ్రాహ్మణఋషుల మనస్సులపై శ్రమణసంస్కృతి యెంతపని చేసినదియుఁ బైయుపనిష ద్భాగములచేఁ దెలియునుగదా! కాని వ్యవహారమునం దీసత్యమును బాహిరముగ సమ్మతించుట వారి కిష్టములేదు. అందుకే వారిట్లు రూపకములు గూర్చిరి.

ఉపనిషద్రుషులుగూడ జాతిభేద మంగీకరింపరు.

పూర్వులైన ఋషిమునులు, శ్రమణులు, నుపనిషద్రుషులు వీరందరి కేకవాక్యతగల విషయ మొకటున్నది. అది జాతిభేదముల గమనింపకుండుట. మాతంగఋషికథ ముందే వచ్చినదిగదా ! దానిచే ఋషులు మునులు వీరియందు జాతి భేదములేదని దెలిసినది. శ్రమణులయందును లేదు. ఉపనిషద్రుషులుగూడ జాతిభేదము సంతగా లెక్కగొన్నవారు కారు.

సత్యకాముఁడు దనతల్లి జాబాలి నడిగినాఁడు: “అమ్మా! బ్రహ్మజ్ఞానమునకై నా కాశయున్నది. నాగోత్ర మేదియో దెలుపుము.” అపుడామె పలికెను: “నాయనా ! అది నాకుఁ దెలియదు. వయస్సున నే ననేకపురుషులకడఁ జరించితిని. (బ హ్వాహం చరంతీ) దానితో నీవు జనించితివి. నీ గోత్రము నా కెట్లుదెలియును ? నాపేరు జాబాల. నీపేరు సత్యకాముఁడు. కనుక నీపేరు ‘సత్యకామజాబాలుఁడ’ని జెప్పము.

సత్యకాముఁడు హరిద్రుమత గౌతమునికడ కేగెను. అతఁడనెను: “బ్రహ్మజ్ఞానము దెలిసికొనుటకై మీకడ కరు దెంచితిని.”

“నీ గోత్ర మేమి ?”

“స్వామీ ! నాకది తెలియదు. నాతల్లి నడిగితిని. ఆమె యిట్లన్నది: ‘నేను వయస్సున ననేకపురుషులతో నుంటిని. అందుచే నీగోత్రము నేనెఱుంగను. ఎవరైన నీగోత్ర మడిగిన నాపేరు సత్యకామ జాబాలుఁడ’ని పలుకుము.”

గౌతముఁడు సెలవిచ్చెను. నాయనా! నీవు సత్యము నుండి వంచితుండవు గా లేవు. అబ్రాహ్మణున కీసత్యము శక్యముగాదు. సమిధలు దీసికొనిరమ్ము. నీ కుపనయనము గావించును.” ఆయుషి సత్య కామున కుపనయనముఁ జేసినాఁడు. ( ఛాం. ఉ 4-4 )

గుప్తులకాలమునుండి జాతిభేద మభివృద్ధమైనది.

ఉపనిషదుషులు జాతిభేదమును గొద్దిగఁ బాటించు చున్నను వారు జాతికన్నను సత్యము నెక్కువగ గౌరవించిరి. ఈ విషయము సత్యకాముని వృత్తాంతము దెల్పినదిగదా ! కాని యీ యుపనిషద్భాగమును సమన్వయింపఁ జూచిన బౌద్ధరాయణవ్యాసులు - భాష్యకారుఁడైన శంకరులు, జాతి భేదమును సమర్థించుట కెంత ‘యగచ్ఛాన్లు’ బడిరో గమనింపుఁడు.

“ శ్రవణాధ్యయనార్థ ప్రతిషేధాత్ స్మృతేశ్చ (అ॥ 1. 3. 38)

వ్యాః:- ఇతశ్చ న శూద్రస్యాధికారః. యదస్యస్మృతేః శ్రవణాధ్యయనార్థ ప్రతిషేధో భవతి. వేదశ్రవణప్రతిషేధో వేదాధ్యయన ప్రతిషేధః. తదర్థజ్ఞానానుష్ఠానయోశ్చ ప్రతిషేధః-శూద్రస్య స్మర్యతే. శ్రవణ ప్రతిషేధ స్తావత్ “అథాస్య వేద ముపశృన్వాతః త్రపు జతుభ్యాం శ్రోత్రప్రపూరణం” ఇతి. “పర్యుహ వా ఏతత్ స్మశానం యచ్ఛూద్రః తస్మాత్ శూద్రసమీపే నాద్యేతవ్యం” ఇతి చ. అతయేవాధ్యయన ప్రతిషేధః. యస్య హి సమీపే పి నాద్యేతవ్యం భవతి, స కథ మశ్రుత మధీయిత ? భవతి చ వేదోచ్ఛారణే జిహ్వాచ్ఛేదో ధారణే శరీర భేద ఇతి. అతఏవ చార్థా దర్థజ్ఞానానుష్ఠానయోః ప్రతిషేధో భవతి. “న శూద్రస్య మతిం దద్యాత్” ఇతి.

(బ్రహ్మసూత్ర శాంకరభాష్యము. ॥ అ॥ 1. 3. 38)



(దీనిచే శూద్రునకు బ్రహ్మజ్ఞానము దధికారము నిషేధింపఁ బడినది. శ్రవణాధ్యయనములందు వానియధికారమును స్మృతి నిషేధించినది. కనుక దాని యర్థజ్ఞానమును, ననుష్ఠానమును శూద్రునకునిషేధింపబడినట్లే, 'వేదవాక్యమునువిన్నచో వానిచెవియందు లక్క, సీసము వీనిని గఱగించిపోయవలెను.' యను స్మృతిపాక్యము చేత వేదమును వాఁడు వినరాదని శాసింపబడ్డది. 'శూద్రుఁడు గాఢ్యుగలిగిన స్మశానము. వాని దగ్గర వేదాధ్యయనమేసేయరాదు. చేసినచో వాఁడు వినును గదా!' అనువాక్యముచేత వాని కధ్యయనము నిషేధింపబడ్డది. 'ఎవనిదగ్గర వేదము నితరులుగూడ నధ్యయనము సేయరాదో యట్టివాఁడు స్వయముగ వేదాధ్యయనమున కర్హు డగునా ! 'శూద్రుఁడు వేదము నుచ్చరించిన వానినొక్కఁ గోయవలెను. వేదమును ధరించిన శరీరమును ఛేదింపవలెను.' యనిజెప్పఁ బడినది. దీనిచే శూద్రునకు వేదానుష్ఠానము, తదర్థజ్ఞానము గూడ నిషేధింపఁబడినది. )

శంకరులచే శూద్రులను మోసగించుట కాధారముగ నివ్వఁబడిన గౌతమధర్మసూత్రము మొదలైన గ్రంథములు గుప్తకాలము నాటివి. అనఁగా సముద్రగుప్తుఁడు (క్రీ॥ శ॥ 4 వ శతాబ్దము) మొదలు శంకరుల కాలము (క్రీ॥ శ॥ 9 వ శతాబ్దము) వరకు. ఈ కాలమునందు బ్రాహ్మణులు శూద్రుల యధికారమునఁబడి దమ వర్చస్విత్యమును స్థాపించికొనుటకుఁ దీవ్రముగఁ బ్రయత్నించిన ట్లున్నది. ధర్మసూత్రకారునికాలమునకు, ముసల్మానులు మసదేశమునందుఁ బ్రవేశింపనేలేదు. శంకరుల కాలమునకు వారు భారతదేశమున ప్రవేశించి సింధు

ప్రాంతముల నాక్రమించికొన్నారు. ఆ నేలలలో వారిధర్మము బ్రచారమగుచుండెను. నిజముగఁ జూచినచో జాతిభేదములు బోవిడిచి మానవ సమానత్వమును బోధింపవలసిన కాలమది. కాని శంకరాచార్యాదు లట్లు సేయక జాతిభేదమనెడు బ్రాత గుఱ్ఱముపై ననే జోరుగ సవారి సాగించిరి. దాని దుష్పరిణామమును దేశ మెట్లనుభవించినదో జరిత్ర జెప్పుచునేయున్నది.

### స్త్రీల సంఘము

తపస్సులైన ఋషిమునుల కాలమందుఁగాని వైదిక ఋషుల కాలమందుఁగాని బ్రత్యేకముగ స్త్రీలసమావేశములు జరుగలేదు. గార్గి, వాచక్వి మొదలగుస్త్రీలు జ్ఞానచర్చలలో బాల్గొన్నను\* వారికిఁ బ్రత్యేకసంఘములు లేవు. స్త్రీలకు ప్రత్యేకసంఘములు బుద్ధునకు 1,2 శతాబ్దములకు ముందే దయారయ్యెను. వీనిలో మిగుల బ్రాచీనము జైన స్త్రీలసంఘముగఁ దోచును. జైనసాధ్వలు వాదములందు గట్టి వారు. ఈ విషయము 'భద్ర-కుండలకేశ'† వంటివారి చరిత్రలఁబట్టి దెలియును.

పూర్వఋషు లడవులం చుండి గ్రామముల కెప్పుడో వచ్చెడివారు. అందుచే స్త్రీ సంఘస్థాపనము వారికి శక్యము గాలేదు. శ్రమణులు గ్రామసమీపములందు వసించెడువారు. వారు స్త్రీసంఘములను స్థాపించిరి. ఆ కాలమున కవి యవసరముగఁగూడ నుండెను. బౌద్ధ, జైన వాఙ్మయమును జదివి

\* బృ. ఉ 3-6-1 ఇత్యాది;

† 'బౌద్ధసంఘాచారికయ', పుట 214 - 217 చూడుము.

నప్పుడాకాలమునందు స్త్రీలును బురుషులపలెనే యగ్రగా మినులుగ నుండిరని దెలియును. దీనికిఁ గారణము గణసత్తాక రాజ్యములందు స్త్రీలకుఁ జక్కని స్వాతంత్ర్యముండుటయే. బుద్ధభగవానుఁడు 'వజ్జి' జనులయున్నతికి యేడునియమము తేర్పరచెను గదా! వానిలో 'స్త్రీలను గౌరవముగఁజూడవలెను. వివాహితులుగాని యవివాహితులుగాని స్త్రీలపై నేవిధమైన బలాత్కారమును మోపరాదు.' యనునది యైదవ నియమము. 'వజ్జి' జనులు బుద్ధుని మరణపర్యంతము యీ నియమములనే యనుసరించిరి. మల్లరాజ్యముగూడ నిట్లే స్త్రీల మానమును మన్నించెను. అంగము-కాశి-శాక్యము-కోలీయ యీ గణసత్తాకరాజ్యముల స్వాతంత్ర్యము భగ్నమైనది. ఇవి యితరములతోఁ జేరిపోయినవిగదా! కాని యంత గృతరాష్ట్రవ్యవస్థ వారిచేతులందే యుండెను. అందుచే నచ్చట గూడ స్త్రీల స్వాతంత్ర్యమెక్కువగ దెబ్బదినలేదు.

మగధ కోసలములం దేక సత్తాకపద్ధతి దృఢమూలమయ్యెను. కాని యీ రాజులు గణసత్తాక నియమములను సమూలముగ విసర్జించినవాగు కారు. బింబిసారుఁడుగాని ప్రసేనజిత్తుగాని స్త్రీలను బలాత్కరించి యవరోధములఁ జేర్చి కొనినట్లు విదర్బనములు లేవు.

కొన్ని యేకసత్తాకములలో స్త్రీలకున్నగౌరవము

గణసత్తాక పద్ధతినశించి యేకసత్తాకము నెలకొన్న కొలఁదియు స్త్రీస్వాతంత్ర్యము బంధితమై పోయెను. కాని గొన్ని రాజ్యములందు మాత్రము వారి గౌరవము వీసగవోవలేదు. ఈ క్రింది యున్నాదయంతి కథ జూడుఁడు.

\*బోధిసత్వుడు 'శివి' రాజకులమున జన్మించెను. అపు డతనికి 'శివికుమారుడు'నియే బేరు. శివిరాజ సేనాపతికి గూడ నొకపుత్రుడుండెను. నానిసేరు 'అభిపారకుడు'. శివి కుమారుడు - నభిపారకుడు వీరిర్వురు సవయస్కులు. ఇర్వురును దక్షశిలయందే జదివరి. తండ్రి యనంతరము 'శివి కుమారుడు' రాజై నాడు. తండ్రివెనుక 'నభిపారుడు'ను సేనాపతి యయ్యెను. అభిపారకుని భార్య 'యున్నాదయంతి'. ఆమె యొక సెట్టిబిడ్డ. చక్కని యందచందముగలది. ఒక నాడు రాజు నగరపు దక్షిణమునకు వెడలెను. గవాక్షము నందు నిలువఁబడిన 'యున్నాదయంతి' వానిగంటఁబడినది. చూచినది దడపు రాజున కామెపై చిత్తము హత్తెను. రాఁగ రాఁగ వలపు గొలఁదికిమీఁటి యాతఁడుమంచము వట్టినాడు. సేనాపతి కీ వర్తమానముఁ దెలిసినది. వాడు రాజుతో 'మీరునాభార్యనుగ్రహించి యీదైన్యమును విడువుఁడ'ని మొఱపెట్టెను. ఈ మాటలతో రాజునకుఁ దెలివి గల్గినది. "అభిపారకా! నా నడత శివికుల ధర్మము గాదు. నేను శివి వంశ జాతుఁడను. ఆధర్మమును బాలించుట నా విధి. నా చిత్త వికారమునకు నేను వశుఁడనై పోరాదు." యని పలికినాడు. ఈ కథ చాలపెద్దది. ఈ కథనువ్రాయునాటికి గణసత్తాక పద్ధతి యెంతో నశించినది. కాని శివికుమారుని వంటివారు మాత్రము గణసత్తాకమందున్న స్త్రీలగౌరవమును సంపూర్ణ

ముగ రక్షించుచునే యుండిరి. 'సర్వసత్తాధికారము' వారి యెడఁదలందుఁ బశుత్వమును బ్రేరేపింపలేదు. శివికుమారుని యుత్తర మీఁకింట 'గాధా' రూపముగఁ దెల్పఁబడినది.

“నేతాపితా ఉగ్గతో రట్టపాతో  
ధమ్మం శివీనం అపచాయమానో,  
సో ధమ్మ మేవాసు విచింతయంతో  
తస్మా సకే చిత్తవసే న వత్తే॥”

“నేను శివివంశనేతను. పితను. రాష్ట్రపాలకులలో నగ్రగణ్యుఁడనుకనుక శివివంశీయుల ధర్మమును నేను గౌరవింపవలెను. చిత్తవికారములకు వశుఁడనైపోరాదు.”

బాల్యవివాహముల ప్రథ

పైని వివరించిన యీధర్మదృష్టి బౌద్ధరాజులయందును గొంతవర కుండెను. కాని దీనితో వేరొక దురాచారముఁ గూడఁ బ్రబలినది. బ్రహ్మదేశమునందలి రాజులు వివాహితలైన స్త్రీలజోలికి వచ్చెడువారుగారు. వాగు వివాహితలను శుద్ధాంతములలోఁ జేర్చికొనుటలేదు. ఒకపురుషుఁడు స్త్రీని వివాహమాడి వదలిపెట్టినచో నాతగవు రాజవద్దకు వచ్చిన-మగవాఁడొనర్చిన తప్పిదము ఘోరముగ నెంచఁబడెడిది. కాని యవివాహితస్త్రీలనుమాత్ర మెత్తుకొనిపోవుట సహజముగ నుండెను. పెండ్లిగాకున్నచోఁ దమబిడ్డ సత్తుకబోవు నేమో యను భయముతోఁ దల్లిదండ్రులు జిన్ననాటనే పెండ్లి యొనర్చి మంగళసూత్రములు గళమున బూన్పించుచుండిరి.

ఈ లగ్నములు నిజమైనవి గావు. ఆడపిల్ల లత్తవారిండ్లకు బోవుటలేదు. ఇంతేగాదు. వయసువచ్చినపిదపఁ దొలుత జరిగిన లగ్న మామెకు సమ్మతము గాకున్నచో వేటొకలగ్నమునుఁ జేసికొనవచ్చును. కేవలము రాజుల గండమునుండి దప్పించు కొనుటకే దొలుతటి లగ్నము. హిందూస్థానమునందు మాత్రము బాల్యవివాహములు వాడుకలోనికి వచ్చుటకు యిదియే కారణమని జెప్పలేము. కాని, బాల్యవివాహ పద్ధతి బుద్ధునికాలమున సార్వత్రికము గాదనియు ‘నేకసత్తాక పద్ధతి’ బలిసిన పిదప నిది ధర్మమయ్యెననియు నూహింపవచ్చును. హిందూస్థానమునందు గణసత్తాకపద్ధతి ప్రబలముగ నున్నప్పుడు బాల్యవివాహము లుండలేదు.

నాలుగు దెఱఁగుల శ్రమణబ్రాహ్మణులు

బుద్ధునికాలమందు శ్రమణబ్రాహ్మణులు నాలుదెఱఁగుల వా రుండిరి. వీటినిగురించి బుద్ధుఁడొక రూపకాలంకార మల్లెను. ఈ విషయము ‘మజ్జిమనికాయము’ లోని ‘నివాప సుత్తము’న వచ్చును. దానిసారాంశ మిది:

బుద్ధభగవానుఁడు శ్రావస్థినగరమునం ‘దనాథ పిండికు’ని యారామమం దుండెను. అపుడుభిక్షువుల నుద్దేశించి యాతఁ డిట్లనెను. “నాయనలారా ! పచ్చనిగడ్డిగల పొలములను-బెంచుమనుష్యుఁడు మృగములపై ని గరుణతో వానిని బెంచుటలేదు. ఆ పొలములందలి గడ్డిని దిని మృగము లున్న త్తములై దనకులోఁబడునను నూహతోనే బెంచుచున్నాడు”

భిక్షువులారా ! కొన్నిమృగము లాపొలములందు గడ్డి  
 దినుచు మదించి మతిదప్పి యామనుష్యునకు దొరకినవి. దీనిని  
 జూచి గొన్ని మృగము లిట్లుదలంచెను. 'ఈ పొలమున గడ్డి  
 దినుట మంచిదిగాదు.' వెంటనే యామృగములు బొలమును  
 విడచి యరణ్యమునుజేరెను. ఎండకాలము వచ్చినది. వాని  
 కడవులందు గడ్డిదొరకుటలేదు. నీరుగూడఁ గలవైనది. అవి  
 బక్కచిక్కిపోయినవి. చేయునదిలేక వెనుకకువచ్చి యాపొల  
 మున గడ్డినిదినుచు వానికిఁజిక్కిపోయినవి. మరికొన్నిమృగము  
 లీరెండుదేఱఁగుల మృగములయవస్థను జూచినవి. అవి యా  
 పొలముప్రక్కనే యడవియందు వసింపఁ దొడఁగెను. అపు  
 డపుడు పొలమునకు వచ్చి జాగ్రత్తగ మేయుచు వానికి  
 జిక్కక పారిపోయెడివి. కొన్నిదినములకు వాని కామృగము  
 లున్నయడవిజాడ దెలిసెను. వాఁడు వలపన్నివానిని గ్రహించి  
 నాఁడు. మరికొన్ని మృగము లుండినవి. అవి వీనియన్నిటి  
 కంటెను జాల'హుషార్తై'నవి. ఆ మృగములు దమ నివాస  
 మును బొలమునకు దూరముగ నట్టడవిలో నేర్పఱచుకొన్నవి.  
 దినమును బొలమునకు వచ్చి గడ్డిదినుచు జాగ్రత్తగఁ జెంగి  
 పోయెడివి. వాని 'పత్తా' యామనుష్యునకుఁ దెలియనేలేదు.

నాయనలారా ! యీయలంకారమున కర్థమేమి ? వివ  
 రించెదనువినుఁడు. పొలమును బెంచిన మనుష్యుఁడేమారుఁడు.  
 ఏ శ్రమణులు విషయ సుఖములందే యానంద మున్నదని  
 యూహించిరో వారు మొదటిమృగములు. విషయసుఖము  
 లకు భయపడి యడవులబట్టినవారు రెండవగుంపులోని మృగ  
 ములు. వారు సర్వసుఖములచేతను వంచితులు. ఏశ్రమణులు,

విషయములు జాగ్రత్తగా ననుభవించుచు ‘నీ జగము శాశ్వతమా! యశాశ్వతమా! ఆత్మయమరమా! నాశవంతమా!’ యనెడు బ్రశ్నలతో వాదవివాదములొనర్చుచు గాలము వ్యర్థమొనర్తురో వారు మూడవగుంపు. వాద వివాదములకు లోబడక దమ యంతఃకరణములను శుద్ధముగ నుంచుకొనుటలో నెవరు నిరంతర జాగరూకులో యట్టి శ్రమలు నాల్గవగుంపులోని మృగములు.

ఈ సుత్తమునందుఁ జెప్పబడిన మొదటి శ్రమణ బ్రాహ్మణులు వైదికులు. వారు యజ్ఞయాగములే, సోమపానమే ధర్మసర్వస్వమని భ్రమించుచుండిరి. వైదికహింసన, సోమపానమును నిరసించి యడవులకు వెడలి కాయగసురులు భుజించువారు రెండవ తెగవారు. వారరణ్యములందు ఫలమూలములు సదా లభింపకుండుటచే యంబలికై, యుష్పకై గ్రామముల కరుదెంచి ప్రపంచపు వలలోఁ దగుల్కొనుచుండిరి. దీని కుదాహరణ మింతకుముందే యొకకథను జెప్పితిని. కాయగసురులు దీని నీ ఋషుల మార్గమును విడచి యెవరు భిన్నభిన్న శ్రమణసంప్రదాయముల నాశ్రయించిరో వారు మూడవ తెగవారు. ఈ పరివ్రాజకులు నట్టడవులలో నుండక నగరములందే వసించుచుండిరి. కాని వీరికున్నపిచ్చి యొకటి. ‘ఆత్మయున్నదా!’ లేదా! యను వివాదములతో వీరికిఁ దెరపియుండదు. అందుచే వారి కాత్మశుద్ధి యేర్ప



ఁడిదిగాదు. వారు మారునివలలోఁ దగుల్కొన్న వారే. బుద్ధుఁడీ నిరర్థకవాదము లనన్నిటిని దృఢించి యధ్యాత్మ శుద్ధికి మార్గమును శోధించెను. అతఁడు భిక్షువులను నాల్గవ శ్రమణ బ్రాహ్మణులలోఁ జేర్చినాఁడు. ఇతరశ్రమణ బ్రాహ్మణుల యాత్మవాదమునకు బుద్ధుని యాత్మవాదము నకు భేదమేమియో బైని వివరింతును. ఈ నాల్గువిధములైన శ్రమణబ్రాహ్మణులలో నుపనిషద్రుషులు జేరలేదు. అందుచే నుపనిషత్తులనుండి బౌద్ధధర్మ మావిర్భవించె ననెడు కల్పన కేవలము నిరాధారము.

# నాల్గవ ప్రకరణము

## గౌతమ బోధిసత్వుఁడు

గౌతముని జన్మతిథి

గౌతముని జన్మతిథికి సంబంధించి యర్వాచీనపండితులలో ననేకములు మతభేదములు. 'దివాన్ బహదూర్ స్వామి కన్నూపిల్లై' గారు బుద్ధుని పరినిర్వాణము క్రీ॥ పూ॥ 478 వ వర్షముని నిర్ణయించిరి. మరికొందరు క్రీ॥ పూ॥ 486-87 వ వర్షమున దనిరి. కాని నేడు బయలుపడిన విషయములనుబట్టి దీపవంశ, మహావంశములందు జెప్పబడిన పరినిర్వాణతిథియే సరిగాఁ దోచుచున్నది.\* ఈ గ్రంథములఁబట్టి బుద్ధుని బరినిర్వాణము క్రీ॥ పూ॥ 543 వ వర్షమునందని దెలియును. ఈ వర్షమున బుద్ధుని నిర్వాణము జరిగియున్నచో నతని పుట్టుక క్రీ॥ పూ॥ 623 వ వర్షమునం దగును.

బోధిసత్వుఁడు

జన్మమొదలు 'సంబోధి' పర్యంతము గౌతముని బోధిసత్వుఁడని బిలచుటయే బ్రాచీనుల బరిపాటి. పాలీవాఙ్మయమందు జాల ప్రాచీనమైనది 'సుత్తనిపాతము'. దానిలో

“సో బోధిసత్తో రతనవరో అతుల్యో  
మనుస్సలోకే హితసుఖతాయ జాతో  
సక్కాయనం గామే జనపదే అంబినేయ్యే”

---

\* The Early history of India, by V. A. Smith  
(Oxford 1924) P 49-50

శ్రేష్ఠరత్నమువలె సతుల్యుడైన బోధిసత్వుడు 'లుంబినీ' జనపదమున మానవుల సుఖముకొఱకై జన్మించెనని గలదు. బోధియనఁగా మానవుల నుద్ధరింపవలెనను జ్ఞానము. దానికై యత్నించువాఁడు సత్వుడు. మొదట మొదట గౌతముని జన్మనుండి యతనికి 'సంబోధి' జ్ఞానము గలుగువరకు, బోధి సత్వుడను విశేషణము వాడఁబడుచుండెను. రాగ రాగ గౌతముఁ డీ జన్మకుముం దనేకజన్మలు గైకొనెనను గల్పన బయలుదేరినది. అటుపిదప, నతని పూర్వజన్మవృత్తాంతములు వివరించు నెడలఁగూడ నాతనిని బోధిసత్వుఁ డనియే బిలిచి నారు. అతనిపూర్వజన్మకథలు జాతకములందు సంగ్రహింపఁ బడినవి. ఆకథలలో నెవ్వడు ప్రధాన పాత్రముగ నుండునో వానిని బోధిసత్వుడని బిలితురు.\* ఒకవేళ నా కథయందు యోగ్యపాత్ర యేదియు లేకున్నచో, నేవనదేవతకో- యట్టి మరియొక వ్యక్తికో-బోధిసత్వుడని పేరు వెట్టి యేదో యొకరీతి యతుకులబొంత దయారు సేతురు. గౌతముని జన్మ మొదలు కొని బుద్ధత్వపర్యంతము బోధిసత్వుడని బిలచుటలోఁ గొంత న్యాయ ముండవచ్చును, కాని, పూర్వజన్మములతోఁగూడ నీవిశేషణము ముడివెట్టుటంతజక్కగ నుండదని నాయూహ.

### బోధిసత్వుని కులము

బోధిసత్వుని కులము, బాల్యము, వీనినిగురించి, 'ప్రిపిటకము' లందుఁ జాలగొలఁదిగ గలదు. ఈ మాత్రముగూడ బ్రసంగవశమున నుపదేశింపఁబడిన సుత్తములం దక్కడక్కడ వచ్చునదే. ఈ విషయములకును, 'అట్టకథ'ల యందు వచ్చు

\* బౌద్ధ సంఘచక్రపరిచయ, పుట 154 జూడుడు.

వానికి నప్పుడప్పుడుఁ జాల యనన్వితస్థితి యేర్పడుచున్నది. కాన, నీ పరస్పర విరుద్ధ విషయములు జక్కగ వితర్కించికొని నిగ్గు దేల్చికొనుట మంచిది.

‘మజ్జిమనికాయము’ యొక్క ‘చూళదుక్ఖకంధము’ లోని సుత్తమునకు సంబంధించిన యట్టకథలో గౌతమ కుటుంబ విషయ మిట్లున్నది.

శుద్ధోదన, శుక్లోదన, శాక్వోదన, ధోతోదన, యమితోదనులు యేగురన్నదమ్ములు. అమితాదేవి వీరి యనుంగుఁ జెల్లెలు. తిష్యస్థవిరుఁ డీమె గారాబు కొడుకు. తథాగత, నందులు శుద్ధోదనుని గొమరులు. శుక్లోదనుని కొమరులు మహానామా నిరుద్ధులు. ఆనందస్థవిరుఁడు అమితోదనుని కొడుకు. ఇతఁడు బుద్ధునికన్న జిన్నవాఁడు. మహానాముఁడు బెద్దవాఁడు.

ఈ యనుక్రమణికను బట్టి, యమితోదనుఁ డందర కన్నను జిన్నవాఁడు. అతనికొడు కానందుఁడు. బుద్ధునికంటె జిలుతయగుట దగినదే, కాని ‘మనోరథపూరణి’ యట్టకథ యందనిరుద్ధుని గుఱించిఁ జెప్పుచు ‘అమితోదన సక్కస గేహే ! పటిసంధింగళ్ళి’ (అమితోదనుఁడు శాక్యులయింటి యందు బుట్టెను.) యని యున్నది. ఒక్క బుద్ధఘోషాచార్యునిచేతనే రచింపఁబడిన రెం డట్టకథలయందు నీ రీతి వైరుధ్య ముండుట వింతయే. మొదటియట్టకథలో నానందుఁ డమితోదనుని గొడుకై నట్లును రెండవదానిలో ననిరుద్ధుఁ డాతని గొడుకై నట్లును గనపడుచున్నది. ఈ విరోధమునుబట్టి

జూచినచో 'శుద్ధోదనాది నామములుగూడ గల్పితములేనా' యని దోషకమానడు.

### బోధిసత్త్వని జన్మస్థానము

పైని చెప్పిన సుత్తనిపాతముయొక్క యవతరణికలో బుద్ధుని జన్మస్థానము 'లుంబినీజనపద'మని జెప్పఁబడినది. నేఁడుగూడ నాస్థలమును 'లుంబినీదేవి' యని బిలతురు. అట నొక శిలాస్తంభ మున్నది. ఈ నడుమనే దానిని భూమినుండి ద్రవ్యి యెత్తిరి. దాని నశోకుఁడు దయారు చేయించెను. ఆ స్తంభముపై నీ రీతిఁ జెక్కఁబడియున్నది. 'లుంమ్మిని గామే, ఉబాలికే కతే.' దీనితో బోధిసత్త్వని జన్మస్థలము లుంబిని యనెడు పల్లెయని స్పష్టముగదా!

ఇతరసుత్తములలో ననేకచోట్ల మహానామ శాక్యఁడు గపిలవస్తువునం దుండెనని చెప్పఁబడుచుండెను. కాని శుద్ధోదనుడు కపిలవస్తువున నివసించెనని 'మహావగ్గము'నందు దొడ్డ యుల్లేఖిమాగలదు. 'లుంబినీగ్రామము' 'కపిలవస్తువు' వీని నడుమ 14-15-మైళ్ళ దూరమున్నది. శుద్ధోదను డప్పు డప్పుడు దన 'జమీందారీ' యైన లుంబినియం దుండెడివాఁడేమో! అట్లొకసారి యున్నప్పుడు లుంబినిలో బోధిసత్త్వఁడు జన్మించియుండును. కాని 'యంగుత్తరనికాయము'నందలి తికనిపాతములోని 124 వసూత్రముచే నీ యూహకుఁగూడ బాధగలుగుచున్నది. అది యీ క్రింద నిచ్చుచున్నాను.

## కాలాముని యాశ్రమము

ఒకసారి భగవానుడు గోసలమునందు దిరుగుచు గపిలవస్తువునకు వచ్చెను. అతని రాక విని మహానాముడు బుద్ధుని దర్శించినాడు. అతనితో బుద్ధుడు 'తనకొకరాత్రి వసించుటకు దగినచోటు జూప' మన్నాడు. కాని బుద్ధుడుండుటకు దగినచోటు మహానామున కెక్కడను దొరుకలేదు. బుద్ధునితో మహానాముడు "భదంతా! మీరు నివసింప నర్హమైన స్థానము నాకు దోచుట లేదు. పూర్వము మీకు స్రబహ్మచారియైన భరండు కాలాముని యాశ్రమమునం దీరాత్రి వసింపుడు" యనెను. బుద్ధుడు సమ్మతించి యాయాశ్రమమున దనయాసనము వేయుడని జెప్పినాడు. అతఁ డా రాత్రి యచట వసించెను.

రెండవదినమందు మహానాముడు భగవానుని దర్శనమునకు వచ్చెను. అపుడు బుద్ధుఁ డిట్లనెను. "మహానామా! యీ లోకమున ముత్తైఱుగుల ధర్మగురువు లున్నారు. మొదటిగురువు కామోపభోగములసమత్రికమము(త్యాగము) నుపదేశించును. కాని రూపములు, వేదనలు, వీనినుండి విడివడు తెగువుజూపలేదు. రెండవవాడు గామోపభోగములు, రూపములు వీని సమత్రికమమార్గమును దెల్పును. కాని వేదానా త్యాగమును జూప వలఁతిగాడు. మూడవవాఁడీ మూటిని దాటజేయును. ఈ ధర్మగురువులయొక్క ధ్యేయ మొకటియా! భిన్నమా!"

భరండు కాలాముడు మహానామునితో నన్నాడు: "ఓయీ ఈ సర్వులయొక్క ధ్యేయ మొక్కటియే నని

జెప్పము.” భగవంతు డిట్లుపలికెను. “మహానామా! వీరి ధ్యేయములు భిన్నములని జెప్పము.” కాలాముఁడు రెండు మూఁడుసారులు దనయుత్తరమునే యాప్రమేడించెను. భగవంతుఁడు వారిధ్యేయములు భిన్నములనియే పలికెను. మహానామునివంటి శాక్యుని యెదుట బుద్ధుఁడు దన్నగౌరవపటచెనని గాలామునకు గోపమువచ్చెను. అతఁడు గపిలవస్తువును విడచిపోయెను. మరల దిరిగి రానేలేదు.

### భరండు కాలామసుక్తముచేఁ గలిగినచిక్కులు

ఈ సుక్తముయొక్క సమగ్రభాషాంతరీకరణ మీ క్రింద నిత్తుము. దీనిచే బుద్ధచరిత్రమందు రెండుమూఁడు జిక్కు లేర్పడుచున్నవి. బుద్ధుఁడైన తరువాత గౌతముఁడు భిక్షువులతోఁ గపిలవస్తువునకు రానేలేదు. అతనిని శాక్యులు సన్మానము సేయలేదు. అతఁడొంటిగనే వచ్చెను. ఆయన కొఱకు యోగ్యస్థలము వెదకుటలో మహానామునకు జిక్కు వచ్చినది. శుద్ధోదనుఁడు బోధిసత్వునికొఱకు మూఁడు ప్రాసాదములు గట్టించెనట! దానిలో నొక్కదానిని ఖాళీ చేసి బుద్ధునకెందుకివ్వలేదు? కపిలవస్తువునందు శాక్యుల కొక సంస్థాగారముండె నని (నగరమందిరము) యనేకచోట్ల యుల్లేఖింపబడినది. బుద్ధునియుత్తరవయస్సునందు శాక్యులీ సంస్థాగారమును బాగుపఱచిరి. అప్పుడు దానియందు తనభిక్షు సంఘముతో బుద్ధుఁడొకరాత్రి వసించి తమ కుపదేశింపవలెనని ప్రార్థించి తోడ్కొనివచ్చిరట.\* కాని యింతకు

\* సకాయతన సంయుత్త, ఆసీవిసవగ్గ, సుత్తము 6 చూడుము.

ముందు జెప్పిన ప్రసంగమునుబట్టి బుద్ధున కా సంస్థాగారము నందు వసింప జోటు చిక్కదు. దీని యర్థమేమి? బుద్ధుడు శాక్యకులమునం దొక సామాన్యయువకుడు. అతనికి గపిల వస్తువునందుఁ బెద్దగౌరవము లేదు.

గౌతముడు గృహత్యాగ మొనర్చుటకుముందే గపిల వస్తువునం దీకాలాముని యాశ్రమ ముండినది. కాలాముని ధర్మము దెలిసికొనుటకై బుద్ధుడు మగధనుండి రాజగృహ పర్యంతముఁ బోవలసిన యవసరము లేదు. కాలాముని తత్త్వ జ్ఞానము నతఁడు కపిలవస్తునందే దెలిసికొని యుండెను. ఈ విషయ మా సుత్తమునుబట్టియే సిద్ధమగును.

మూడవ విరోధ మీ క్రిందిది. మహానామశాక్యుడు బుద్ధుని పినతండ్రి కొడుకంటిని. ఈ విషయమే నిజమైనచో బుద్ధుడుండుటకుఁ గాలాముని యాశ్రమమందు స్థలము నెందు కేర్పాటు జేసెను! తన యింటియందే యుంచుకొని యుండ వచ్చును. శ్రమలు గృహస్థుల యిండ్లయందు మూడుదిన ముల కెక్కువ యుండగూడదు. బుద్ధుఁ డొక రాత్రికి మాత్రమే గదా జో టడిగినది! ఇంత చిన్నపనికి మహానా ముడు గాలామునికడకుఁ బోవలసిన పని లేదే! తన యింటి యందో- లేక దన యతిథి గృహమందో యేర్పాటుజేసి యుండవచ్చును. మరి యాపని నేలసేయలేదు? మహానాముని యిల్లు జాల చిన్నదిగనుండి యుండవచ్చునా? లేక బుద్ధుడు మహానాముని కంత సన్నిహితుడు గాఁడా!

ఈ సర్వమును విమర్శింపఁగా మహానామునకును, బుద్ధునకును దగ్గరి సంబంధము లేదనియే దోచును. శుద్ధోద



నుండు గపిలవస్తువునుండి బదునాల్లుమెళ్ళలో నుండె నంటిమి గదా ! ఆతనికిఁ గపిలవస్తువుతో గొద్దియో గొప్పగనో సంబంధ ముండి యుండవచ్చును. శాక్య లెన్నఁడైన సభదీరి నపుడు వారితో శుద్ధోదనుండుగూడఁ జేరెడువాఁడేమో !

### భద్దియరాజు కథ

‘మహాపదానసు త్తము’ను బట్టి శుద్ధోదనుఁ డొకరాజు. అతని రాజధాని కపిలవస్తువు. కాని ‘వినయపిటకము’లోని ‘చుల్లవగ్గ’లో భద్దియునికథ యొకటి యున్నది. దానికి బై కథతో వైరుధ్యమున్నది.

అనిరుద్ధుని పెద్దయన్న మహానాముండు దండ్రుడి యనంతరము గృహవ్యవస్థను జూచికొనుచుండెను. అనిరుద్ధునకు తాకికజ్ఞానము శూన్యము. బుద్ధుండు బ్రసిద్ధుఁ డై నపిదప గౌరవ నీయులైన యనేక శాక్యయువకులు భిక్షువులుగా నై యాతని సంఘమున జేరుచుండిరి అది జూచి మహానాముండు యనిరుద్ధునితో బలికెను. ‘మనవంశమునుండి యొకఁడును భిక్షువు గాలేదు. కావలెను. నీవైనను భిక్షువుగమ్ము. లేక నన్నైనను గానిమ్ము.’ అనిరుద్ధుఁ డన్నాఁడు: ‘నాచేత నాపనికాదు. నీవే భిక్షువు గమ్ము.’

మహానాముండు దంగీకరించెను. నాటనుండి దమ్మునికి బ్రపంచ వ్యవహారములు దిద్దవలె ననుకొన్నాఁడు. వాఁడనెను. ‘ఓయీ ! మొదట పౌలము దున్నవలెను. తర్వాత విత్తవలెను. కాలువలోని నీరు బారింపవలెను. కొంచె మెదిగినతర్వాత నీరులేనప్పుడు గలుపు దీయవలెను. పండినపుడు

గోసి యింట వేసికొనవలెను.' అనిరుద్ధున కీ గొడవ యేమియు సరిపోలేదు. 'అన్నా! యీ పెద్దటికము నాచేతగాదు. నీవే టుల్లు జూచికొమ్ము. నేను భిక్షువునాదు'నన్నాడు. కాని యనిరుద్ధుఁడు సన్యాసి యకాటకుఁ దల్లి యంగీకరించినదిగాదు. వాఁడు హఠము వేసెను. అపుడామె పలికినది. "శాశ్వరాజు భద్దియుఁడుఁగూడ సీతోడ భిక్షువైనచో నేను సన్యాసిత్వము నంగీకరింతును."

'భద్దియరా జనిరుద్ధునికి నెచ్చెలి. కాని వాఁడు రాజ్యమును విడచి తిరిపెమునకు వచ్చునా! ఇదెట్లును జరగు పని గాదు' ఇదియామెతలఁపు. అనిరుద్ధుఁడు భద్దియునియొద్ద కేగి "నీవు భిక్షువు గావలెన"ని బలవంతపెట్టినాఁడు. "ఏడువర్షము లాగినచో భిక్షువునాదు" నని భద్దియుని యుత్తరము. అనిరుద్ధుఁ డంతకాల మాగలేడు. వాఁడు దినదినమునను నిర్భంధింపఁజొచ్చెను. వర్షములు మాసములై, మాసములు దినములైనవి. వా రిర్వురిమైత్రి యట్టిది. అనిరుద్ధుని బలవంత మాతెఱఁగున్నది. ఏడుదినములు దాటిన తర్వాత భిక్షువు నాదునని భద్దియరా జన్నాఁడు. ఏడుదినములు గడచెను. ఎనిమిదవనాఁడు భద్దియుఁడు, ననిరుద్ధుఁడు, నానందుఁడు, భసపు, కింబిలుఁడు, దేవదత్తుఁడు అను నీయార్దురు శాశ్వపుత్రులు బ్రయాణమైరి. వీరిని 'ఉపాలి' యనెడు మంగలిగూడ వెన్నంటినాఁడు. ఈ యేడుగురు జతురంగిణిసేనతోఁ బయలుదేరి కపిలవస్తువును దాటి దూరముగ వెళ్ళిరి. పై న్యమును వెనుక కంపి శాశ్వదేశపు పొలిమేరల గడచినారు. భగవానుఁ

డప్పుడు మల్లులదైన 'అనుప్రియ' యనెడు పల్లెయందుండెను. వీరందరటకేగి నన్యాసమును స్వీకరించిరి.

### భద్దియుని కథలోని సారాంశము

బుద్ధభగవంతుని కీర్తిని విని శాక్య లనేకులు భిక్షువులై నాడు. అంతవరకును శాక్యుల గద్దెపై భద్దియ రాజుండెను. మరి యీ శుద్ధోదనుఁడు రాజైన దెప్పుడు? శాక్యలెల్లరును జేరి రాజు నెన్నుకొను చుండెడివారో, లేక గోసలరాజే యాతనిని నియమించుచుండెనో-సరిగా దెలియుట లేదు. శాక్యలే నియమించు నాచార మున్నచో, భద్దియరాజుకంటెఁ బెద్దవారు మహానాముఁడు మొదలైనవారుండగా భద్దియుని నియమించుట జరుగదుగదా! అంగుత్తర నికాయము లోని 'మొదటినిపాత'మం 'దుచ్చకులమున జన్మించిన నాభిక్షుశ్రావకుల యందు గాలిగోధుని పుత్రుఁడు భద్దియుఁడు శ్రేష్ఠుఁడ'ని బుద్ధుఁ డన్న ట్లున్నది. పెద్దకులమునఁడు జన్మించినా ఁడను నొక కారణనూత్రము చేతనే శాక్యలనంటి గణరాజులు భద్దియుని రాజుగ నెన్నుకొని రనుట నమ్మఁదగినదిఁ గాదు. గోసలరాజైన ప్రసేనజిత్రేయితనిని రాజుగా నియమించియుండ వచ్చు ననుటయే సంగతముగ దోచును. ఈ విషయ మెట్లున్నను శుద్ధోదనుఁ డెన్నఁడును శాక్యలరాజు గా లేదు. ఇది స్పష్టము.

### శాక్యల ముఖ్యవృత్తి కృషి

త్రిపిటక వాఙ్మయమునందు గనపడు విషయములును 'లుంబినీదేవి' దగ్గరనున్న యశోకుని శిలాశాసనమును

బోల్చి చూచినచోఁ దెలియు విషయ మిది: 'శుద్ధోదనుఁడు శాక్యులం దొకడై లుంబినీ గ్రామమున వసించుచుండెను. అక్కడనే బోధిసత్తుఁడు బుట్టినది.' పై నిజెప్పిన మహానా ముఁడు-ననిరుద్ధుఁడు వీరిసంవాదముచేత శాక్యుల ముఖ్యవృత్తి 'గృహి' యని దెలిసినదిగదా! మహానామునివంటి శాక్యులు సొంత సేద్యము జేసికొనెడివారు. శుద్ధోదనుఁడుగూడ నంతే. జాతకములలోని నిదానకథలో శుద్ధోదనుని మహారాజుగ వర్ణించిరి. కాని యాతఁడు సేద్యమొనర్చుఘట్ట మిట్లు వర్ణింపఁబడినది. "శుద్ధోదనుఁడు రాజై యుండెను. ఒక నాఁడు విత్తనములు విత్తునుత్సవము (నప్పమంగలము) వచ్చినది. ఆదినము నగర మంతయు దేవతావిమానము వలె నలంకరింపఁ బడి యుండెను. సేవకులు గ్రింది యుద్యోగులు గ్రొత్తబట్టలు గట్టికొని గంధమాలాదికము లలంకరించికొని రాచనగరికి వచ్చిరి. రాజు పోషమునందు వేయినాగళ్లు నిలచియున్నవి. ఏడునూర్లపై తొంబది తొమ్మిది నాగళ్ల పగ్గములు, యెద్దులు, వానిముకుద్రాళ్లు నివి యన్నియు వెండి మలాము జేసినవి. రాజు బట్టుకొనెడు హలము మొదలగు నవి బంగరు మలాము గలవి. శుద్ధోదనుఁడు బంగారుదాపిన హలమును ధరించినాఁడు. వెండి దాపిన హలములను మంత్రులు బట్టికొన్నారు. తక్కిన యిన్నూటి నితరులు బట్టిరి. రాజు మెలమెల్లగా నాగలి నిటునటు ద్రిప్పినాఁడు."

దీనియందలి యుత్పేక్షలన్నియు దీసివేసిన శుద్ధోద నుఁడు స్వయముగ సేద్యము జేసెడివాఁడని దెలియును. నేటి కిని మహారాష్ట్రము-గుజరాతు మొదలగు ప్రాంతములలో

జిన్నచిన్న జమిందారులు గూలీలనెంటఁ దామును సేద్యము సేయుదురు. శాఖ్యులు నట్లే సేయుచుండిరేమో! నేటి జమిందారులకు రాజకీయములైన యధికారములు జాల యల్పములు. శాఖ్యుల కది యధికముగ నుండెను. వీరిర్వురికి గల భేద మింతే. తమ జమీనులోని రాబడి పోబడులను, కూలి-నాలి మొదలైన పద్ధతులను, గులవివాదములను దామేస్వయముగ నిర్ణయించెడువారు. తమ దేశముయొక్క యంతర్గత వ్యవస్థను సంస్థాగారమునం దొకచోట జేరి చూచుకొనెడువారు. తమభూములం దొకరితో నొకరు గలహించినచో వానిని విచారించు నధికారము వీరిదే. ఏ వ్యక్తినైనను బొలిమేరలు వెళ్ళగొట్టవలసి నప్పుడు, ఉరిశిక్ష విధించునపుడు మాత్రమే గోసలరాజు సమ్మతిని సంపాదించికొనెడువారు. ఈ విషయము 'చూళసచ్చకసుత్తము' లోని యీక్రింది సంవాదమునుబట్టి దెలియును. బుద్ధభగవానుఁ డనును. “ఓ యగ్గివేస్సనా! గోసలరాజైన ప్రసేనజిత్తు, మగధరాజైన యజాతశత్రుఁడు వీరివంటి మూర్ధాభిషిక్తరాజులకుఁ దమ ప్రజలలో నొకనికి దండన విధించుట కధికార మున్నదా! లేదా! దండించుట కధికారము కద్దా! లేదా! పొలిమేరల వెడలించుట కధికారము కలదో! లేదో!”

సచ్చకుఁడు బలికెను. “గౌతమా! వజ్జి - మల్ల దేశములందలి గణరాజులకుగూడ-తమరాజ్యములందలి ప్రజలను దండించు నధికార మున్నదట. మఱి, గోసలరాజు, మగధరాజుల కుండుటలో నాశ్చర్య మేమున్నది!”

ఈ సంవాదముచే గణరాజులలో 'వజ్జి, మల్ల' దేశములవారికి వారి భూములందు సంపూర్ణ స్వాతంత్ర్యముండెనని దెలియును. శాక్యము, కోలియము, అంగము, కాశీ, ఈ రాష్ట్రముల గణరాజుల కపరాధమునకు మరణశిక్ష విధించు నధికారము లేదు. దొడ్డ దండనగూడ విధించుట కధికారము లేదు. సీమవెడలనడచు నధికారమును లేదు. ఈ దండనలు విధింప వలసివచ్చినపుడు, శాక్య, కోలియ, కాశీ, గణరాజులు, గోసలరాజయొక్కయునుమతిని బొందవలసి యుండెను. అంగము, మగధరాజు సమ్మతికై వేచియుండవలెను.

### మాయాదేవి విషయము

ఈమెను గురించి యెక్కువగఁ దెలియదు. బోధిసత్త్వుని తల్లి మాయాదేవియే. ఇందుకు సందేహము లేదు. కాని శుద్ధోదనున కేవలయస్సన వివాహమైనది ? ఎప్పు డీమె బోధిసత్త్వుని గన్నది? యను విషయముల వివరములు జెప్పలేము. అపదాన గ్రంథమునందు మహాప్రజాపతి గౌతమియొక్క యొక యపదాన మున్నది. అందులో నామె యిట్లనును.

“పన్చిమే చ భవే దాని జాతా దేవదహే పురే  
పితా అంజనసక్కో మే మాతా మమ సులక్ష్మణా !  
తతో కపిలవత్తుస్మిం శుద్ధోదన ఘరం గతా”

“పిదప నీ కడపటిజన్మమందు నేను దేవదహ నగరమున బుట్టితిని. నాతండ్రి యంజనశాక్యుఁడు, తల్లి సులక్ష్మణ. పిదప (యుక్తవయస్సువచ్చినతర్వాత) నేను కపిలవస్తువు

నందు శుద్ధోదనుని యింటికి వచ్చితిని. (నే నతనిని వివాహమాడితిని).”

గోతమియొక్క యీ పలుకులలో సత్య మెంతయో చెప్పలేము. \* ‘కపిలవస్తువున శుద్ధోదనుని యింటిని బొందితిని’ యనుమాటకుఁ బైనిజేసి వివేచనలో నైక్యతలేదు. ఈమెతల్లి దండ్రులు సులక్షణాదేవియు నంజనశాక్యుఁడును గారనుట కెక్కడను నాధారములు లేవు. మాయాదేవి యీమె పెద్దక్క. ఆమె దల్లిదండ్రులుగూడ నంజనశాక్య సుదక్షిణాదేవులే. వారిద్వారెని శుద్ధోదనుఁడే పెండ్లాడెను. కాని యేక కాలమున పెండ్లాడెనో, భిన్న కాలములందో చెప్పలేము. బోధిసత్తుఁడు బుట్టినతర్వాత యేడవదినమున మాయాదేవి గతించినది. ఈ విషయము బౌద్ధవాఙ్మయమున బ్రసిద్ధము. మాయాదేవి మరణించినపిదపఁ దల్లి లేనికుమారుని జూచికొను ‘నాసరా’ లేక, శుద్ధోదనుఁ డామెచెల్లెలిని పెండ్లాడియుండును. ఆమె మాతృనిర్విశేషముగ బోధిసత్తుని బ్రేమతోఁ బెంచి పెద్ద జేసినది. బోధిసత్తునకు మాయాదేవి తలఁపునకే రా లేదు.

### బోధిసత్తుని జన్మము

మాయాదేవి బదిమాసముల గర్భిణి. అపు డామె బుట్టినింటికిఁ బోవలెనని గోరినది. శుద్ధోదనుఁడు గపిలవస్తువు నుండి దేవదహాపర్యంతము మార్గమునంతయు శుద్ధిజేయించి

---

\* భరండుని కథనుండి ‘శుద్ధోదనుఁడు’ గపిలవస్తువునం దుండ లేదని దెలుచున్నది.

ధ్వజ పతాకాదులతో నలంకరింప జేసిచాడు. ఆమెను బంగాను పాలకియం దుంచి, గొప్పసంభ్రమముతోఁ బుట్టినింటి కంపెను.

మార్గమధ్యమున, 'ఋంబినీవనము'న నొక యశ్వత్థ వృక్షముక్రింద నామె బ్రసవించినది. 'జాతకనిదానకథ'లోని వర్ణనయొక్క సారాంశ మిది. శుద్ధోదనుఁడు సామాన్యమైన జమిందారే యైనచో మార్గము సంతయు శృంగారింపఁ జేయుట బాసఁగదు. పదిమాసముల గర్భిణీస్త్రీని యెవ్వఁడును బుట్టినింటికంప సాహసింపఁడు. ఇవి యన్నియు నాలోచించి నచోఁ బై కథయందు సత్యము జాలస్వల్పమని దోచును !

'మహాపదాన సుత్తమున బోధిసత్తుఁడుఁ దల్లికడు పున బ్రవేశించిన తిథిమొదలు జన్మించినపిదప నేడుదినముల లోపల బదునాఱు లోకోత్తర విశేషములు గలుగు' నని వర్ణింపఁబడెను. వానిలో (9) బోధిసత్తుని తల్లి బదిమాస ములు గడచినవెనుక బ్రసవించుట (10) ఆమె నడచునప్పుడే కనుట (8) బోధిసత్తుని జన్మానంతర మేడుదినములకే యామె మరణించుట యనెడు నీ విశేషములు గోతమ బోధిసత్తుని జీవితమందే జరిగెను. తక్కిన వన్నియుఁ గల్పనములుగనే గన్పించును. కాలము గడచిన కొలఁదియు, మెల్లమెల్లగా బుద్ధునిచరిత్రలోనికిఁ దొంగిజూచినవి. మాయాదేవి నడచు చునే కనుట, బ్రసవించిన యేడవ దినముననే మరణించుట యీ రెండును సత్యములని నమ్ముటలో బాధలేదు. జాత కములోని నిదానకథలో నీమె శాలవృక్షముక్రిందఁ బ్రసవించి నట్లున్నది. 'లలితవిస్తర'మందు బ్లక్షవృక్షముక్రిందఁ గనెనని



గలదు. 'లుంబినీ' గ్రామమునందు శుద్ధోదనుని యింటి ముందున్న తోటలోఁ దిరుగునప్పు డీమె బ్రసవించెను. ప్రసవించినది శాలవృక్షముక్రింద నైనను గావచ్చును; రావి చెట్టుక్రిందనైనను గావచ్చును. నడచుచున్నప్పుడు బ్రసవించె ననునంత మాత్రమే యీ వర్ణనయు నందలి సత్యము.

### బోధిసత్తుని భవిష్యత్తు

బోధిసత్తుని గన్నతరువాత శుద్ధోదనుఁడు దల్లిని-శిశువును నింటికిఁ గొనితెచ్చెను. అతఁడు గొప్పగొప్ప పండితులైన బ్రాహ్మణులను బిలిపించి బాలకుని భవిష్యత్తు నడిగినాఁడు. వా రాశిశువు యొక్క ముప్పదిరెండు లక్షణములు సూచి 'ఇతఁడు జక్రవర్తి యైనను గావచ్చును. లేక సమ్యక్సంబుద్ధుఁడైనను గావచ్చున'ని భవిష్యత్తును దెలిపిరి. ఈ విస్తృతవర్ణనయు 'జాతకములోని నిదానకథ'యందును- 'లలితవిస్తర'యందును గూడ నున్నది. బుద్ధచరిత కావ్యమునను గలదు. ఆనాటి జనుల కీ సాముద్రకలక్షణములం దెక్కువ విశ్వాస ముండెను. 'త్రిపిటక వాఙ్మయమం' దిట్టి ఘట్టములనేకములు. 'వోక్ష్తరసాతి' బ్రాహ్మణుఁడు దరుణుఁడైన యంబష్ఠుని జూచి 'యీ లక్షణములన్నియు బుద్ధుని యందున్నవో, లేదో, చూచిరమ్మ'ని బంపెను. వాఁడు బరీక్షించి ముప్పది లక్షణములను గన్గొనగల్గినాఁడు. తక్కిన రెండును గానరాలేదు. బుద్ధుఁడద్భుత సమత్కారములు గావించి, వాని కారెండును జూపించినాఁడు.\* బుద్ధచరిత్రలో నీ వర్ణన

\* 'దీఘనికాయ,' అంబట్టసుత్తము.

మున్నది. ముప్పదిరెండు లక్షణముల నెట్లో యొకరీతి బుద్ధున కతికింపవలెనని యా కవిబాధ. బుద్ధుని నెక్కువగాఁ బొగడవలె నను నొక యభినివేశపూర్వకమైన ప్రయత్న మీవర్ణన ములయం దుండుటచే వీనిలో సత్యము విశేషముగ నుండునని నమ్మవలసిన బనిలేదు. బోధిసత్వుఁడు జన్మించినవెనుక 'అసితఋషి' యగుదుడెంచి యా శిశువు భవిష్యత్తును దెల్పెను. అసితుని యీ కథ జాల ప్రాచీనమైనది. దీనివర్ణనము 'సుత్తనిపాతము'లోని 'నాలకసుత్తము' యొక్క ప్రస్తావనలో వచ్చును. ఆ భాగ మిది. "దేవతలు మంచిపవిత్రములు ధరించిరి. ఇంద్రుని సత్కరించిరి. తమ యుపపవిత్రములను గగనమున విసరుచు, నుత్సవమొనర్చికొను చుండిరి. దాని నసితఋషి జూచెను. 'ఈ యుత్సవ మెందుకొఱక'ని విచారించినాఁడు. 'లుంబినీ గ్రామమున శాక్యకులమునందు బోధిసత్వుఁడు జన్మించెను. అందుకై యీ యుత్సవము'ని దేవతలసితునకుఁజెప్పిరి. అనంతర మసితుఁడు వినీతుఁడై శుద్ధోదనుని గృహమున కరుదెంచెను. కుమారుని జూపింపవలసిదని శుద్ధోదనుని యాచించినాఁడు. శాక్య లాశిశువు నసితుని యెదుటికి దెచ్చినారు. ఆ శిశువు లక్షణములఁ బరికించిన యసితుఁడు 'యీమనుష్యుఁడు బ్రాణులలో సర్వశ్రేష్ఠుఁడ' నుచునే గంతము గద్దడమై గన్నులనీరు నిల్పినాఁడు. తనకు ముసలితనము వచ్చినందుచే. 'నీబాలుని వైభవమును జూచి యానందించు యదృష్టము లేదుగదా!' యని యతని పరితాపము. అసితుని గన్నీరును జూచిన శుద్ధోదనునకు భయమైనది. 'పిల్లవాని కేభయమును లేదుగదా!' యని శాక్యుఁడు

ఋషిని బ్రశ్నించెను. అపు డసితఁడు 'నీకుమారుఁడు ముందు ముందు సంబుద్ధుఁడు గాఁబోవును. కాని, నా యాయు వంతయు ముగిసినది. స్వల్పమే యవశిష్టముగ నున్నది. నా కీతని ధర్మ శ్రవణములు విని యానందించు యోగములేదు గదా! యని పరితాపము'ని బదులువల్కెను. ఈ యుత్తరమును విన్న శాకుని సంతోషమే సంతోషము. అసితఋషి యటనుండి వెడలెను.

### బోధిసత్త్వుని యభిధానము

“స శాక్యపింహ సర్వార్థ సిద్ధ శౌద్ధోద నిశ్చ సః  
గౌతమ శ్చార్క బంధుశ్చ మాయాదేవీ సుతశ్చసః॥”

అమరకోశమునందు బోధిసత్త్వున కీ యాఱుపేరులును జెప్పఁబడినవి. వీనిలో 'శాక్యపింహ, శౌద్ధోదని, మాయాదేవీ సుత' పదములు విశేషణములు మాత్రమే. అర్కబంధు వనునది యాతని గోత్రనామము. ఇక మిగిలినవి రెండు. సర్వార్థ సిద్ధ, గౌతమ పదములు. వీనిలో నతని నిజమైన నామమేది? లేక రెండును బేరులేనా?

బోధిసత్త్వునకు 'సర్వార్థసిద్ధుఁ డ'నుపేరు 'త్రిపిటక' వాఙ్మయమునం దెచ్చటను గానరాలేదు. జాతకములోని నిదానకథలో కేవలము సిద్ధత (సిద్ధార్థ) పదము గనబడుచున్నది. కాని యదిగూడ లలితవిస్తరమునుండిగ్రహింపబడ్డదే. లలితవిస్తరమున నిట్లుగలదు:

“అస్యహి జాతమాత్రేణ మమ సర్వార్థా స్సంసిద్ధాః  
యన్న్వహ ముస్య సర్వార్థ సిద్ధయితి నామకుర్యాం.

తతోధి రాజా బోధిసత్త్వం మహతాసత్కారేణ సత్కృత్య  
సర్వార్థసిద్ధోఽయం కుమారోనామ్నా భవతు, ఇతి  
నామా స్యాకాశీత్”

‘సర్వార్థసిద్ధి’ నామ మమరకోశమునందు మాత్రమే  
గలదు. లలితవిస్తరమున మాటిమాటికిని ‘సిద్ధార్థకుమారుఁ  
డ’ని యుల్లేఖింపఁబడినది. దానియందే ‘సిద్ధత్త’ యనెడు ‘బాలీ’  
రూపాంతరముగూడ నివ్వఁబడెను. సర్వార్థసిద్ధి శబ్దమునకు  
పాలీవాఙ్మయమున ‘సబ్బిత్తసిద్ధి’ యగును. ఇది గృతకముగఁ  
గనబడుటచేఁ గాబోలు ‘జాతక అట్టకథాకారుఁడు’ సిద్ధత్త  
నామముననే వాడినాఁడు. కాని, ‘సర్వార్థసిద్ధి’ ‘సిద్ధత్త’ శబ్ద  
ములు రెండును ‘లలితవిస్తరకారుఁడు’ బ్రచారము సేసిన  
ట్లున్నది.

బోధిసత్త్వుని నిజమైననామము గౌతముఁ డనుటలో  
సందేహము లేదు. ధేరగాధలో మహాప్రజాపతి గోతమిని  
గురించి కొన్నిగాధ లున్నవి. వానిలో

“బహునం వతా అత్థాయ మాయాజనయి గోతమం  
యాధిమరణ తున్నానం దుఖఖంధం వ్యపానుది”

“అనేకజనుల కల్యాణముకొఱకు మాయాదేవి గోత  
ముని బ్రసవించినది. వ్యాధిమరణములచేతఁ బీడితులైన జనుల  
దుఃఖరాశి యాతనిచే నిరాకృతమయ్యెను.”

యనుటయొకటి. కాని, ‘మహాపదానసుత్తము’ న బుద్ధుని  
గుఱించి ‘గోతమోగోత్తేన’ అని యున్నది. ఇట్లే ‘యప  
దానగంధ’ మందును, ‘గోతమో నామ నామేన’ యనియు

‘గోతమో నామ గోత్రేన’ యనియు నుల్లేఖములు గలవు. వీనిని బట్టి ‘బుద్ధుని నామగోత్రములు రెండును, గూడ నొక్కటియేనా?’ యను సంశయము గలుగును. కాని సుత్తని పాఠములోని యీ క్రింది గాథచేత నాభ్రమ దూరమగు చున్నది.

“ఉజ్జం జానపదోరాజా, హిమవంత స్సపస్సతో  
ధనవీరి యేన సంపన్నో కోసలేసు నికేతినో,  
ఆదిచ్చా నామగోత్రేన, సాకియానామ జాతియా.  
తమ్మాకులా పబ్బజితోమ్హిరాజ నకామే అభిపత్తయం”

(పబ్బజ్జాసుత్తగాథ 17. 18)

“బోధిసత్త్వుఁడు బింబిసారునితో ననుచున్నాఁడు:  
“మహారాజా! సరళమైన హిమాలయప్రాంతములందు, ధన శౌర్య సంపన్నమైన యొక ప్రదేశము గలదు. దానికిఁ గోసలరాజ్యమం దంతర్భావము. అట నున్నవారు శాక్యులు. వారి గోత్రమాదిత్యము, ఆకులమునుండి నేను బరివాజకుఁడ నైతిని. ఆ యగుట గామోపభోగముల యందలి యిచ్చచే గాదు.”

ఈ గాథయందు శాక్యుల దాదిత్యగోత్రమని చెప్పఁ బడినది. ఒకేకాలమం దాదిత్యము, గోతమ మని, రెండు గోత్రము లుండుటకు వీలులేదు గదా! ‘సుత్తనిపాఠము’ బ్రాచీనతమమైన గ్రంథమగుటచే నాదిత్యగోత్రమే శాక్యుల దని నమ్మవచ్చును. అమరకోశమునందలి యర్కబంధు శబ్దము, నాతనిగోత్రమునుబట్టి, యతనికి వాడఁబడిన. విశేష

నిజమై యుండును. అప్పుడే యది 'ఆదిచ్ఛానామగోత్తేన' యనువాక్యముతో సమన్వయ పడుచున్నది. బోధిసత్త్వుని నిజమైనపేరు గోతముఁడు. తరువాత బుద్ధుఁడనుపేర నతఁడు బ్రసిద్ధుఁడయ్యెను. 'సమణో ఖిలు భో గోతమో సక్యకులా పబ్బజితో' యిట్టి యుల్లేఖము సుత్తపిటకమునందు గొన్ని తడవలు గన్పించును.

### బోధిసత్త్వుని యొక్క సమాధిప్రేమ

జాతకమునం దొక కథ గలదు. దానిసారాంశ మిది. "పైని జెప్పఁబడిన శుద్ధోదన రాజయొక్క కృషి సమారంభ కాలమందు బోధిసత్త్వుఁడు శిశువు. అతనిదాది యాశిశువు నొక జంబూవృక్షముక్రిందఁ బడుకొన బెట్టినది. దానిగూడ యావేడుక జూచుటకుఁ బోయెను. శిశువు నిద్రించుచున్నాఁడని యామెతలఁపు. ఇంతలో బోధిసత్త్వుఁడు లేచి కూర్చొని బద్మాసనస్థుఁడై ధ్యాననిష్ఠుఁడయ్యెను. చాలసేపటికి దాది తిరిగివచ్చినది. ఆమెవచ్చువేళ కితరవృక్షములయొక్క నీడ బ్రక్కకు జరగియుండెనట! ఈ జంబూవృక్షము క్రీసీడ మాత్రము పూర్వమువలెనే యుండెను. ఈ యద్భుత చమత్కారమును జూచి, శుద్ధోదనుఁడు, బోధిసత్త్వునకు నమస్కార మొనర్చెను. బోధిసత్త్వునిజీవితమం దీకథ మహత్వ పూర్ణమైనది. కాని, దీనిని మాయమంతములక్రిందఁ జేర్చినచో దానిప్రయోజనమే జెడును. బోధిసత్త్వుఁడు దండ్రితోఁ గూడఁ బొలమునకు వెళ్ళుచుండెను. మడక దున్నుట మొదలైన పనులం దాతనికిఁ దోడుపడెనువాఁడేమో! కొంతదీరిక

జిక్కినచో నటనున్న జంబూవృక్షమునీడ ధ్యానస్థుడై గూర్చొనెడివాఁడు. ఇంతమాత్రము పిండి తార్థమును మనము నమ్మవచ్చును. 'మృజ్జమనికాయము'లోని మహాసచ్చకసుత్తమందు, బుద్ధుఁడు సచ్చకునితో నిట్లనుచున్నాఁడు. 'నాతండ్రి పౌలమున బనిజేయునపుడు జంబూవృక్షముయొక్క శీతల చ్ఛాయయందు కూర్చొని, కామోపభోగములనుండియు, నకుశల పిచారములనుండియు, విముక్తుడనై, సవిత్కరము, సవిచారము, వివేకోత్పన్నము నగు ప్రీతి సుఖము దేనినుండి గలుగునందురో, యట్టి ప్రథమధ్యానావస్థను బొందెడు వాఁడ ననుట నా జ్ఞాపకము. ఇదియే బోధను పొందుటకు సరియైన మార్గమని నాకుఁ దోచెడిది. అగ్నివేస్సనా! నేను, నాలో ననుకొనెడు వాఁడను. ఏ సుఖము కామోపభోగములతో నలి ప్తమో యాసుఖమునకు నే నెందుకు భయపడవలెను! అట్టి సుఖమునకు నేను భయపడఁగూడదని జక్కగా విచారించి నిర్ణయించుకొంటిని. కాని యట్టిసుఖము దేహదండనముచే, దుర్బలమైన శరీరముచే సాధింప సాధ్యముగాదు. అందుచే మరల ముందువలె భుజింపఁ దగును."

బోధిసత్త్వుఁ డేడువర్షములు దేహమును దపస్సుతో శుష్కింపఁ జేసెను. అటుతరువాతఁ దండ్రియొక్క పౌలము నందు జంబూవృక్షపు క్రింద, ప్రథమ ధ్యానానుభవము లాతనికి గల్గినవి. అదియే దత్త్వబోధకు సరియైనమార్గమని యాతనికిఁ దోచెను. శరీరమును గృశింపఁ జేసికొనుపద్ధతి నాతఁడు వదలిపెట్టి యాహారమును భుజింపసాగెను.

చిటుతప్రాయమందే బోధిసత్తుఁ డీధ్యానము నెవ్వరి కడ నేర్చెను? ఎవరును జెప్పకయే యాతనికి సహజముగ బ్రాప్తమైనదా! 'జాతకట్ట కథాకారుఁడు' 'లలితవిస్తరకర్త' 'బుద్ధఘోషుఁడు' వీరు మువ్వురును బుద్ధున కీధ్యానస్థితి బాల్యమందే బ్రాప్తమైనట్లు సవాలుజేసిరి. 'ఇది యాతనికి సహజస్ఫురణము. ఎరువుసొమ్ము గాద'నుచు దీనినిగూడ నొక యతాకిక కృత్యముకింద జమగట్టిరి. కాని యింతకుముందు జెప్పిన 'భరండుకాలామసుత్తము'ను బట్టి చూచినచో నీ యద్భుతము లోకసహజమే యనిపించును. కాలామని యాశ్రమము కపిలవస్తువం దుండెనుగదా! అనఁగా శాక్యులం దా సంప్రదాయమును నమ్మినవారు, సాధించినవారనేకులుండిరి. కాలాముఁడు ధ్యానమార్గము ననుసరించెడువాఁడు. సమాధిమార్గమునం దేక్షసోపానముల యనుభవమును, దాను సాధించినదే గాక, యితరులతో సాధింపఁ జేయగల శక్తి యాతనిది. ఈ విషయముపై న నింకను విపులముగ వచ్చును. కనుక సమాధిలోని బ్రథమ ధ్యానావస్థ బోధిసత్త్వున కున్నయూరనే బ్రాప్తమైన దనుటలో నద్భుత మేమి ? కాకున్న నొక విషయ మద్భుతమైనది.

పొలమునందుఁ బని జేసికొనుచున్న బోధిసత్త్వున కాచిన్నతనమందు మనస్సు లోకవృత్తముపైఁగాక ధార్మిక విషయములపై బ్రవర్తించు తొకవింత. కేవలము ధార్మిక పిపాసయే గాక యా మార్గమున సమాధి లబ్ధివరకుఁ బ్రవర్తించుట వింతలో వింత.



## బోధిసత్తుని సమాధివిషయము

బోధిసత్తుని ధ్యానమునకు విషయమేది? దీనిని నిర్ణయింపలేము. ప్రథమధ్యానమునకులక్ష్యములిరువదియారట\*.

వీనిలో బోధిసత్తుఁడు వేని పైన ధ్యానమును కేంద్రీకరించెనో! కాని, ప్రేమ కోమలమైన యాతనిస్వభావమునుబట్టి, మైత్రీ, కరుణ, ముదిత, యుపేక్ష లను నీ నాలుగింట నేదో యొక విషయముపై నాతని హృదయము లగ్నమై యుండునని యూహింప వచ్చును.

ఈ నాలుగుగుణములు లాలిత్య ప్రధానమైన యామనస్సునకు దగ్గరవి. దీని కింకొక యాధారముగూడ గలదు. అది యీ క్రిందిది:

బుద్ధభగవానుఁడు 'కోలియ' దేశమందు 'హరిద్రవసనమ' నెడు గ్రామసమీపమున నుండెను. ఈ గ్రామము కోలియులదే. ఒకనాడు గొందఱు భిక్షువులు ప్రాతఃకాల భిక్ష గ్రహించుటకు పూర్వమే యితర పరివ్రాజకుల యారామములకు వెళ్లిరి. అపుడా పరివ్రాజకులు వారితో నన్నారు.: "మేముగూడ మాశ్రావకులకు జిత్తముయొక్క యుపక్లేశములను, హృదయమును దుర్బలమొనర్చు నైదునీవరణములను♦ వదలుమనియే చెప్పెదము. మైత్రీ సహగతమైన చిత్తముతో

\* బుద్ధఘోషాచార్యుడు, అభిధర్మఁడు, వీరిమతమున సమాధి విషయము లిటువది యైదే. 'ఉపేక్ష,' పైనగూడఁ బ్రథమధ్యానము సాధ్యమగునని దలఁచినచో, నివి యిటువదియాయు.

♦ 'సమాధిమార్గ' పుట 31-5 చూడుము.

నాలుగుదిక్కులను జూడుడని బోధింతుము. అట్లే భూమి, యాకాశము, చతుర్దిక్కులు - ఒకటి యననేల, నీ సర్వజగత్తును, విపులమై - శ్రేష్ఠమై - నిస్సీమమై - యవై రమై - ద్వేషరహితమైన మైత్రీసహగత చిత్తముతోఁ జూడుడని యుపదేశింతుము. కరుణాసహగతచిత్తముతో ముదితా సహగత చిత్తముతో ఉపేక్షాసహగతచిత్తముతో వీక్షింప నాన సేయుదుము. శ్రమణగౌతములుగూడ నుపదేశించున దిదియే. కనుక వారి యుపదేశములకును, మా యుపదేశములకును గల భేదమేమి? \*

శాక్యులును, గోలియులును, గర్వకులే. వారిద్వయములకును జాల దగ్గరి సంబంధ ముండెడిది. అపుడపుడు రోహిణి నదియొక్క నీటి పంపకములకై వారిలో వారు గలహించుచుండిరి. ఈ యుల్లేఖములు 'జాతకఅట్టకథల'లోను, యితరములలోను వచ్చును. కోలీయుల రాజ్యమందు యితరమార్గములకు జెందిన పరివ్రాజకులు గొందఱుండిరి. వారు బౌద్ధభిక్షువులవై నపుడపుడు బూర్వపక్షములు వేసెడువారు. ఈ పరివ్రాజకు లాప్రాంతములలో జాలకాలమునుండి యుండిరి. ఈ యాశ్రమములు, బుద్ధుఁడు ధర్మోపదేశము సేయ నారంభించిన తర్వాత నిర్మితములుగావు. అంతకుముందే యుండెను.

ఈ పరివ్రాజకులు మైత్రి, కరుణ, ముదిత, యుపేక్ష యనెడు నాలుగు బ్రహ్మవిహారములను బాలింపవలె నని

బోధించుచుండిరి.\* వీరందఱును గాలామునియొక్క మార్గము ననుసరించిన వారే. దీనికి సందేహములేదు. ఈ బ్రహ్మవిహారములు బోధిస్తున్న బాల్యమునందే యాప్రదేశములందు వ్యాప్తములై యుండెను. బుద్ధుడు వీనిపై మనస్సు లగ్నము చేసి ప్రథమధ్యానమును సంపాదించె ననుటలో నమ్మగూడని విషయ మేమున్నది?

బుద్ధుఁ డిల్లువదలుటకు గారణము లేవి ?

బుద్ధచరిత్రలో మరియొక గొప్పఘట్టము - యాతఁ డుద్యానవనముకు బోవునప్పటిది. శుద్ధోదన మహారాజు-బుద్ధుని దారియందు ముడుసలిగాని, శవముగాని, కానరాకుండుటకై యెన్నో 'బందోబస్తులు' చేసెనట ! ఇంత జేసినను యొకానొక దేవత ముడుసలి నొకని నిర్మించి దారియందు బుద్ధునకుఁ గన్నడఁ జేసెనట ! బుద్ధుఁ డనుత్సాహియై, బ్రాసాదమునకు మరలినాఁడు. రెండవ తడవ వ్యాధితుని, మూడవ తడవ మృతుని, నాల్గవ తడవ యొక బరివ్రాజకుని బుద్ధుని కండ్లఁ బడచేసినది యీ దేవత. దీనితో బుద్ధుఁడు విరక్తుఁడై యిల్లు వదలి తత్వబోధకుఁగల మార్గమును వెదుక నారంభించెను. లలిత విస్తరాది గ్రంథములలో నీ ప్రసంగము జాల రసభరితముగ వర్ణింపఁబడినది. కవితా హృదయమున కీ కథ యెంత బాగున్నను, దార్శిక దృష్టి కిది యంత సత్యముగాఁ దోచుటలేదు.

\* ఈ బ్రహ్మ విహారములు - 'సమాధిమార్గము'యొక్క, యైదవ ప్రకరణమున స్పష్టికరింపఁబడినవి.

బుద్ధుఁ డపుడపుడు దండ్రితోఁగూడఁ బొలమునకు వెళ్ళెడివాఁ డంటిమి. అడప దడప నొంటిగఁ గూడ బోయెడి వాఁడు. నడుమ నడుమ గాలాముని యాశ్రమమునకు వెళ్ళుటయు, నతనినుండి దత్త్వబోధ నందుటయు మనకు దెలిసిన దే. ఈ నడుమ నెన్నిసారు లాతఁడు ముదుసలిని, వ్యాధితుని, శవమును, జూచి యుండగూడదు! ఇందులో వింత ఏమున్నది?

కడపటి దినమునందు బోధిసత్తుఁ డుద్యానవనమునకు బోవుచుండె నట. దేవత యొక యుత్తమ పరివ్రాజకుని నిర్మించి బుద్ధునకు గాన్పింపజేసెను. అపుడు 'ఇతఁడెవ్వర'ని బోధిసత్తుఁడు సారథి నడిగినాఁడు. బోధిసత్తుఁ డప్పటికి బుద్ధుఁడు గాతేడు. పరివ్రాజకులు, వారి గుణములు, వీనిని గురించి సారథి కేమిదెలియును? కాని దేవతల ప్రభావముచే 'నతఁడు పరివ్రాజకుఁడ'ని వెంటనే సారథి బదులిచ్చినాఁడు. అంతేగాదు, ప్రవ్రజ్యయొక్క గుణములను గూడ వర్ణించె నట! ఈ విషయములు శౌతమునకును జక్కగా సర్థ మయ్యెను. ఇది జాతక యట్టకథలోని వ్రాత. కపిలవస్తువు నందే గొందఱు బరివ్రాజకు లుండిరని ముందే దెల్పితిమి గదా! ఆ చుట్టు ప్రక్కలఁగూడ ననేకు లుండిరి. మరి బోధి సత్తునకు, నతని సారథికి బరివ్రాజకుల గురించి యేమియు దెలియదనుట యాశ్చర్యము గాదా!

'అంగు త్తరనికాయము'లోని 'చతుక్కనిపాతము'న (సుత్తము. సం. 195) 'వప్ప' శాక్యుని విషయ మున్నది. అతఁడు నిర్గ్రంథ(జైన) శ్రావకుఁడు. ఒకనా డతనికిని 'మహా

మోగ్గులు'నకును సంవాదము జరుగుచుండెను. అప్పుడే సరిగా బుద్ధుఁ డక్కడకు వచ్చినాఁడు. 'నిర్గ్రంథోపాసనతో దన కేమియు లాభము గలుగలేదనియుఁ దన్నుబౌద్ధమున జేర్చి కొనవలెననియు' వప్పఁడు బ్రార్థించెను. భగవానుఁ డుపదేశ మొసఁగినాఁడు. అట్టకథాకారుఁడు 'వప్పడు బుద్ధుని పినతండ్రి కొడు'క నెను. 'మహాపదానసుత్తము' లోని యట్టకథకును బై విషయమునకును గొంతభేదమున్నది. ఎట్లైనను వప్పనాముఁ డైన యొక శాక్యవృద్ధుఁడు జైనుఁడై యుండె ననుటలో సందేహములేదు. అనఁగా, బోధిసత్వుఁడు బుట్టకముందే శాక్యదేశ మందు జైనధర్మప్రసారము జరిగెనన్నమాట. అట్టిచో బోధి సత్త్వనకుఁ బరివ్రాజకుల విషయమే దెలియ దనుట యసంభవము గాదా !

మఱి యీ యద్భుత వృత్తాంతము బోధిసత్త్వుని చరిత్రలో నెటనుండి వచ్చి దూరినది! 'మహాపదానసుత్తము'\*

'అపదానము' (సం. అపదానము) అనఁగా సచ్చరిత్ర. గొప్పవారైన సత్పురుషులచరిత్ర లెందువర్జితములో యది, మహాపదానసుత్తము. ఈ గ్రంథ ప్రారంభమున బూర్వ యుగీనులైన బుద్ధులు, యీ యుగము నందలి 'గౌతమబుద్ధుఁడు' వీరి చరిత్రలు సంగ్రహముగ వర్ణింపఁబడినవి. పూర్వ యుగీను లార్గురు. గౌతమబుద్ధునితోఁ జేరి యేడుగు రన్నమాట. సంగ్రహ వర్ణనానంతర మొక 'విపస్విబుద్ధు'ని కథ మాత్ర మీ గ్రంథమున విపులముగఁ జెప్పఁబడెను. 'విపస్వి' బుద్ధుని చరిత్ర యొక యుదాహరణమున 'మహాపదానసుత్తకారుఁడు' వర్ణించెననియు, నిట్లే దక్కినవి జెప్పవలెనని యాతని యభిప్రాయమనియు 'నట్టకథాకారు'ని తలఁపు. ఈ వర్ణనములోని యనేక భాగములు 'మహాపదాన సుత్తము'ల రచనకు

నుండి ముదుసలిని జూచినతర్వాత బోధిసత్వుడు సారథి నేమని యడిగెనో యావృత్తాంతమును జెప్పనపుడు, జాతక అట్టకథాకారుడు 'మహాపదానే ఆగతన యేన పుచ్చిత్వా' (మహాపదానసుత్తమునందు జెప్పబడినట్లు ప్రశ్నించి) అని యన్నాడు. అనగా నీ యభూతకల్పన 'మహాపదాన సుత్తము'న నారంభమై యితరగ్రంథములలోని కోరతలుపున బ్రవేశించెను. ఇది యంతయు సరే. మరి గృహత్యాగమునకుఁ గారణమేమి? గృహత్యాగకారణ 'మత్తదండ సుత్తము' నందు భగవానుడే యిట్లు వివరించుచున్నాడు:

ముందుగనో వెనుకనో 'గౌతమబుద్ధ చరిత్ర' లోనికిఁ దొంగిచూచెను. ఇవే విషయములు 'ద్రిపిటకము'లలో భిన్నభిన్న స్థలములలో వచ్చును. ఉద్యాన దర్శనగాథ మాత్రము 'ద్రిపిటకము'లలో లేదు. 'జాతకట్ట కథాకారు'డే దీనిఁ బ్రవేశపెట్టెను. దీనికి ముందు 'లలితవిస్తర' 'బుద్ధచరిత్ర' కారు లీ ఘట్టమును వర్ణించిరి.

గౌతమబుద్ధుని కొఱకై, శుద్ధోదనుడు మూడు బ్రాసాదములను గట్టించిన గాథ యైతిహాసకముగఁ గనపడును. అట్లయినను నిది కాల्పనికమే. శుద్ధోదనుఁ డొక చిన్న జమీందారు. ఆతడే స్వయముగఁ బొలములో బని జేసెడువాడనియుఁ దెల్పబడెనుగదా! అట్టివాడు దన కుమారుని కొఱకై మూడు ప్రాసాదములను గట్టించి యిచ్చెననుటసంభవము.

కీ॥ శే॥ చింతామణి వైజనాథరాజవారేగారు, 'దీఘనికాయము,' రెండవ భాగమును బ్రకటించిరి. (ప్రకాశకులు, గ్రంథసంపాదకులు: "ప్రకాశకమండలి, నంబరు 333 తాకుర్ ద్వార్ రోడ్డు, బొంబాయి-2) ఈ గ్రంథము మొదట 'మహాపదానసుత్తము' యొక్క మరాఠీ భాషాంతరము గలదు. జిజ్ఞాసువులు దానిని జదువవలెను.

“అత్తదండ భయంజాతం, జనంపస్సథ మేఘకం,  
 సంవేగం కిత్తయిస్సామి యథా సంవిజితం మయా  
 ఫందమానం పజం దిస్సా, మచ్చే అప్పోదతే యథా  
 అఙ్ఘమఙ్ఘే హి వ్యారుద్ధే దిస్సా మంభయ మావిసి  
 సమంతమసరో లోకో, దిసా సబ్బా సమేరితా  
 ఇచ్చం భవనమత్తనో నాద్దసాసిం అనోసితం  
 ఓసానే త్వేవ వ్యారుద్ధే దిస్సా మే అరతీ అహం”

“1. శత్రుధారణము భయంకరముగ భాసించెను. ఈ జనత యెంతగాఁ గలహించు చున్నదో జూడుము ! నాకు సంవేగ మెట్లుగలిగెనో వివరింతును వినుము.

2. అల్పోదకమైన పదియలోఁ బరస్పరము గలహించు కొనుచున్న చేపలవలెఁ దనులోఁ దాము గలహించుకొను చున్న జనులనుజూచి నా కెంతయో భయమైనది.

3. నాల్గువెపులను జగ మసారముగఁ గన్పడెను. దిక్కులన్నియు గంపమాసము లవుచున్నట్లు దోచెను. ఈ కల్లోలమందు సమస్త భూమియందును యెంత వెదకినను నిర్భయ స్థానము గోచరింపలేదు. కారణ మేమనఁగా నీ జగత్తున నెక్కడ జూచినను గలహములే. కట్టకడవరకు జనులు బరస్పరమొనర్చి కొనెడి యధిక్షేపములే. వీనితో నా మనస్సు విసుగై త్తినది.”

రోహిణీనది నీటి పంపకమునకై శాక్యులు, కోలీయులు గలహించుచుండిరి. ఇర్వురును దమ పైనయములు సేర్చికొని రోహిణీనదీ తీరములకు వచ్చినారు. అపుడు బుద్ధభగవానుఁడు

రెండు సైన్యముల నడుమ నిలవఁబడి యీ సుత్తము నుపదేశించెనని జాతకట్టకథ చెప్పుచున్నది.

ఇది నాకు సరిగఁ దోచుటలేదు. శాక్య కోలీయుల రగడయం దీసుత్తములనే బుద్ధుఁడు జెప్పియున్నచో వాంజగడములు బూర్తిగ నిలచిపోయి యుండెడివి. కాగా యీ సందర్భమున నీసుత్తములు జెప్పవలయుటకు సరియైన గారణము గన్పడలేదు తనకు వైరాగ్యోదయ మెట్లుగలిగెనో దా నిల్లువదలి యెందుకు వెడలెనో భగవానుఁ డీసుత్తమందు వివరించుచున్నాఁడు. రోహిణి నదియొక్క నీటి కొరతో మఱి యేదేని క్షుద్రవిషయమునకో శాక్య-కోలీయులు జగడమాడుచున్నారు. 'తా నాయుధము పట్టుటా! లేక యూరకుండుటా!' యనున దాసమయమున బుద్ధునకుఁ గలిగిన ప్రశ్న. శస్త్రముచేత జగడమును మాన్పుట సాధ్యముగాదు. శాక్య-కోలీయు లప్పు డాసనినే జేయుచుండిరి. ఇప్పుడు శస్త్రముతో నొకవేళ కోలీయులు జయింపబడినను మరల వారూరకుండరు. సమయమునకై వేచియుందురు. శస్త్రయుద్ధమునం దొకయెడ జయమును, నొకయెడ నపజయమును దప్పనిది. దీనిచే శాశ్వతశాంతి యనతరింపదు. కోసలుఁడైన బ్రసేనజిత్తునకును, మాగధుఁడైన బింబిసారునకు వారిపుత్రులే శత్రువులైరి. ఆయుధ మంత భయంకరమైనది. మరి యీ శస్త్రగ్రహణముతో లాభమేమి? కడపటి వరకు నిట్లే బోల్లాడుచుండవలసినదే. ఈ శస్త్రప్రవృత్తిని బోధిసత్వుఁడు నిరసించెను. దయాళువైన యాతఁడు శస్త్ర నివృత్తిమార్గమును స్వీకరించినాఁడు.



‘సుత్తనిసాత’మందు పబ్బజ్జాసుత్తముయొక్క మొదటనే యీ క్రిందిగాధ గలదు.

‘పబ్బజం కిత్తయి స్సామి, యథా పబ్బజి చబ్బుమా  
యథా వీమంస మానోసో, పబ్బజం సమరోచయి  
సంబాధోఽయం ఘరావాసో, రజస్సాయతనం యితి  
అబ్బోకాసో, చ, పబ్బజ్జా, యితి దిస్వానపబ్బజి’॥

1. చక్షుష్కంతుఁడైన బోధిసత్తుఁడు బ్రవజ్య నెందుకు స్వీకరించెను? ఈ సన్యాస మాతని కేల రుచించినది? ఈ విషయము జెప్పి తరువాత, బ్రవజ్యను వర్ణింతును.

2 గృహస్థాశ్రమముఁ గలఁతలకుఁ గారణమైనది. సరజస్కము. ప్రవజ్య స్వతంత్రమైన గాలివంటిది. ఇది యెఱిగి బోధిసత్తుఁడు బరివ్రాజకుఁ డయ్యెను.

ఈవిషయమే ‘మజ్జిమనికాయము’లోని మహాసచ్చక సుత్తములోను వచ్చును. భగవంతుఁ డిట్లనెను: “అగ్గి వేస్సనా! సంబోధిజ్ఞానము గలుగుటకుఁ బూర్వము బోధిసత్తుఁడుగా నుండుటయే నాకు రుచించెను. గృహస్థాశ్రమము సోపద్రవము. సరజస్కమైనచోటు. ప్రవజ్య గాలివంటిది. గృహస్థాశ్రమమం దుండి పరిశుద్ధ, పరిపూర్ణ బ్రహ్మచర్య మాచరించుటకు సాధ్యముగాదు. అందుకై ముండన మొనర్చి కొని గాషాయమును ధరించి యంటినుండి బయట బడి పరివ్రాజకుఁ డౌటయే యర్హము.”

కాని ‘పరియ పరి యేసన సుత్తమ’ందు గృహత్యాగము నకుఁ గొంచెము భిన్నమైన కారణము జూపఁబడ్డది. బుద్ధుఁ

డిల్లనెను: “భిక్షువులారా! సంబోధి జ్ఞానము గలుగుటకుఁ బూర్వము బోధిసత్తుఁడుగా నుండుటయే నాకు జన్మధర్మముగ నుండినది. జన్మముయొక్క వలనఁ బ్రాప్తములగు వస్తువులే (పుత్రదారాదికములు) నాకు రుచించెను. అనఁగా నా సుఖము వారిపై ననే యాధారపడిన దని నేను దలఁచితిని. స్వభావముగ, జరా ధర్మములై, వ్యాధి ధర్మములై, మరణ ధర్మములై, శోక ధర్మములై యున్నవస్తువులే నాకు రుచించెను. అపుడు నా మనస్సునం దిట్లు విచారము గల్గినది. ‘నేను స్వతః జన్మ, జరా, మరణ, వ్యాధి, శోక సంబద్ధుఁడను. పుత్రదారాదికములును, దానిచే సంబద్ధములు. మఱి వానివెంట నేను బర్వెత్తుట సరిగాదుగదా! జన్మజరాదికములచే నేర్పడు గష్టనష్టముల గమనించి యజాతమై, యశుజమై, యమరమై, యశోకమైన పరమశ్రేష్ఠనిర్వాణ పదమును వెదుకవలెను. అదినాకు దగినది.’

బోధిసత్తుని బ్రవ్రజ్యకు సాధారణముగ మూడు గారణము లివ్వఁబడినవి. 1. తనయాప్తులైనవారే బరస్పరము గలహ మొనర్చికొనుచుండుటచే శస్త్రధారణము సేయుట కాతనికి భయమయ్యెను. 2. గృహస్థాశ్రమ మనేకబాధలతోఁ బంకిలమైనదిగ నాతనికిఁ దట్టెను. సరజస్కముగఁ దోచెను. 3. తాను స్వయముగ జన్మ, జరా, మరణ, వ్యాధి, సంబద్ధుఁడై యున్నప్పు డట్టివేయైన వస్తువులయం దాసక్తుఁడై వాని వెనువెంట బోవు టాతని కసహ్యమయ్యెను. ఈ మూడు కారణములు సమ్మిళితములై యాతని గృహత్యాగమునకుఁ గారణమైనది.

‘శాక్య-కోలీయులు’ బోధిసత్తునకు రక్తబంధువులు. వీరినడుమ రగడ లేర్పడినవి. ఈ జగడములలో దాను దగుల్కొనుటా; లేదా? యను ప్రశ్న బుద్ధునియెదుట నిలచెను. శస్త్రముతో శస్త్రమును జయించుట సాధ్యముగాదని యాతని విశ్వాసము. కాబట్టి యీ జనులకు సమాధానము జెప్ప టతికష్టము. ఈ కలహములోఁ దాను జేరక పోయినచోఁ దోడివారు దన్ను విరికివాఁడందురు. గృహస్థాశ్రమధర్మమును బరిపాలింపక ద్రోసిపుచ్చె నందురు. ఇన్ని చిత్తక్షోభములకుఁ గారణ మీ పాడైన గార్హస్థ్యమే. దీని కంటె సన్యాసియై, నిరపేక్షతో వసములందుఁ దిరుగుచుండుట యుత్తమముగ గన్పట్టెను. కాని దన హృదయమునకు హృదయమైన బత్నిని విడచు టెట్లు? ప్రేమగృహమునకు మాణిక్యమైన గుమారుని ముద్దుమొగమును వదలి వెళ్లుటా! బోధిసత్తుని మనస్సు ‘యుస్సుగు’ మన్నది. ఇంతలోఁ దన్నినది మరియొక యూహాతరంగము. బాతి, జరా, వ్యాధి, మరణాది ధర్మములచేతఁ దానే స్వయముగ బద్ధుఁడు. అట్టిచోఁ దనవలెనే బద్ధులైన పుత్రదారాదికముల వెంటఁ దగిలి వారికొఱకై గల్లోలితమై, సరజస్కమైన, గృహస్థాశ్రమమునందుఁ జిక్కుబడవలెనా! తన మనస్సును గలఁచిన యిన్నియాలోచనలతో బోధిసత్తుఁడు బరివ్రాజకుఁడైనాఁడు. గౌతముఁడు విరక్తుఁడగుటకు మూఁడు కారణము లంటిని. వీనిలో ముఖ్యమైన కారణమేది? రక్తబంధువుల కలహములే ముఖ్యమైన కారణము. దీనిబారినుండి

దప్పించికొనుటకై భగవానుడు విరక్తుడై జ్ఞానమార్గమును వెదకి యనుభవించి బుద్ధుడైనాడు.

### రాహులుడు

బోధిసత్వునకుఁ జిన్నవయసునందే వివాహమైనది. అతఁడు గృహత్యాగము సేయునాటికి 'రాహులుడు'ను నొక కొడుకుండెను. ఈ విషయము 'ద్రిపిటకముల'లో ననేకచోట్ల గలదు. జాతకముయొక్క నిదానకథలో 'రాహులుడు' జనించిన నాటి రాత్రియే బోధిసత్వుడు గృహత్యాగ మొనర్చెనని యున్నది. వేటొక యటకథలో రాహులుడు జన్మించిన యేడవనాడు గౌతముడు గృహత్యాగ మొనర్చెనని గలదు. ప్రాచీన వాఙ్మయ మందీ రెంటికి నాధారములులేవు. బోధిసత్వుఁ డిల్లు విడచుటకు ముందాతనికి రాహులుఁ డను గుమారుఁ డుండెననుట నిజము. 'మహావగ్గము'నందును మఱిగొన్నియెడలను గౌతముడు బుద్ధుడై గపిలవస్తువునకు విచ్చేసి రాహులునకు దీక్షనిచ్చిన ట్లున్నది. అపుడు గుమారున కేడేండ్ల వయస్సు. అటకథలుగూడ నీ సన్నివేశమును జాల తావుల వర్ణించెను. బుద్ధభగవానుడు రాహులున కెందుకు దీక్షనొసఁగెను? అపు డాకుమారుని వయస్సెంత? ఈ విషయము లేడవప్రకరణమున వివరముగ జర్చింతుము.

### రాహుల మాతృదేవి

మహావగ్గ యందును, జాతకటకథల యందును రాహులునితల్లి 'రాహులమాతాదేవి' యనియే జెప్పబడినది.

‘యశోధర’ యనెడుబేరు ‘అపాగాన’ గ్రంథమునందు మాత్రమే వచింపఁబడెను. జాతకముయొక్క ‘నిదానకథ’ యందు యిట్లుగలదు. “ఎపుడు మా బోధిసత్తుఁడు లుంబినీ వనమున జన్మించెనో యపుడే, రాహులమాతృదేవి ‘ఛన్న’ యమాత్యుఁడు, కాళుదాయి యమాత్యుఁడు జన్మించిరి. ‘కంధక’ మను నశ్వరాజము, బుద్ధగయయందు మహా బోధివృక్షము, నాల్గునిధులును బుట్టినవి. బుద్ధునిజన్మకాలము ననే వృక్షనిధులు జన్మించె ననుట గేవలము కట్టుకథ. అట్లు గానిచో బోధిసత్తుఁడు, రాహులమాత, చెన్నుఁడు, కాళు దాయి, యీ నల్గురును నేక కాలమున జన్మింపకున్నను, సవ యస్కులై యుండి రనుట నమ్మవచ్చును. రాహులమాత డెబ్బది యెనిమిదవ వయస్సున గతించినది. అనఁగా బుద్ధుని మహాసమాధికి రెండేండ్లకుఁ బూర్వమన్నమాట. అప దానము (584) నం దామె యనుచున్నది:

“అట్టసత్తతి వస్సాహం పచ్చిమో వత్తత్తిభవో!

.....

మహాయవోగమిస్సామి కతంమే సరణమత్తనో”

“నే నిపుఁడు డెబ్బదియెనిమిది వర్షముల దానిని. ఇదే నాకుఁ గడపటిజన్మ. మిమ్మునేను వదలిపోవుచున్నాను. నా ముక్తిని నేను సంపాదించుకొంటిని”

ఈ కడపటి జన్మమందు, శాక్యకులమున తా నుద్భవించిన ట్లామె దలఁచుచున్నది. కాని, యామె వంశము యొక్క వివరము లేమియు దెలియుటలేదు. ఆమె భిక్షుణియై యుండి డెబ్బది యెనిమిదవయేట బుద్ధుని సన్నిధానమున కేగి

పై శ్లోకమునగల యర్థమును జెప్పినట్లు 'అపదానకారుడు' దలచుచున్నాడు. కాని యామె భిక్షుణియైన తర్వాత నెవరికి నే యుపదేశము నిచ్చినట్లుగాని - యే విధముననైన బుద్ధసంఘముతో సంబంధ ముంచికొన్నట్లుగాని, యాధారములు గానవచ్చుటలేదు. అసలామె భిక్షుకియైనదో? లేదో? గూడ జెప్పలేము. ఈమె నామము 'యశోధర' యని 'యపదాన' గ్రంథమున గలదు. లలితవిస్తరమున 'గోప' యని యున్నది. ఈ రెంటిలో నేది యామె నిజమైనపేరో? లేక రెండనుగూడ నామె నామధేయములే నేమో!

### గృహత్యాగ ప్రసంగము

బోధిసత్త్వుడు గృహత్యాగముఁ గావించునాటిరాత్రి దన ప్రాసాదముననే యుండెనట. అతని పరివారములోని స్త్రీలు గీతవాద్యములతో, బోధిసత్త్వుని రంజింపఁ జేయుటకై బుష్కలముగ శ్రమించిరి. కాని బోధిసత్త్వుని హృదయ మాకృష్టము గాలేదు. వారు గడకు విసిగి నిద్రించిరి. వారిలోఁ గొందరు గలవరించుచుండిరి. కొందరి నోళ్ళులనుండి జొల్లు గాటుచుండెనట! ఆదృశ్యమును జూచిన బోధిసత్త్వున కెంతయో యసహ్యమైనది. తిన్నగా నాతఁడు చెన్నసారథిని నిదుర లేపెను. ఆ సారథి 'కంధక' మనెడు గుఱ్ఱమును సజ్జక మొనర్చి తెచ్చెను. దానిపై బోధిసత్త్వుఁ డెక్కెను. వాఁడు గల్గెమును బట్టుకొని వెంటనడచెను. దేవతలు నగరద్వారమును దెఱచియుంచిరి. వారిర్వురును నగరమునుండి బయట బడి 'అనోమ' యను నదియొక్కతీరమును జేరినారు. అచట బోధిసత్త్వుడు దన కేశములను దానే గరవాలముతో ఖండించి

కొనెను. వస్త్రాభరణాదులు సారథి కిచ్చివేసి రాజగృహము వైపు నడచినాడు. బోధిసత్తుని వియోగముతో 'గంధక' హయ మా నదీతీరముననే జచ్చినది. చెన్నుడు వస్త్రభూషణాదులతో వెన్నకు వచ్చినాడు.

పై జెప్పినది 'నిదానకథ' లోని సారాంశము. నిదానకథ, లలిత విస్తరము, బుద్ధచరిత్ర, యీ మూటియందును, నీ సన్నివేశము జాల రసభరితముగ వర్ణింపఁబడినది. ఈఘట్టమునకు బౌద్ధుల చిత్రకళయందుఁ గలిగిన షరిణామము వర్ణనాతీతము. కాని పైకథలో సత్య మేమాత్రమును లేదు. ఒక వేళ యున్నచో నేదోగొద్దిగ యుండును. ఈ యనుమానమునకుఁ గారణ మేమనఁగాఁ బ్రాచీనములైన సుత్తములలో నీ యసంభావ్య దంతకథ కాధారములు లేకుండుట.

'అరియపరియేసన' సుత్తములో బుద్ధభగవానుఁడే దన గృహత్యాగఘట్టమును గురించి చెప్పుచున్నాడు. ఆ జెప్పట యిది:

“స్రో ఘో అహం భిక్షవే! ఆపరేన సమయేన, దహరో నమానో సుసు కాళకేసో, భద్రేన యోబ్బనేన సమన్నాగతో పఠమేన వయసా ఆ కామకానం, మాతాపితున్నం, అస్సముఖానం రుదంతానం, కేస మస్సం, వోహరేత్వా, కాసావానివత్థాని అచ్ఛాదేత్వా, అగారస్మా, అనగారియం పబ్బజి”

“భిక్షువులారా! యిట్లు విచారము సేయుచునే గొంత కాలము గడచెను. అప్పుడు నేను మంచి యవ్వసమునం దుంటిని. నా వెండ్రిక యొక్కటియు నెరియలేదు. చక్కని

తరుణుడను. నాతల్లిదండ్రు లేమియు సమ్మతింపలేదు. కన్నుల నుండి వెడలునీటితో వారిమొగములు బూర్తిగ నావరింపఁ బడి యుండినవి. బిగ్గరగ నేడ్చుచుండిరి. అయినను నేను (వారినెవ్వరిని లెక్కింపక) శిరోముండన మొనర్చికొని కాషాయవస్త్రములు గప్పికొని యింటినుండి బయటబడితిని.

ఇదే యనుక్రమణిక 'మహాసచ్చకసుత్తము' నందు గలదు. దీనినిబట్టి బోధిసత్వుఁడు రహస్యముగ 'ఛన్న, కంఠకు' లతోఁగూడ గృహమునుండి నిర్గమించె నను కథ కల్పనగఁ గన్పడుచున్నది. బోధిసత్వుని సొంతతల్లియైన మాయాదేవి యాతఁడు జన్మించిన యేడవనాటనే మరణించినదిగదా! నాటనుండి మహాప్రజాపతి గౌతమియే యాతనిని సొంత కొడుకువలెఁ జూచికొన్నది. బుద్ధుఁడు జెప్పిన పై కథలోని తల్లి యీమెయే. శుద్ధోదన గౌతములకు బోధిసత్వుఁడు బరివ్రాజకుఁడుగాఁ బోవు వృత్తాంతము జాలదినములకు ముందే గొంతకొంత దెలియును. వారియిచ్చకు విరుద్ధముగ వారి యెదుటనే బుద్ధుఁడు సన్యసించి యిల్లు వదలి పోయెను. ఈ సిద్ధాంతమునకు బుద్ధుఁడే స్వయముగ వచించిన కథయే బ్రబలాధారము.



## ఐ ద వ ప్ర క రణ ము

### తపశ్చర్యయుఁ దత్వబోధయును

ఆశార కాలామునితోడి సంగతి.

“ఇల్లు వదలిన బోధిసత్వుఁడు నేరుగా రాజగృహమునకుఁ బోయెను. అక్కడ బింబిసారుఁ డాతని గలిసికొన్నాఁడు. అటనుండి గదలి యాశార కాలామునిఁ జేరి తత్వజ్ఞానమును నేర్చెను. ఈ విషయము జాతకములోని ‘నిదానకథ’యందుఁ జెప్పఁ బడినది. అశ్వఘోషుఁడును ‘నిదానకథ’ యొక్క గ్రమమునే యనుసరించెను. ‘లలిత విస్తర’ మందు ‘బోధిసత్వుఁడు’ మొదట వైశాలి కేగెను. అక్కడ నాశార కాలాముని శిష్యుఁడైనాఁడు. పిదప రాజగృహమునకు వచ్చెను. బింబిసారుని గలిసికొన్న యనంతరము యుద్దకరామ పుత్రీక్షత్రియుని కడఁ జేరెను” యని సవిస్తరముగ వర్ణింపఁ బడినది కాని యీ రెండు వృత్తాంతములకుఁ గూడఁ బ్రాచీన సుత్తములతోఁ బోల్చి గలియుట తేదు. ఇంతకుముందు ‘ఆర్య పరియేసన సుత్తము’ నుండి యొక ఘట్టము నుద్ధృతీకరించి బోధిసత్వుఁడు దలితండుల యెదుటనే సన్యసింపె నని దెలిపితిని. ఆ గ్రంథ మందే దాని తరువాత నీ యనుక్రమణిక యున్నది.

‘సో ఏవం పబ్బజితో సమానో కిం కుసల గవేస్థీ  
అనుత్తరం సంతి వర పదం పరి యేసమానో యేన ఆశారో,  
కాలామో తే నుప సంకామి’ (భగవంతుఁ డనుచున్నాడు:

‘ఈ ప్రకారము సన్యసించి హితకరమైన మార్గ మేదియో దెలిసికొనగోరి శ్రేష్ఠమై, లోకోత్తరమై, శాంతమైన తత్త్వమును శోధించుచు నే నాళార కాలాముని కడఁ జేరితిని.’)

పై పాలీయుద్ధృతీ కరణముచేత బోధిసత్త్వుఁడు రాజగృహమునకు నేరుగా వెడలక దొలుతనే యాళార కాలామునిని సమీపించినట్లు, దెలియును. ఆళార కాలాముఁడు ‘గోసలదేశవాసి’. ‘అంగుత్తర నికాయము’లోని ‘తిక నిపాత’ మందు (సుత్తము॥ నం॥ 65) గాలాము డను క్షత్రియునికిఁ గేసపుత్త నగరమున జరిగిన యొక సంఘటన యుల్లేఖింపఁ బడినది. దీనితోఁ గాలాముల యందు నాళార కాలాముఁడును నొకఁడని దెలియును. శాక్య-కోలియ రాజ్యములందతనికి గొప్ప ప్రతిష్ఠ యుండెడిది. ఇతని శిష్యుఁ డొక్కఁడు ‘భరండు కాలాముఁడు’. ఇతని యాశ్రమము ‘గపిలవస్తు’ వం దుండెనని ముందే జెప్పితిమి గదా! ‘ఉద్దక రామ పుత్తు’ని శిష్యుఁ డొక్కఁడు ‘కోలీల’ సమీపముననే యుండెను. అందుచే నీ సంప్రదాయము శాక్య, కోలియ, రాష్ట్రములలో బాగుగా వ్యాపించి యుండె నునుటకు సందేహము లేదు. బోధిసత్త్వుఁడు ప్రథమధ్యానపద్ధతి నీ పరివ్రాజకుల కడనే నేర్చెను. సన్యాస దీక్షయును, వారినుండియే స్వీకరించినాఁడు.

కాని శాక్య, కోలియ, దేశములందే యొక్క యాశ్రమము గట్టుకొని కాలము గడుపుట బోధిసత్త్వన కిష్టములేదు. శ్రేష్ఠ శాంత లోకోత్తర తత్త్వమును దనకుఁ దెలిసిన దాని వితరులకుఁ జెప్పుచు వారికడ నేదైన విశిష్టత యున్న దాను

గడించుచుఁ దిరుగవలెనని యాతని యాస. ఈ తలఁపుతో నాళార కాలాముని సమీపించెను. అపు డతఁడు గోసల దేశమం దుండెను. బోధిసత్వున కాయన నాలుగు ధ్యాన ప్రకారములు, నాని తరువాతి మూఁడు సోపాన పద్ధతులు నేర్పినాఁడు. కాని, బుద్ధున కీ సమాధి యొక్క సోపాన సప్తకముతో శాంతి గలుగలేదు. ఇది మనోనిగ్రహమునకు మార్గమే. కాని దీనినుండి మనుష్య జాతికి మే లేమి? ఈ తలఁపుతో నతఁడు ముందుకుఁ గదలెను.

ఉద్దక రామ పుత్తుని సమీపించుట

ఆళార కాలాముఁడు, 'ఉద్దక రామపుత్తుఁడు' వీరిరువురు గూడ నొకే సమాధి మార్గమును బోధించు చుండిరి. కాలాముఁడు సమాధియొక్క సోపానసప్తకమును బోధించుచుండెను. ఉద్దక రామపుత్తున కెనిమిది సోపానములు దెలియును. వీరిరువుర కింతే భేదము. వీరిరువురి కొక్కడే గురువుండి యుండును. శిష్యదీక్ష ముగిసిన పిదప పూరీ రెండు పంథలను బ్రచారమునకుఁ దెచ్చి యుందురు. కాలాముని సెలవుగైకొని బోధిసత్వుఁ డుద్దకుని సమీపించినాఁడు. కాని యా మార్గము నందుఁగూడ బోధిసత్వునకు విశేష సత్యము గానరాలేదు. అటనుండి రాజగృహమునకుఁ గదలి యక్కడి ప్రసిద్ధ శ్రమణ పంథల తత్వజ్ఞానమును దెలియుటకై బోధిసత్వుడు నిశ్చయించుకొనెను.

బింబిసారుని మైత్రి

రాజగృహమునందు బోధిసత్వుని యాగమనము 'సుత్త నిపాతము'నందు. 'పబ్బజ్జి' సుత్తములో వర్ణింపఁబడినది.

వర్ణించిన వాఁడెవఁడో యజ్ఞాతుఁడు. దాని భాషాంతరీకరణమే గ్రిందిది.

1. చక్షుష్మంతుఁడైన బోధిసత్తుఁడు ప్రవ్రజ్య నెందుకు స్వీకరించెను ? ఏ తలఁపుతో నాతని కిది రుచించినది? దానిని వర్ణించి పినప నాతని ప్రవ్రజ్యా ప్రకారమును జెప్పెదము.

2. గృహస్థాశ్రమ మడ్డంకులతోఁ గూడినది. సరజస్కము నైనది. ప్రవ్రజ్య స్వతంత్రమైన వాయువు వంటిది. దీనిని దెలిసి యతఁడు సన్యసించినాఁడు.

3. సన్యసించిన బోధిసత్తుఁడు శరీరక పాపకర్మములు వదలెను. వాచికమైన దుర్వచనములు మానివేసినాఁడు. తన యుపజీవిక శుద్ధమార్గమున నడపికొన్నాఁడు.

4. బుద్ధుఁడు మగధుల 'గిరివ్రజము' (రాజ గృహము) నకు వచ్చెను. శరీరమం దెల్లఁడ నుత్తమ లక్షణములు గలిగిన యాతఁడు భిక్ష నడుగుటకై రాజగృహమున బ్రవేశించెను.

5. తన ప్రాసాదము నుండి బింబిసారుఁ డాయనను జూచినాడు. అతని లక్షణ సంపత్తియు బింబిసారునకుఁ గన్పడెను. బింబిసారుఁడు దనలో ననుకొన్నాఁడు.

6. ఈ వ్యక్తి సుందరుడు. భవ్వుఁడు. శుద్ధుఁడు. ఆచార వంతుఁడు. ఇన్ని యుండియుఁ దన పాదములవైపు జూచి కొనుచుఁ బోవుచున్నాడు. ఆ చూపుగూడ రెండు చేతుల పొడవు మాత్రమే దారి యందు బడుచున్నది. (యుగ మత్తంచ పేక్షతి)

7. పాద పరిసరములనే జూచికొనుచుఁ బోవుచున్న యీ జాగృతి గల భిక్షువు నీచుకుల జనితుఁడుగఁ గన్పడుట లేదు. ఇతఁ డెక్కడ వెళ్లుచున్నాఁడో దూతల సంపి గను గొనవలెను.

8. ఈ భిక్షు వెక్కడ వెళ్లుచున్నాఁడో, యెట నివసించుచున్నాఁడో గనుగొనుటకై బింబిసారుఁడు దూతల సంపెను. వా రతని వెనుక వెనుకనే వెడలిరి.

9. ఇంద్రియముల రక్షించుకొనుచు, సింఠింట భిక్షించుచు, జాగృతుఁడై వివేకమును వదలకున్న బోధిసత్వుని భిక్షాపాత్ర వెంటనే నిండిపోయినది.

10. భిక్షాటనమును బూర్తి యొనర్చిన యాముని నగరమును దాటిపోయెను. ఎట నివసించు మను నుద్దేశముతో 'పాండవ పర్వతము'ను సమీపించినాఁడు.

11. అది యాతని నివాసముగఁ గనుగొన్న దూతలు గొందఁ టచ్చటనే యుండి, యొకరిని రాజుకడ కంపిరి. వాఁడు వచ్చి రాజుతో నన్నాఁడు.

12. మహారాజా ! యీ భిక్షువు 'పాండవ పర్వతము' నకుఁ దూర్పు వైపున వ్యాఘ్రమువలె, వృషభమువలె, గిరి గహ్వరముల వసించు సింహమువలె వసించుచున్నాడు.

13. దూతల వచనమును విన్న యీ రాజుత్తమ యానమునెక్కి ద్వారగా 'పాండవ పర్వతము' వైపు గదలెను.

14. ఎంతవరకు యానముపైఁ బోవచ్చునో యంత వరకు వెళ్ళి, పిదప వాహనమును దిగిన బింబిసారుఁడు గాలి నడకతో బోధిసత్వుని సమీపించెను.

15. రాజు గుశలప్రశ్నలు విచారించెను. అనంతర మాతః డిట్లు బలికెను.

16. నీకు నిండు యావనమున్నది. తరుణుడవు. కౌమారదశ యింకను దాటలేదు. నీ తనుకాంతి క్షత్రియుని కాంతివలె గోచకమై యున్నది.

17. నీవు గజపాలుడవై నా సేనకు గౌరవము దెమ్ము. నేను నీకు సంపత్తి నిత్తును. దాని ననుభవింపుము. నీ జాతి యేదో యిపుడు దెల్పుము.

18. బోధిసత్త్వుఁ డనెను: “రాజా హీమాలయ పాదము లందు, ధన, వీర్య, సంపన్నమై యొక ప్రదేశ మున్నది. దానికిఁ గోసల రాజ్యమం దంతర్భూతి. అది నా దేశము.

19. అచ్చటి జను లాదిత్యగోత్రులు. వారిని శాక్యులం దురు. రాజా! వారియందు, జన్మించిన నేను సన్యాసి నై తిని. ఆ యగుట గామోపభోగము లందలి యిచ్చచే గాదు.

20. కామోపభోగములందు, నాకు దోషమే గన్పట్టినది. ఏకాంతవాసము నాకు సుఖ మయ్యెను. నే నిపుడు దపశ్చర్యకై వెళ్ళుచున్నాను. ఆ మార్గమునకు నా హృదయ ముక్తులు సాచుచున్నది.

ఈ సుత్తము యొక్క మూడవ గాధయందు బోధిసత్త్వుడు ‘గాయము,’ ‘వాక్కు,’ ‘ఉపజీవిక’ వీనిని సంస్కరించుకొన్నట్లుగా నుల్లేఖింపబడినది. ఇట్లు గదలిన బోధిసత్త్వుడు మార్గమధ్యమందే యీ మూటిని సంస్కరించు కొనెనా? అది యసాధ్యము.

‘ఆళార కాలాముడు,’ ‘ఉద్దక రామపుత్తుడు’ వీరి కడ నివసించి, వారి యాచార విచారములు జాగ్రత్తగఁ గనిపెట్టి యాతఁ డీ సంస్కరణ మొనర్చు కొనెనని యూహింప వచ్చును. కాని వారి పంథలతో నాతనికి సమాధానము చిక్కినది గాదు. అందుకై బ్రసిద్ధ శ్రమణ నాయకుల తత్వ జ్ఞానముల దెలిసికొనుటకు రాజగృహమునకు వచ్చినాఁడు. వారి సర్వ సంప్రదాయము లందును గొద్దియో- గొప్పయో దపశ్చర్య యుండనే యున్నది. తాను నట్లే దపశ్చర్య గావింపవలెనను తలఁపు బోధిసత్తునకుఁ గలిగెను. ఆ నిర్ణయ మునకు వచ్చినవాఁడు గనుకనే బింబిసారునితో ‘నేనిప్పుడు దపశ్చర్యకై బోవుచున్నాను’ యని పలికెను. కామోపభోగ ములనుండి యాతని హృదయ మింతకుముందే విరక్తమైనది. కనుక మగధరాజు ‘యిచ్చేద’నన్న యధికారము బోధిసత్తునకు రుచించినదిగాదు.

### ఉరువేలకు వచ్చుట

రాజ గృహము నుండి యతఁ డురువేలకు వెడలి నాఁడు. ఆ చో టాతనికిఁ దపోయోగ్యముగాఁ గనఁబడినది. దాని వర్ణనము ‘అరియ పరియేసన’ సుత్రమం దిట్లున్నది.

భగవాను డనెను : ‘భిక్షువులారా ! కుశలమార్గము నన్వేషించు నేను దపోయోగ్యమైన స్థానమును వెదకుచు నురువేలకు వచ్చితిని. ఆ చోటు లోకోత్తరమై శాంతమై శ్రేష్ఠమై యుండెను అచ్చట నొక రమణీయ భూమి భాగమును జూచినాను. అక్కడ సురోఛితమైన యొక వనము, దాని ప్రక్కన మందమందముగఁ బారుచున్న నది.

నది కిరువైపుల మెఱయు సైకతము. ఆ సైకతము లున్న తములైన యాసనముల వలె నుండెడివి. వనమునకు నలువైపుల భిక్షాటన మొనర్చికొనుట కనువయిన పల్లె లుండెను. ఈ రమణీయ భూభాగము గులీనుడయిన మనుష్యునకుఁ దప మొనర్చుట కర్హమైనదని చోచ నే సటనే గూర్చుంటిని.

రాజగృహమునకుఁ జుట్టు పట్టులనే జిన్నచిన్న కొండ లుండెడి వనియు, వానియందు నిర్గ్రంథులు మొదలయిన శ్రమణులు దప మొనర్చుకొనెడువా రనియు, ననేకతావుల వర్ణింపఁబడియున్నది. బోధిసత్వున కీ రూక్షపర్వతములు తపోయోగ్య మనిపించ లేదు. ఆయన కురువేలయే రుచించెను. అతని సృష్టి సౌందర్యప్రీతి యంత కోమల మైనది.

మూ డుపమలు

తపశ్చర్య నారంభించుటకు ముందు బోధిసత్వుని మనస్సున మూ డుపమానములు దట్టెనట. వాని వర్ణనము “మహాసత్యక సుత్త”ము నందు వచ్చును. భగవానుఁ డనుచున్నాడు: “అగ్నివేస్సనా! కొన్ని కట్టెలు దడిసిన నీటియందే యున్నవి, ఒకానొక మనుష్యుఁడా కట్టె నొకదానిని గైకొని యుత్తరారణిలో దానిపై రుద్దె ననుకొందము. వాఁడగ్నిని బుట్టింప దలచినాఁడు. కాని యగ్ని జనించునా?

సచ్చకుడు :- గౌతమా! ఆ కట్టెలో నగ్ని బుట్టదు. అది దడిసినది. అందుచే నా మనుష్యుని పరిశ్రమ వ్యర్థము. వానికి పరిశ్రమయే గాని ఫలము శూన్యము.



గౌతముడు :- అగ్నివేస్సనా ! అట్లే యే శ్రమణుఁడైనను, బ్రాహ్మణుడైనను శరీర మనస్సులతో గామోపభోగములం దలిపుడు గాఁడో, యెవని కామవికారము శాంతముగా లేదో, వాఁడెంత శ్రమించినను జ్ఞాన దృష్టి లభింపదు. లోకోత్తరమైన సంభోధము, ప్రాప్తము గాదు. ఓయీ ! అగ్నివేస్సనా ! నా కింకొక యుపమానమును దట్టినది. ఒక తడిసిన కట్టె నీటినుండి దూరమం దున్నదే యనుకొనుము. ఒకానొక డుత్తరారణితో దాని ఘర్షించి యగ్ని బుట్టింప యత్నించెను. అగ్ని కలుగునా ?

సచ్చకుడు :- గౌతమా ! గలుగఁ బోదు. వాని ప్రయత్నము వ్యర్థమై ప్రయత్నమే మిగులును. ఆ కట్టె దడిసినది గదా !

గౌతముడు :- ఓయీ ! అట్లే యే శ్రమణుఁడు గాని బ్రాహ్మణుఁడు గాని కామోపభోగములు వదలి శరీరముతో మనస్సుతో వాని నుండి యలి పుడగ నున్నను యెవని మనస్సు నం దా వికారములు మూలమట్టముగఁ బోలేదో వాఁడెంత శ్రమపడినను జ్ఞాన దృష్టి గలుగదు. లోకోత్తర సంభోధ మేర్పడదు. ఓయీ ! నాకు మరియొక యుపమాన దట్టినది. ఒక శుష్కమైన కట్టె నీటినుండి దూరమం దున్నదనుము. ఒకానొకఁడు దానిపై నుత్తరారణి ఘర్షించి యగ్ని బుట్టింపఁ దలచెను. అగ్ని పుట్టునా ? పుట్టదా ?

సచ్చకుడు :- పుట్టి తీరును. ఆ కట్టె యెండినట్టి, నీటి నడుమఁ గూడలేదు.

గౌతముడు:- ఓ యగ్గివేసనా! అట్లే యే శ్రమణ బ్రాహ్మణులు, గాయముతో, జిత్తముతో, గామోపభోగము లందుండి దూరమునం దుండిో, యెవరి మనస్సునందుఁ గామవికారములు సంపూర్ణముగ నశించెనో, యట్టివారు శరీరము నత్యంతము శ్రమింప జేసినను, జేయకున్నను, వారికి జ్ఞాన దృష్టి లభించును. లోకోత్తర సంబోధముప్రాప్తించును.

ఈ మూ డలంకారములును బోధిసత్తులు తపశ్చర్య యెందు కారంభించిరో దెలుపును. ఏ శ్రమణ బ్రాహ్మణులు యజ్ఞ యాగము లందే నిమగ్నులై దృష్టి బొందుదురో, వా రా మార్గమున శరీరమును శ్రమింప జేసినను, వారికిఁ దత్వజ్ఞానము దూరమైనది. వేరొక తెగవారు, యజ్ఞ యాగముల మార్గమువదలి యరణ్యములఁ జేరి వసింతురు. కాని వారి యంతఃకరణములందుఁ గామవికారములు నష్టములు గాలేదు. వారి తపస్సునుండి గలుగు ఫలమేమియు లేదు. వారి ప్రయత్నము తడిసిన కట్టెపై నుత్తరారణి ఘర్షించి యగ్నిబుట్టింపఁ బ్రయత్నించుట వంటిది. ఎవఁడు గామోప భోగములనుండి దూరమం దున్నవాఁడై మనస్సు నందుఁ గూడ గామవికారముల నాశమొనర్చు కొనునో వాఁడు గాయమును త్రోభ పెట్టవలసిన బని లేదు. తత్వబోధ వాని సొమ్ము.

### హతయోగము

బోధిసత్త్వనకుఁ బైయలంకారములు దట్టినవి. వాని ననుసరించి శ్రమణు లొనర్చి నట్లు తీవ్ర తపశ్చర్యను జేయ వలెనని యాతఁడు నిశ్చయించెను. తొలుత నాతఁడు హత

యోగమును సాధించినాడు. తన యనుభవమును సచ్చ కునితో నిట్లనుచున్నాడు. “ఓయీ! అగ్నివేస్సనా! గంత ములపై దంశముల నొత్తి నాల్కు తావులతో హత్తి నా చిత్తమును దమించితిని. అపుడు నా కక్షములనుండి చెమట బాట నారంభించెను. ఒకానొక బలవంతుడైన పురుషుడు దుర్బలుడైన మనుష్యుని తలఁబట్టికొని గాని, లేక భుజముల బట్టికొనిగాని కిండికి యెత్తునో యట్లు నేను నాచిత్తమును దమించితిని.

ఓయీ! పిదప నుచ్చాస సిశ్వాసములు బంధించి ధ్యానము సేయ మొదలు పెట్టితిని. అపుడు నా చెవులనుండి శ్వాసము బయలుదేరు శబ్దము వినపడ నారంభించెను. కమ్మరి కొలిమి తిత్తి యూదినట్లుగా నా శబ్ద ముండెను. ఎవడో నాపాదములయొక్క చర్మమును గట్టిగా మెలివెట్టి త్రీప్పి పట్టుకొన్నట్లయ్యెడిది. కాని నాధ్యానమును వదల లేదు. కడుపునందు భరింపరాని వేదన. కసాయి వాఁడవు యొక్క కడుపుఁ గోయునట్లు యెవరో నాపొట్టను గోసినట్లయ్యెడిది. ఈ సర్వానుభవము లందును నా యుత్సాహము దగ్గలేదు. స్మృతి స్రగ్గలేదు. కాని శరీరము నందలి త్రాణ మాత్రము నెగ్గినదిగాదు. అయినను గట్ట ప్రదమైన యీ వేదన నా చిత్తమును బంధింపఁ జాలకపోయెను.

మూడవ ప్రకరణమునందు, శ్రమణుల నానావిధ తపశ్చర్యలను గురించి గొంత జెప్పితిమి. దానియందు హఠ యోగమును వివరింపలేదు. కాని యాకాలమునందు, హఠ యోగమును సాధించు తపస్సులు గూడఁ గొంతమంది

బుద్ధభగవానుడు

యుండి యుందురు. తేనిచో బోధిసత్త్వనకు యీ యోగమును నాధించు బుద్ధి పుట్టియుండదు.

### ఉపవాసము

హఠయోగమును సాధించిన బుద్ధునకు దాని యం దేమియు సత్యము లేదని తెలిసినది. అన్నపానములు బొత్తిగ వదలుట, యాతనికి గిట్టలేదు. అందుకై యల్పముగఁ దిన మొదలుపెట్టెను. తన యా యనుభవమును 'సచ్చకుని' తో నిట్లుఁ జెప్పినాడు “ఓయీ! అగ్నివేస్సనా! నేను కొద్దికొద్దిగ నాహారము దిన మొదలిడితిని. కొన్నిరోజుల. కాహారము వదలి వేరులకషాయమును మాత్రమే సేవింప నారంభించితిని. అదిగూడ జాలకొలఁదియే. నా శరీర మెక్కువగ గృశించిపోయెను. అస్సీతక, కాలవల్లుల, గ్రంధులవలె నాయంగసంధులు స్పష్టముగ గనుపింపఁదొడగెను. నా కటి బంధ మొంటె కాలంత యైనది. పాలువడిన యింటి వాసముల వలె నా మీగాళ్ళయ్యెను. లోతైన చిన్నబావిలో పడిన నక్షత్రముల వలె నా కనుగుడ్లు, కన్నులలో నెక్కడో మెరయుచుండెడివి. చేదుసారకాయను గోసిన దాని నుండి రస మెట్లు జొట, జొట గారునో యట్లే నా పాదముల నుండి చర్మము వ్రేలాడుచుండెను. కడుపుపైన చేయివేసికొన్నప్పుడు, వెన్నెముక దగులుచుండెడిది. వెన్నెముక నంటికొన్నప్పుడు, పొట్టయొక్క చర్మము చేతికి వచ్చెడిది. వెన్నెముకయు, పొట్ట చర్మమును రెండును యేకమైపోయినవి. మల మూత్రముల విసర్జించుట కేగినప్పుడు, నే నక్కడనే పడి

యుండువాడను. నా శరీరముపై చేయి వేసిన, దుర్బలము లగు రోనుములు వాని యంత టవే రాలిపడిపోవును.

### వితర్కములపై నధికారము

బోధిసత్వుఁ డేడువర్షములు దప మొనర్చిన ట్లున్నది. ఈ ఏడు వర్షములు గేవలము, దేహదండనమున కే యాతఁడు శ్రమించెననియు, మనస్సునందు వేటుయూహయే లేదనియుఁ దలచుటకు పీలులేదు. పై నుదహరించిన మూడుపమలఁబట్టి, కామవికారములు బూర్తిగ నష్టమొనర్చికొనుటకై నానా విధములఁ గాయక్లేశములఁబడవలసిన యవసరములేదని యాతని కర్థమైనట్లు స్పష్టమేగదా! అవేగాదు. అటుపంటి యాలోచన లెన్నో యాతని మనస్సునం దుండెడివి. వానిలోఁ గొన్నిటి నీక్రింద జేర్తుము.

మజ్జిమ నికాయములోని ‘ద్వేషావితక్కుసుత్త’ మందు భగవానుఁ డిట్లనుచున్నాఁడు.

“భిక్షువులారా! నాకు సంబోధముఁ బ్రాప్తింపక మునుపు బోధిసత్వుఁడుగ నే యున్నప్పుడు నామనస్సునందు, వితర్కముల రెండుభాగములు గావింప విచారముగలిగెను. వెంటనే గామవితర్కము (విషయవితర్కము), వ్యాపాదక వితర్కము (ద్వేషవితర్కము), విహింసా వితర్కము (తనకు గాని యితరులకు గాని హింసగల్గింపకుండుట) యీ మూఁడు వితర్కములను జేర్చి యొకభాగము జేసితిని. నైష్కర్మ్యము (ఏకాంతవాసము), అవ్యాపాదము (మైత్రి), అవిహింస (కష్టము నీకుండు బుద్ధి) ఈ మూఁడు వితర్కములు రెండవ

భాగముగనొనర్చితిని. నే నెంతయో జాగ్రత్తతో, దక్షతతో వర్తించుచుంటిని. అయినను మొదటి మూడు వితర్కలలో నేదేని యొకటి నామనస్సును దారాడు చుండెడిది. అప్పుడు నే నిట్లుాహించితిని. “ఈ దుష్ట వితర్కములు నామెదలోఁ బుట్టుచున్నవి. ఇది నా దుఃఖమునకు గాని, యితరుల దుఃఖమునకుగాని, యుభయుల దుఃఖములకు గాని, గారణములగును. ప్రజ్ఞను నిరోధించును. నిర్వాణ మార్గము నరికట్టును. ఇట్లు నేను విచారించుకొను గొలఁదియు నా వితర్క-ములు మనస్సునుండి మాసిపోవ నారంభించెను.”

“భిక్షువులారా! శరదృతువునం దెక్కడజూచినను సస్యములు బాగుగ ఫలించియుండును. అప్పుడు బసుల కాపరి యెంతో జాగ్రత్తగఁ బసులను గనిపెట్టి యుండును. పశువులు బొలముల సమీపించునపుడు గట్టెతో వానిని దోలుకొని వచ్చును. లేకున్నచోఁ బసులు యితరుల పొలము లందుఁబడును. దానికై కాపరి శిక్ష ననుభవించ వలసి వచ్చును. ఈ విషయము వానికి జక్కఁగాఁ దెలియును. అట్లే గామవ్యాపార విహింసాదికము లకుశలమనో వృత్తులనియు, భయాపహము లనియు, నా కెఱుకయే.

అప్పుడు నే నెంతయో జాగ్రత్తగ, సోత్సాహముగఁ జరించుచుంటిని. కాని నామనస్సునందు, నైష్కర్మ్యమో, యవ్యాపాదమో, యవిహింసయో, వీనిలో నేదో నొక వితర్క ముత్పన్న మయ్యెడిది. అప్పుడు నే నిట్లాలోచించెనునాడను. ‘ఈ కుశల వితర్కములు నాలోఁ బుట్టు

చున్నవి. ఇవినాకుఁగాని, యితరులకుఁగాని, యుభయులకుఁగాని దుఃఖములు గలిగించునవిగావు. ప్రజ్ఞ నభివృద్ధి నొనర్చునవి, నిర్వాణమునకుఁ గొనుపొవునవి. వీనిని రాతియంతయుఁ బగలఁతయు యోచించినను భయమేమియులేదు. కాని యవితరమైన యోచనతో దేహ మలసిపోవును. అప్పుడు చిత్తమునకు స్థిరత దప్పను. అస్థిరచిత్తమునకు సమాధి దొరుకదు.” ఇట్లు దలఁచి, నా చిత్తము నభ్యంతరముననే స్థిరమొనర్చితిని.... వేసవిదినములు వచ్చును. లోకులు బండిన సస్యముల నిండ్లయందుఁ జేర్చికొందురు. అప్పుడు బసువులకాపరి పశువులను నిర్భయముగ బయళ్ళయందు వదలిపెట్టును. ఏ దేని చెట్టునీడ నున్నవా? లేక బయలులో సంచరించుచున్నవా? యనునంత వఱకే యాతఁడు గనిపెట్టునది. అట్లే నైష్కర్మ్యాదికములైన కుశలవితర్కములు నాయెడలోఁ దోచినప్పుడు ‘యివి కుశలవితర్కములు’యనునంతవఱకే నాస్మృతిని నిలిపి కొంటిని. వానిని నిగ్రహించుటకుఁ బ్రయత్న మొనర్పలేదు.

### నిర్భయము

బోధిసత్త్వుఁడు కుశలవితర్కముల తోడుగొని యకుశలవితర్కముల జయించెను. కాని ధార్మికుఁడైన మనుష్యుని మనస్సునం దెంతవఱకు నిర్భయత గలుగదో యంతవరకు వానికిఁ దత్వజ్ఞాన మశక్యము. దోపిడిగాండ్రు, సైనికులు-వీరు దమ శత్రువులపై దెగించి యొక్కుమ్మడిగఁ బడుదురు. కాని వారియందు నిర్భయత యేదీ! వారు బట్టిన యాయుధము లెంత పదునైనను, వా రెంత జాగ్రత్తగ

నున్నను మనస్సులో దిగులే. పగవారెప్పుడేమార్చి పైబడుదురో యను నూహ నిముస నిముసము - దలయెత్తుచుండును. అధ్యాత్మమార్గముచే గలుగు నిర్భయమే నిక్కమైనది. దానిని బోధిసత్వుఁ డెట్లు సాధించెనో యీ క్రింది ఘట్టము దెల్పును. బుద్ధభగవానుడు 'జానుశ్రేణి'యను బ్రాహ్మణునితో నిట్లన్నాడు. "ఓయీ! బ్రాహ్మణా! నాకు సంబోధము గలుగునప్పుడు బోధిసత్వుఁడుగ నే యున్నప్పుడు శ్రమణుఁడుగాని, బ్రాహ్మణుఁడుగాని పరిశుద్ధకాయకర్మల ననుసరింపక యరణ్యమందున్నను, వాఁడా దోషముచేత, భయభైరవుని నాహ్వానించుకొను చున్నవాడేయని తోచెడిది. కాని నా కర్మలు బరిశుద్ధములు. పరిశుద్ధకాయకర్మలు గలిగి, యే సజ్జనుఁడరణ్యమునందు వసించునో, నన్ను వానిగఁ దలఁచితిని. ఈజ్ఞానము నాకు గలిగినదే తడవు యరణ్యము లందు భయము లేకపోయెను. ఎవడేని యొక శ్రమణుఁడు, లేక బ్రాహ్మణుఁ డపరిశుద్ధములైన వాచక కర్మల నాచరించుచున్నవాడై, యపరిశుద్ధములైన మానసిక కర్మలు సేయుచుఁ గశ్యపమైన యా జీవికతో నరణ్యముల వసించునో, వాఁడా దోషముచే భయభైరవుని నాహ్వానించికొనును. కాని నా వాచక మానసిక కర్మలు, నుపజీవికయు బరిశుద్ధమైనవి. ఇవి బరిశుద్ధములుగ నుంచి కొన్న సజ్జనులలో నేనొక్కఁడను. ఇది నాకు దోచినదే తడవు కాననములలో నాభయ మంతరించెను.

ఓయీ! బ్రాహ్మణా! యేశ్రమణుఁడుగాని బ్రాహ్మణుఁడుగాని లోభియై, బ్రదుప్తచిత్తుడై, భ్రాంతమతియై,



యాలస్యము గలవాఁడై, యరణ్యముల వసించునో, యా దోషములతో వాఁడు భయముల నాహ్వానించుచునే యున్నాఁడు. కాని నామనస్సు, గామవికారములతో నలి ప్తము. సర్వప్రాణులందు, మైత్రిగలది. ఎవ్వరి యెడను, దేని యెడను ద్వేషములేదు. హృదయ ముత్సాహపూర్ణము. స్థిరము, నిశ్శృంకము - ఈ గుణములు గలిగి యరణ్యముల వసించు సజ్జనులలో నే నొకఁడను. ఈ విశ్వాసము నాకుఁ గలిగెను. నా భయము దొలఁగెను.

బ్రాహ్మణా ! శ్రమణుఁడుగాని విప్రుఁడుగాని, యాత్మ స్తుతి పరనిందలతోఁ గూడినవాఁడై, బిరికియై, మానాభి మానముల యం దిచ్చకలిగి యరణ్యముల వసించునో... తేక జడబుద్ధి యగునో వాఁ డా దోషములచే భయము నాహ్వా నించికొను చున్నాఁడు. కాని నా యా నీదుర్గుణములు లేవు. ఆత్మస్తుతి పరనిందలు సేయను. పిరికిని గాను. మానాభిమాన ములపై యిచ్చలేదు. ప్రజ్ఞావంతుడను. ఏసజ్జను లీగుణము లతోఁ గూడికొని, యరణ్యముల వసించుటో వారిలో నే నొకఁడను. ఈ విశ్వాసము గలిగినదే తడవు, యరణ్యవాస భయము నాకు లేదయ్యెను.

బ్రాహ్మణా ! చతుర్దశి- పూర్ణిమ - యమావాస్య - యష్టమి - యీ రాత్రులు భయావహములైనవి. ఈ రాత్రు లలోనే యుద్వానములందు, సరణ్యములఁ దే చెట్లనీడ, లోకులు దేవతలకు బలిదాన మొనర్తురో యచ్చోట నే నొంటరిగ వసించితిని. ఏ స్థలములు భయంకరము లందురో, యా చోటుల వొంటరిగ నున్నాను. భయమనున నెట్టిదో,

జూడవలె నని నాకోరిక. ఆ సమయములందు నా ప్రక్క నొక జింక బరువెత్తినచో, నొక నెమలి చెట్లలో నురికినచో, చెట్లయాకులు గాలికి గలగల గదలినచోనోహా! 'భయ స్వరూపమిదియ' యనిదలచెడువాడను. భయ భైరవుని జూచు, నిచ్చచేతనే నే నిట నున్నాడను. దానిని జూచు దలఁపుతోనే దాని నాశనము సేయు నిచ్చగూడ యున్నదని యనుకొనెడి వాడను. నేను సంచరించునప్పుడు భయమైనచో సంచరించుచునే నాశనము సేతును. ఆ భయము నాశమగు వఱకు నిలచుట లేదు. కూర్చొనుట లేదు. పరపుఁపై బండుట లేదు. నిలుచున్నప్పుడు భయమైనచో నిలచికొనియే దాని నాశనము సేయువాడను. అది నాశమగువఱకుఁ గదలుట లేదు. కూర్చొనుట లేదు; పరుండుట లేదు: పరుండునప్పుడు భయమైనచో, నేను నిలుచుట లేదు కదలుట లేదు; పండి యుండియే యా భయమున నాశనము చేయువాడను; పడ కపై నున్నప్పుడు భయమైనప్పుడు, పడకపై నుండియే యా భయమును, దీర్చికొందును. ఇతరపనులు జేయుట లేదు.

### రాజయోగము

బోధిస్వత్తుడు కేవలము హఠయోగ తపశ్చర్యలతోను గాలముఁ గడపెననుటకు లేదు. అట్లు గడపుట యే తపస్వికిని సాధ్యముకాదు. నడుమ నడుమ నాతఁడు గొంత యన్నము దినెడివాఁడు. శరీరమునందుఁ గొంత బలము రాగానే మరల నుపవాసాదికములు సేయుట వాడుక. బోధి సత్త్వుఁ డేడు వర్షములు ప్రధానముగఁ దపశ్చర్యయే జేసినను నడుమ నడుమ గొంత యన్నము దినె ననుటయో గొంత

శాంతి సమాధి సుఖము ననుభవించె ననుటలో సందేహము లేదు. హఠయోగమును విడచి తాను 'ఆనాపానస్మృతి సమాధుల' భావన నెట్లొనర్చెనో, భగవానుడే 'ఆనాపాన సంయుతము' యొక్క మొదటి వర్గలో నెనిమిదన 'సుత్రము' నం దిట్లు జెప్పు చున్నాడు. 'భిక్షువులారా !' ఆనాపాన స్మృతి సమాధుల భావించుచున్నచో గొప్ప లాభము గలదు. వీని నేరీతిగ నైనను సరే భావింపుడు. అది లాభకారి. ఒకానొక భిక్షువు వరణ్యమునందుఁ జెట్టుసిడనో లేక వేటొక యేకాంతస్థలమందో బద్ధాసనస్థుడై యుండు ననుకొందము. వాడు దీర్ఘములైన యుచ్ఛ్వాసముల దీసికొనుచున్నచో, దీర్ఘోచ్ఛ్వాసములఁ దీసికొనుచున్నాడని తెలిసికొందము. దీర్ఘ నిశ్వాసముల విడచుచున్నచో నిడుదయూర్పులఁ విడచు చున్నాడని దెలిసికొందుము. ప్రాస్వోచ్ఛ్వాసముల దీసికొను చున్నచో నిత్యాది\* . . . .

ఇట్లు "ఆనాపాన స్మృతి సమాధుల" భావన సేసినచో గొప్ప లాభమున్నది. భిక్షువులారా ! నేను గూడ బోధిసత్త్వుడుగ నున్నప్పు డీభావననే బహుధా గావించితిని. దానిచే నా శరీరమునకుగాని, గన్నులకుగాని కష్టము గలుగ లేదు. నా చిత్తము పాప విచారములనుండి విడివడి యుండెడిది.

పై కథచే బోధిసత్త్వుడు నిరంతరము హఠమునే సాధింపలేదని దెలియును. నడుమ నడుమ నతఁడు శాంత

\* విశేష విషయములకై 'సమాధి మార్గము' పుట ౩౩-4౩ జూడుడు

రాజయోగములఁగూడ నవలంబించెను. దానితో సమాధానము గలుగుచుండెను.

### ధర్మమార్గము యొక్క యవలంబము

ఈ రీతి సమయాంతరములతో హఠయోగ - రాజయోగములు, ఉపవాస మితాహార సేవనములు, మొదలైన సాధనలు, గావించుచున్న బోధిసత్వునకు మనస్సు నందొకానొక నిశ్చయ మేర్పడెను. తపశ్చర్య నిరర్థకమని యాతనికిఁ దేలిపోయెను. దీనితో ముక్తి దొఱుకదు. వెంటనే యాతఁడు వీనిని వదలిపెట్టి సంపూర్ణముగ ధ్యానమార్గ మవలంబించెను. “మహాసచ్చక సుతమం” దా యనుభవ మిట్లున్నది.

బుద్ధుడు సచ్చకునితో నన్నాడు “ఓయీ! అగ్ని వేస్సనా! నా తండ్రి పొలమున బని సేయునప్పుడు, జంబూ వృక్షము యొక్క శీతలచ్ఛాయయందుఁ గూర్చొని ప్రథమ ధ్యానమును సాధించుచున్నప్పు డదియే తత్త్వమార్గ మని నాకుఁదోచెను. పదార్థముల యపేక్షలేక వాని యుపభోగము లేక యకుశల విచారముల లేక లభించెడు సుఖముయొక్క స్వభావమును నే నెంతని వర్ణింతును? ఈ సుఖమును నేను వదల రాదని యనుకొంటిని. కాని యానందము బక్కచిక్కిన శరీరమునకు లభింపదు. వెంటనే కొంతకొంత యన్నముఁ దిన మొదలిడితిని. అప్పుడు భిక్షువు లైదుగురు నాసేవ సేయుచు నానద్దనుండిరి. నాకు జ్ఞానోదయ మైనపుడు దానిని వారి కుప

దేశింతునని వారి యాశ. నేను తపస్సును వదలి యన్నము దిన మొదలు పెట్టినప్పుడు, వీడు దపోభ్రష్టుడై యన్న-పానము లకు మఱగెనని నన్ను నిరసించి వారు వెడలిపోయిరి.

అయినను బోధిసత్త్వుని నిశ్చయము చలింపలేదు. తపశ్చర్యను వదలి ధ్యానమార్గము చేతనే తత్త్వమును సాధింప వచ్చునని యాతని తీవ్రసిశ్చయము.

### మారయుద్ధము

బుద్ధ చరిత్రాదిక గ్రంథము లీఘట్టమును జాల రోచ కముగ వర్ణించినవి. వానికి మూలము 'సుత్తనిపాతము' లో 'పథానసుత్తము' నం దున్నది. దాని భాషాంతరీకరణ మీక్రిందిది.

1. 'నైరంబన' నదియొడ్డున దపశ్చర్య నారంభించి నిర్వాణప్రాప్తికై గొప్ప యుత్తాహముతో ధ్యానము సేయు చుంటిని.

2. మన్మథుడు గరుణ గొన్నట్లు నాదగ్గఱకువచ్చెను. 'నీవు జాలగృశించితివి. శరీరము కాంతిదప్పినది. నీకు జావు దగ్గఱనే యున్నది.'

3. వేయి యత్నములు సేసినను నీవు జత్తువు. ఓయీ! పెద్దమనుష్యుడా! నీవు బ్రతుకుము జీవించుట యుత్తమము జీవితముతోఁ బుణ్యకర్మ లొనర్తువు.

4. బ్రహ్మచర్యమును నడపుట, యగ్నిహోత్రమును. బూజించుట, యీ రెండును బుష్కలపుణ్యమునకుఁ గారణములు. ఈ నిర్వాణమునకైన యత్న మెట్టిదనుకొన్నావు?

5. నిర్వాణమార్గ మత్యంతకఠినము దుర్గమము. యీ మాట లని మారుఁడు బుద్ధుని యెదుట నిలిచెను.

6. మారునితో భగవంతుఁ డన్నాఁడు: 'నీవు గుండెలేని మనుష్యులకు మిత్రుడవు, పాపివి. నీ విట కెందుకు వచ్చితివి?

7. నీవు జెప్పినట్టి పుణ్యము నాకు గాఁబట్టదు. అట్టి పుణ్యముపై యిచ్చ యెవరి కుండునో వారికి నీమాటలు జెప్పుము.

8. నాకుశ్రద్ధ గావలెను. వీర్యము గావలెను. ప్రజ్ఞ గావలెను. అందుకై నేను నాధ్యేయముపై చిత్త ముంచియున్నప్పుడు 'జీవింపుమ'ని యెందు కీయుపదేశము?

9. సదీప్రనాహము నీవాయువు శుష్కింపఁ జేయఁగలను. కాని ధ్యేయమునందు నివిష్టమైన చిత్తముగల నా రక్తము నది శుష్కింపఁ జేయలేదు.

10. కాని నా ప్రయత్నముతో రక్తము శోషింపఁ జేయబడెను. అట్లే నాపిత్త శ్లేష్మము లనెడు వికారములును శుష్కము లగును. నా మాంసము క్షీణమైయుండిగాఁ జిత్త మధిక ప్రసన్నమై స్మృతి, ప్రజ్ఞ, యుత్తరోత్తర మభివృద్ధము లగును.

11. ఇట్లుండి యుత్తమ సుఖమునకై యత్నించుచుండ నా మనస్సు గామోప భోగములవైపు మొగ్గదు. ఇదే నా యాత్మశుద్ధి.

12. ఓయీ! మారుఁడా! కామోప భోగమే నీ మొదటి సేన. అరతి రెండవది. ఆకలి దప్పులు మూడవ సైన్యము. తృప్తి నాల్గవసైన్యము.

13. ఆలస్య మైదవది. ఆటవది భీతి. ఏడవది గుశంక. ఎడమిదవది యభిమానము.

14. లాభము - సత్కారము - పూజ - యివి తొమ్మిదవ సైన్యము. దుష్టమార్గముచేత సాధింపఁబడిన కీర్తి పదవది. దానికి వశుఁడై మానవుఁ డాత్మస్తుతి బరనిందల పాలగును.

15. ఓయీ ! మదనా ! ఇవి యన్నియుఁ జేరి లోకమును బ్రహరించు నీ సైన్యము. భీరువు నిన్ను జయింపలేడు. నిన్నెవఁడు జయించునో వానికి సుఖము.

16. \* నా శిరస్సుపై ముంజగడ్డి ధరించుకొని వచ్చి నాను. నాకుఁ బరాజయము గలిగినచో నేను జీవించుట వ్యర్థము. పరాజితుఁడై జీవించుటకంటె సంగ్రామమున జచ్చుట మేలు.

17. ప్రతిశ్రమణుఁడను బ్రాహ్మణుఁడును నీసైన్యము నందు జేరి ప్రకాశమును గోల్పోవు చున్నాఁడు. వానికి సాధుపురుషులు సాధించు మార్గము దెలయవచ్చుట లేదు.

18. నాల్గు దిక్కులయందు, మారసేన గ్రమ్ము కొన్నది. మన్మథుఁడు తన వాచానములతో సజ్జఁడై వచ్చి నాఁడు. వానితో యుద్ధముసేయుటకై నేను ముందు నడచు చున్నాను. అందుచే నన్ను వాఁడు స్థానభ్రష్టత నందింప లేదు.

---

\* “సంగ్రామమునుండి బరాజితుఁడనై వెనుకకురాను” అనెడు బ్రతిజ్ఞకు స్ఫోరకముగా ముంజ గడ్డిని దలపై ధరింతురు.”

19. దేవతలుగాని, మనుష్యులుగాని నీ సేనముందు నిలువశక్తులు గారు. అట్టిది నీ సేన. కాని యొక శిల మట్టి పాత్రను బగులగొట్టినట్లు నా ప్రజ్ఞాబలముతో నిన్ను పరాభ వింతును.

20. సంకల్పముల వశీకరించి స్మృతిని జాగృతీకరించి యనేక శ్రావకుల కుపదేశమిచ్చుచు నేను దేశదేశములు దిరుగుదును.

21. ఆ శ్రావకులు, జాగరూకులై నా యుపదేశమును బట్టి నడచి ధ్యేయమునందుఁ జిత్తము లగించి నీయిచ్చకు విరుద్ధముగ శోకమున కందుకొనరాని పదమునుఁ బొందుదురు.

22. మారుఁ డనెను 'ఏడు వర్షములు నిన్ను వెంటాడి నడచితిని. కాని స్మృతిమంతుడగు నీ యు దేదొసఁగునుఁ గన్పింపలేదు.

23. ఇక్కడేదియో మృదువైన పదార్థము దొరకును - తీపిపదార్థము దొరకు నను నాశతోఁ గాకి, దినుబండారము వంటి రంగుఁ గల పాషాణమ్ము దగ్గరఁ జేరెను.

24. కాని యాకాకి కేమియు లాభింప లేదు. అది వెను దిరిగి పోయినది. ఆ గాకివలెనే నేనుగూడ గౌతముని కడ నుండి వెడలిపోవు చున్నాను.

25. ఈ రీతిఁ జింతించుచున్న మన్మథుని చేతినుండి వీణ జారిపడెను. దుఃఖితుడైన మారుఁ డటనుండి యంతర్ధాన మైనాఁడు.



ఈ సూత్రముల 'భాషాంతరము' లలితవిస్తరమందుఁ బదునెనిమిదవ యధ్యాయమున గావింపఁ బడినది. దీనిచే నీ సూత్రములు బ్రాచీనము లని తెలియును.

పైని చెప్పబడిన 'భయ భైరవ సుత్తము'లోని విషయమును జాగ్రత్తగ గమనించినచో, నీ రూపకముయొక్క యర్థము సులభముగా గోచరించును. మానవజాతియొక్క కళ్యాణము కొఱకై యెవఁడైనను బ్రయత్నము సేసినచో వానిని దొలుత నడ్డగించు మారసేన గామోపభోగముల వాసన. దానిని నిర్జించి ముందుకుఁ బోయి పోకమునుపే యరతి యుత్పన్న మగును. తరువాత నాకలి దప్పు లొకటి వెనుక నొకటి యాక్రమించును. ఈ వాసనలు, వికారములు వీటి నన్నిటిని జయించిననేఁదప్ప కళ్యాణప్రదమైనఁ దత్త్వ సాక్షాత్కార మెన్నడును గలుగదు. కనుక బుద్ధుఁడు మరుని జయించె ననగా నీ మనోవృత్తుల నన్నిటిని జయించెనని యర్థము.

### సుజాత యొసంగిన భిక్ష

బోధిసత్త్వునకు సంబోధిజ్ఞానము వై శాఖిపూర్ణమ నాటి రాత్రి గలిగెను. ఆనాటి పగలు రెండుగంట లప్పుడు 'సుజాత' యనెడు గృహిణి యొకతె యతనికి భిక్ష నొసంగి నది. ఈ యుల్లేఖము 'సుత్తపిటకము'న నొకచోటఁ జేయఁ బడినది.\* ఇక్కడదప్ప 'సుజాత' పే రెక్కడను రాలేదు.

\* ఆంగుత్తర వికాయ ఏకకవిపాఠము; 'బౌద్ధసంఘాచారచయ' పు. 256 చూ.

కాని బౌద్ధుల చిత్రకళయం దామె సంపాదించికొన్న స్థానమనన్య సామాన్యమైనది. బుద్ధుని దృష్టిలో గూడ నీఘట్టముఁ జిరస్మరణీయమయ్యెను. ‘చుందుఁడు’ను గమ్మరి యొసఁగిన భిక్షునుగొని బుద్ధుఁడు రోగగ్రస్తుఁడైనాడు. ఆ రోగముతోనే దనకుఁ ‘బరినిర్వాణము’ సిద్ధించునని బుద్ధునికిఁ దట్టినది.

తన యనంతరము లోకము ‘చుందుని’ నిందించు నేమో యన్న యాసంకయము గల్గెను. అందుకై బుద్ధుఁ డా నందునితో నన్నాఁడు. “ఏ దినమునందు నాకు సంబోధము ప్రాప్తమయ్యెనో, యా దినమున దొఱకిన భిక్షుకును నేడు బ్రాప్తించిన భిక్షుకును భేద మేమియు లేదు. రెండును సమానమే. ఆనందా ! ఈ మాటలు చుందున కెఱిగించి, యాతని శాంతింప జేయుము.”

### బోధివృక్షము క్రింద యాసనము

‘సుజాత’ యొసఁగిన భిక్షునుగొని బోధిసత్వుఁడు దానిని ‘నైరంజన’ నదియొక్క గట్టున భుజించెను. ఆ రాత్రి యాతఁ డొక పిప్పలవృక్షము క్రింద నుండెను. ఆ చెట్టు యిప్పుడు లేదు. శశాంకుఁ డను రాజు దానిని నాశన మొనర్చెనని చెప్పుదురు. కాని యా చోటనే మొలచిన వేరొక రావి చెట్టున్నది. దాని నానుకొనియే యొక దేవళము. ఈ రెండును ప్రసిద్ధములే. ఈ చెట్టుక్రింద బోధిసత్వుఁడు గూర్చొని యున్నప్పుడు మరల నొకసారి మారునితో యుద్ధము జరిగెనని ‘లలితవిస్తర’ మనుచున్నది. ‘సంయుత్త నికాయము’ నందు ‘సగాధావగ్గము’న మదనుఁడు బుద్ధుని మఱిపింప జేయుటకై బోధివృక్షము క్రిందఁ దృష్ణ, యరతి,

రాగము లను మూడు సైన్యముల జేర్చెనట ! 'జాతకము నందలి నిదానకథ'లో మాగుడు, బుద్ధుని నాలుగు వైపుల నుండి యడ్డగించెనని బ్రహ్మాండ వర్ణన మున్నది. మారుని యీ సైన్యమును చూచి బ్రహ్మాదులు బరువెత్తి పోయిరట ! బుద్ధుఁ డొకఁడే నిలచెను. ఆ చోటు దనదని జెప్పించు బుద్ధు నక్కడినుండి లేచిపోవలసిన దని మారుఁ డన్నాఁడు. ఆ స్థానము దన దనుటకై సాక్షులుగా మార సైన్యమును విని యోగించెను. సర్వదేవతలును బరువెత్తి పోవుటచే బుద్ధున కెవ్వరును సాక్ష్యము జెప్పవారు లేకపోయిరి. అపు డాయన దన కుడిచేతిని క్రింద దట్టి 'ఈ భూమియే నాకు సాక్ష్య' మనెను. వెంటనే భూదేవి విరాట్స్వరూపమును ధరించి మార సేనను బరాభవించి పంపెనని పురాణములలోవలె 'జాత కట్టకథాకారుడు' వర్ణించినాడు.

బౌద్ధ చిత్రకారు లీ ప్రసంగము నెంతయో నాసక్తితో నెన్నుకొన్నారు. రాగ ద్వేషములు, లోభమదమత్సరములు, యిత్యాది దుష్టమనోవృత్తులకు, మూర్తిమంతము లయిన స్వరూపముల గల్పించిన వారి ప్రజ్ఞయెంతయుఁ బొగడఁ దగినది. మొదలు కవి వర్ణించిన తరువాత యా చాయల బట్టుకొని చిత్రకారులు జిత్రించిరో, లేక చిత్రకారుల త్రోవనుబట్టి గవి వర్ణించెనో నిర్ణయింప సాధ్యముగాదు; ఏది యెట్లున్నను, దుష్ట మనోవృత్తులకు, మూర్తీస్వరూప మిచ్చుటకై బౌద్ధ చిత్రకారులను, గవులును యత్నించిన మాట వాస్తవము.

### తత్వబోధము

వైశాఖ పూర్ణిమనాటి రాత్రి బోధిసత్తునకు సంబోధి గలిగె నంటిమి. నాటినుండి యాతఁడు బుద్ధుఁడయ్యెను. అంతవర కాతడు బోధిసత్తుఁడే. బుద్ధునకు గలిగిన తత్వబోధ యెట్టిది? నాలుగు ఆర్యసత్యములు- దదంతర్గతమైన యష్టాంగమార్గము. అదియే యతనికిఁ గలిగిన సంబోధి. బుద్ధుఁడు వానినే దనతోడనున్న యైదుగురికి నిచ్చినాడు. ఈ ప్రసంగము పైని వచ్చును.

### విముక్తి సుఖముయొక్క యాస్వాదము

తత్వబోధమైన వెనుక బుద్ధభగవానుఁ డావృక్షము క్రిందనే యేడు దినములుండి విముక్తి సుఖాస్వాదము గావించుచుండెను. ఆ యనుభవమునే రాత్రి మూఁడు యామము లందును క్రింద నివ్వఁబడిన ప్రకారము త్రిప్పి త్రిప్పి మనస్సునందు జ్ఞాపకపరచికొనెడివాడని 'మహావగ్గమున' గలదు. కాని సంయుక్త నికాయములోని రెండు సుత్తము లందు బుద్ధుఁడు బోధిసత్వావస్థలో నే యీ 'ప్రతీత్యసముత్పాద' మెఱఁగె నని దెలుపఁబడినది.\* ఈసుత్తమునకును, మహావగ్గములోని విషయమునకును మైత్రి గుదురుటలేదు. మహాగ్గను వ్రాయుకాలమున నీ 'ప్రతీత్య సముత్పాదము'నకు గొప్ప గౌరవ ముండెనని దోచుచున్నది. నాగార్జునునివంటి మహాయాన పంథకు జేరిన యాచార్యు

\* నిదానవగ్గసంయుత్త, సుత్త 10 మఱియు 65, చూ.

లీప్రతీత్య సముత్పాదమునే దత్వజ్ఞానమున కాధారభూతముగ నొనర్చి కొన్నారు. \*

### ప్రతీత్య సముత్పాదము

సంక్షేపముగ దీని స్వరూప మిట్టిది. అవిద్యనుండి సంస్కారము - దానినుండి విజ్ఞానము. విజ్ఞానమునుండి నామరూపములు, నానినుండి షడాయతనము. దానివలన స్పర్శ. స్పర్శనుండి వేదన. వేదననుండి తృష్ణ. తృష్ణనుండి యుపాదానము. దానివలన భవము. భవమునుండి జాతి (జన్మ). జాతినుండి 'జర-మరణము-శోకము-పరిదేవనము - దుఃఖము-దౌర్మనస్యము-ఉపాయాసము' ఇవి యుద్భవించుచున్నవి.

పూర్ణ వైరాగ్యముచే, నవిద్యను నిరోధించిన సంస్కారము. నిరోధింపఁబడును. సంస్కార నిరోధముచే విజ్ఞాన నిరోధము. దీని యుద్భవించిన నామనిరోధ హేతువు.

నామరూపముల నిరోధముచే షడాయతనముల యుద్భవించిన సిద్ధించును. షడాయతన నిరోధము, స్పర్శ నిరోధ హేతువు. స్పర్శ నుద్భవించిన 'వేదనఁ దొలగును' - వేదనఁ దొలఁగిన తృష్ణ నిరోధమే. తృష్ణఁదొలఁగిన యుపాదానము వెంటనే దొలఁగును - ఉపాదాన నిరోధము భవ నిరోధ కారణము; భవనిరోధముచే జన్మనిరోధము. జన్మనిరోధముచే జరా - మరణము - శోకము - పరిదేవనము - దుఃఖ దౌర్మనస్యములు-ఉపాయాసము వీని నిరోధములు సిద్ధించుచున్నవి.

\* మధ్యమకారికారంభమున చూ;

దుఃఖము వెనుక నింత దొడ్డకారణపరంపరను జోడించుటచే సామాన్యజనులకు, దీనిని నిగ్రహింపఁ గష్టమయ్యెను. పోను పోను యీ 'ప్రతీత్య సముత్పాదము' గహన త్వత్వజ్ఞానస్వరూపమై గూర్చొన్నది. దీనిపై సనేక వాదోపవాదములు. నాగార్జునుఁడు దన 'మాధ్యమికకారిక' యీప్రతీత్య సముత్పాదము నాధారముగఁ గైకొని వ్రాసినాఁడు. బుద్ధభూషాచార్యులు దన 'నిశుద్ధి మగ్గము' నందలి యేకషష్టాంశభాగము దీని వివేచనముకై ఖచ్చిపెట్టెను. ఈ చర్చనంతయు జదివినచో విద్వాంసులే దిశమక లాడుదురు. ఇక సామాన్యజనుల కీ తత్వమేమి తెలియును? బుద్ధభగవానుని ధర్మము, బ్రాహ్మణులు, క్షత్రియులు, మొదలైన యుచ్చవర్గములయందు కంటె, దగ్గుజాతి జనులయందు దెక్కువ వ్యాపించుట యీ తత్వముల మూలమున గాదు. నాలుగార్యసత్యముల తత్వజ్ఞానము సులభముగముందే యర్థమౌటచేతనే; ఆర్య సత్యముల తత్వము సర్వజనులకు రుచించె ననుటలో వింతలేదు. వాని స్వరూపము బైన వివరింతుము.

### బ్రహ్మదేవుని వినతి

తత్వబోధ గలిగిన పిదప బుద్ధుఁ డొకసారి బోధివృక్షము క్రింద గూర్చొనెను. మరియొకతడవ న్యగ్రోధ వృక్షముక్రిందను, మూడవసారి ముచిళింద వృక్షము క్రిందను, నాల్గవతడవ రాజాయతన వృక్షముక్రింద గూర్చొని మరల భగవానుడు 'అజపాల' వృక్షముక్రిందికి వచ్చెను. అపు డాయన దలఁచెను. 'నే నీధర్మము నెంతో గష్టపడి

దెలిసికొంటిని. దీనిని లోకుల కుపదేశించుట బహు ప్రయాస సాధ్యమైనది.' ఈ విచారమును బ్రహ్మదేవుడు దెలిసికొన్నాడు - ప్రపంచమునకు బ్రహ్మోపదేశమొనర్చుటకై యాతఁడు బుద్ధుని ప్రార్థించెను. ఈ కథ 'మహావగ్గ' 'మధ్యమ నికాయ' - అరియ పరియేసన సుత్తములందు సవిస్తరముగ వర్ణింపఁబడినది. బుద్ధున కీ మనోధర్మ మెప్పుడును లేదు. ఎవఁడో ఛాందసుడొకఁ డీ కథను బుద్ధుని జీవితముతో ముడి పెట్టియుండును. అది క్రమక్రమముగా గౌతమబుద్ధుని చరిత్రలో జోటు జేసికొన్నది. ఈ రూపక కల్పనలోని యర్థము నాచే రచింపబడిన 'బుద్ధధర్మము - మఱియు సంఘము' - (Page 16 To 19) యను పుస్తకమున జర్పించితిని. దాని నిట పునరుక్తము సేయబోను.

### పంచవర్గీయ భిక్షుల కుపదేశించు ప్రయత్నము

తనకుఁ బ్రాప్తమైన యీ నాలు గార్యసత్యముల జ్ఞానమును దొట్టదొలుత నెవనికైన యుపదేశింపవలయునని బుద్ధున కిచ్చ గలిగెను. 'ఆళార కాలాముఁడు, ఉద్ధకరామ పుత్తుఁడు' వీరు జీవించి యుండినచో వారి కీ మార్గ మెంతయో రుచించి యుండెడిది. కాని వారంతకు ముందే గతించిరి. అందుచే భగవంతుఁ డొకప్పుడు దన తోడనున్న 'పంచ వర్గీయ' భిక్షువులకు దీని నుపదేశింప నెంచెను. ఆ భిక్షువు లప్పుడు గాశీ సమీపములోని 'ఋషిపత్తనము' నం దుండిరి. భగవంతుఁ డచటికి బ్రయాణమైనాఁడు. మార్గమధ్యమున 'ఉపకుఁడు'ను నా జీవిత శ్రమణుని గాంచిన బుద్ధుఁడు దనకు కుఁద త్వజ్ఞోధ గలిగిన దని వచించెను. కాని యాశ్రమణునకు

విశ్వాసము గలుగలేదు. 'కావచ్చును' అమ్మని వాఁడా మార్గమును వదలి వేటు త్రోవఁ బట్టినాఁడు. ఈ సందర్భముతో వేరు సంప్రదాయములకుఁ జెందిన శ్రమణులకుఁ దన మార్గ ముపదేశింపఁ బూనుకొనుట నిర్వృత్తమని బుద్ధునకుఁ దోచినదేమో !

### పంచవర్గీయులకు బోధ

ఆషాఢ పూర్ణిమకు ముందే భగవంతుఁడు గాశిని జేరినాఁడు. ఆతఁడు ఋషి పత్తనమునుఁ బ్రవేశించెను. పంచవర్గీయులు బుద్ధుని దూరము నుండియే జూచినారు. ఆతని కాదరసత్కారములు సేయఁగూడదని వారు నిర్ణయించుకొనిరి. కాని బుద్ధుఁడు సమీపించుకొలఁదియు వారి పట్టుదలయు సడలిపోయినది. వారు బుద్ధున కాదర సత్కారములు గావించిరి. కాని యాతని నవీన ధర్మమును విని, యనుసరించుటకుఁ దయారు గా లేదు.

“నే నొక నవీన ధర్మమార్గమును గనుకొంటిన”ని బుద్ధుఁడు వారితో నన్నాఁడు. వా రనిరి: “చిరంజీవీ ! గౌతమ ! నీవు కఠోర తప స్సాసర్చిన రోజులు మేము జూచితిమి. అప్పుడే నీకు సద్ధర్మమార్గబోధ గలుగలేదు. నేఁడన్ననో దప్రోభష్టుడవై యన్న-పానముల దుచులకు మరగితివి. నీకు సద్ధర్మబోధ యెట్లు గలిగియుండును ?”

బుద్ధుఁడు త్తరమిచ్చెను: “భిక్షువులారా ! నే నింతకు ముందెన్నడైనను నాకుఁ దెలియనిదానిని తెలియనని నటించి యుంటినా ! ఈ నమ్మకము మీ కున్నచో నా



మాట వినుఁడు. అమృతత్వమార్గము నా కెఱుక పడ్డది. ఆ త్రోవ ననుసరించిన మీకు సులభముగ విముక్తి గలుగును ”

ఈ రీతి యా పంచవర్గీయులకు, బోధించి-బోధించి, కాలక్రమమున దన ధర్మమును విను నట్లు నర్చికొన్నాఁడు. అపు డాత డొనర్చిన బోధకే ‘ధర్మచక్ర ప్రవర్తనమ’ని పేరు. ఈ సూత్రము ‘సచ్చ సంయుత్త’ మందలి రెండవ వర్గలోను, వినయ గ్రంథములలోని ‘మహావగ్గము’ నందును వచ్చును. వీని సంస్కృతీకరణము ‘లలితవిస్తర’ మందుఁ గూడఁ గలదు. పాలీ సుత్తముల భాషాంతరీకరణ మీ క్రింద నిత్తును.

### ధర్మచక్ర ప్రవర్తన

‘ఇట్లు నేను వింటిని’. భగవానుఁడు వారణాసిదగ్గర నున్న ‘ఋషిపత్తనమం’ దున్న మృగవనములో నుండెను. అపు డాయన పంచవర్గీయ భిక్షువుల నుద్దేశించి యిట్లనెను. “భిక్షువులారా ! ధార్మిక మనుష్యుఁడు (ప్రవ్రజితుఁడు) యీ రెండుబంధము లందును బడరాదు. ఆ రెండు బంధము లేవి? కామోపభోగములందు సుఖమున్న దనుకొనుట మొదటిది. ఇది హీనము - గామ్యము - సామాన్యజన సేవితము. అనార్యము - అనర్థావహము. రెండవది: దేహదండన మొనర్చి కొనుట. ఈ బంధము దుఃఖికారకము. అనార్యము. అనర్థావహము. ఈ రెంటి యందును, దగు లొకనక తథాగతుఁడు జ్ఞాన చక్షు గున్నీలన హేతువును, నుపశమము - బ్రజ్ఞ - సంబోధము - నిర్వాణము వీనికి గారణ భూతమైనదియు నగు మధ్యమ

బుద్ధ భ గ వా ను డు

మార్గమును శోధించిగనుగొనెను. అది యెట్టిది? సమ్యక్దృష్టి-  
సమ్యక్స్పంకల్పము - సమ్యగ్వాక్కు - సమ్యక్కర్మాంతము-  
సమ్యగాజీవము - సమ్యగ్వాప్యయానుము- సమ్యక్స్మృతి-సమ్య  
క్సమాధి యివే యాద్యుల యష్టాంగిక మార్గములు.”

“భిక్షువులారా! దుఃఖమునకు ముందున్న యార్య  
సత్యము లివే!! జన్మ, జరా, వ్యాధి, మరణములు దుఃఖకార  
కములు. అప్రియుల తోడి సంయోగము, ప్రియుల తోడి  
వియోగము దుఃఖకారకము. ఇచ్చించిన వస్తువు దొరిక  
కుండుట దుఃఖకారకము. సంక్షేపముగఁ జెప్పినచో, నయి  
దైన యుపాదాన స్కంధములు దుఃఖకారకములే.\*

“భిక్షువులారా! అది మాటిమాటి కుత్సన్న మవునది.  
అనేక విషయములందు రమించునది. తృప్తి మూడు రీతులు.  
కామ తృప్తి, భవ తృప్తి, వినాశ తృప్తి.

దీనినే దుఃఖ సముదయ మందురు. ఇదే యాద్యుల  
రెండవ సత్యము.

ఈ తృప్తిను వైరాగ్యముతోఁ బూర్ణముగ నిరోధిం  
చుట, త్యాగము సేయుట, దానినుండి పూర్తిగ విడివడుట,  
యిది దుఃఖ నిరోధ మనెను యాద్యుల మూడవ సత్యము.

పైని జెప్పఁబడిన యష్టాంగిక మార్గము దుఃఖ నిరోధ  
గామి. దానికి ‘ప్రతిపద’ యని పేరు. అది యాద్యుల నాల్గవ  
సత్యము.

\* స్కంధము లైదు. వాసనామయము లవి. అగుటచే నుపాదాన  
స్కంధములందురు. ‘బుద్ధధర్మ ఆణిసంఘ’ 90-91 చూ.

(క) ఇది దుఃఖము కదా! యని దెలిసికొన్నప్పుడే నా కభినవ దృష్టి యుత్పన్న మయ్యెను. జ్ఞాన ముత్పన్న మయ్యెను. విద్య జనించెను. ఆలోక ప్రసార మయ్యెను. ఈ దుఃఖము తెలియుటకు, యోగ్యమైన దని నేను తెలిసికొన్న పుడు నా కభినవ దృష్టి యిత్యాది ... ఈ దుఃఖమును నేను తెలిసి కొంటిని. అందుచే నాకు అభినవ దృష్టి ... ..

(ఖ) 'ఈ దుఃఖ సముదయ మార్య సత్యము' యని నే నెఱిగితిని. ఇది త్యాజ్యమని గ్రహించితిని. ఏది త్యజింపఁ దగినదో యది నే నెఱిగితిని. అప్పుడు నా కభినవ దృష్టి...

(గ) నా దుఃఖ నిరోధ మార్య సత్యమని నే దెలిసికొంటిని. దాని సాక్షాత్కరింప జేసికొనుట నాకుఁ దగిన దను కొంటిని. దాని సాక్షాత్కారము నా కయ్యెనని యెఱిగితిని. అందుచే నా కభినవ దృష్టి ... ..

(ఘ) ఇది దుఃఖ నిరోధ గామిని యైన 'ప్రతిపద' యను నార్య సత్యము యని నేను దెలిసికొంటిని. అది యభ్యసింప దగిన దని నే నెఱిగితిని. దాని యభ్యాస పద్ధతి నెఱిగితిని. అప్పుడు నా కభినవ దృష్టి యేర్పడెను. జ్ఞాన విద్యాలోకము లుత్పన్నము లయ్యెను. ఎంతవరకు మూఁడు ముడులై ప్రత్యేకముగఁ బండ్రెండు విధములైన యార్యసత్యముల జ్ఞానము నాకు లభింపలేదో, యంతవరకు సంబోధము గలుగ లేదు."

బుద్ధుఁ డొనర్చిన యనేకము లుపదేశములు 'సు త్త పిటకమున' గలవు. కాని యాతని ధర్మమున కాధార మే దన్నచో, నీ యార్య సత్యమే. ఒక 'సచ్చసంయు త్త' మందే

యీ నాలు గార్య సత్యముల వివరణమునకై మాటముప్పది రెండు 'సుత్తములు' ఖర్చు పెట్టఁ బడినవి. ఇతర నికాయము లందున, వీని యుల్లేఖము మాటి మాటికి వచ్చును. బుద్ధుని సమ స్తములైన యుపదేశములును యీ నాలుగు 'ఆర్యసత్యము' లను బునాది పైననే నిలబడినవి. అందుచే వీని మహత్తు గొప్పది. పైని జెప్పబడిన విషయములలో (క) నుండి (ఘ) వరకు వచ్చిన వివరము 'సచ్చసంయూత్త' మందలి యొక సుత్తము లోనిది. 'మహావగ్గ' మందును నిదే గలదు. ఇతర బౌద్ధవాఙ్మయమందు లేదు. కనుక యీ విషయములు తరువాతి పాఠాంతరైన సుత్తముల లోనికిఁ జొనిపిరా! యని సందేహము. కాని యీ విషయములు నాలుగు 'ఆర్యసత్యము' ల యొక్క స్పష్టికరణమునకుఁ బనికి వచ్చుటచే వాని నిట వివరించితిని.

### నాలుగు ఆర్యసత్యముల స్పష్టికరణ

ప్రపంచమున దుఃఖమున్నది. ఈ సిద్ధాంతము నెవ్వరు గాదనుటకు వీలులేదు. కాని బ్రతి యొక్కనికి, దన దుఃఖ మెట్లు పోవు ననియే జింత. దాని పరిణామ మెట్లుగు ననగా నేదో యొకరీతి బ్రతి యొక్కఁడును దనకు సుఖము దక్కిన చాలు ననుకొనును. ఇతరులను నొప్పించుటకుఁ గూడ వెనుదీయఁడు. కనుక హింసకుఁడైన వాఁడు, బుద్ధిమంతుఁ డైన వాఁడు, యత్రగేసరుఁడై, యితరులను దన వశమం దుంచి కొనును. ఈ హింసక బుద్ధి చేత నత్రగేసరులైన వారిలోను యేకవాక్యత గుదురదు. అందుచే వారిలోఁ గూడ నెక్కువ హింసాత్మక బుద్ధిమంతుఁడు రాజై, దక్కినవారిని దన చేతి

మీద నడిపించును. ఆ రాజునకుఁగూడఁ దన గాఙ్ఘ్రము నితరు లెన్నరైన యాక్రమింతురేమో యను భయము. అందుచేఁ దాను సురక్షితుఁడుగ నుండుటకై, యజ్ఞ యాగాదు లొనర్చును. వాని యందు, బలి దప్పదుగదా! ఈ రీతిగ మనుష్యులకును యితర ప్రాణులకును, నుపద్రవ కారకమైన సమాజ రచన, నాశ మొనర్పవలెను. దాని చోట సర్వులకు హితమై, సుఖకరమైన సమాజమును స్థాపింప వలెను. తన దుఃఖము వంటిదే యితరుల దుఃఖము గూడ నని బ్రతి యొక్కఁడు నవశ్యము దెలియవలెను. ఈ యూహలతో, బుద్ధుఁడు బ్రాచీనములైన యార్య సత్యములందు, సర్వ సాధారణములైన దుఃఖములను జోడించెను.

జన్మ మరణాదికములైన సర్వసాధారణ దుఃఖములను శ్రమణులు గమనించిరి. అంతేగాదు. వానిని నాశమొనర్చుటకే వారి దపస్సు. కాని దుఃఖ కారణ మేది? యనుట యందే వారి మతభేదము. కొందరు దుఃఖము దానే గల్పించు కొను (సయంకతం దుఃఖం) ననిరి. కొందరు బరులనుండి వచ్చు (పరకతందుఃఖం) నన్నారు. మూడవ తెగవారు దన నుండియు, బరులనుండి దుఃఖములు (సయంకతంచ, పరకతంచ దుఃఖం) బ్రాప్తించు ననిరి. నాల్గవ తెగ యొకటి యున్నది. వారి యూహలో దుఃఖ మన్యకృతము గాదు; పరకృతము గాదు. అది యాకస్మికము. (అసయం కారం-అపయం కారం-అధిచ్ఛ-సముప్పన్నం దుఃఖం). \*

వీరితో మొదటి తరగతి శ్రమణులు జైన నిర్గ్రంథులు మొదలైనవారు. 'పూర్వజన్మమునందుఁ బాప మెనర్చుటచే దుఃఖ ముత్పన్న మైనది. దాని పరిహారార్థమై దేహమును శిక్షించి, యాత్మను గట్టపెట్ట వలెన'ని వారి యూహ. రెండవ తెగవారు, సాంఖ్యాదులు. 'వారు జడప్రకృతి నుండి, దుఃఖ ముత్పన్నమైనద'ని దలఁతురు. ఆత్మను ప్రకృతి యొక్క- బాధనుండి విడిపించుటకై గరిన తపము సేయుదురు. మూడవ తెగ శ్రమణులు. 'ఆత్మ-ప్రకృతి యీ రెండును, మిళిశమై, దుఃఖమును గలిగించున'ని ప్రతి పాదించురు. ఆత్మను ప్రకృతినుండి వదలించుటకై వీరి తపస్సు. నాల్గవతెగ శ్రమణులు దుఃఖ మాకస్మిక మని దలఁచుటచే వారి దొక రీతిగా, నక్రియావాదము. ఈ రీతి శ్రమణులు - యే సంప్రదాయము ననుసరించినను తపస్సు నంగీకరించురు. లేక నిష్క్రియ లగుదురు. కాని వీరితో సమాజమునకు గలుగు ప్రయోజనము జాల యల్పము.

'దుఃఖమునకు నిజమైన కారణ మాత్మగాదు.' ప్రకృతియు గాదు. మానవుని తృప్తయే దుఃఖకారణము. ఈ సిద్ధాంతము బుద్ధునిది. దీనిని చొట్టకొలుత లేవదీసినవాఁ డాతఁడే. పూర్వజన్మము నందలి తృప్త, లేక యీ జన్మము లోని తృప్త - వీనితోనే సమస్తదుఃఖములు గలుగుచున్నవి. తృప్త యెట్లు బుట్టినది? ఈ ప్రశ్న నిరర్థకము. తృప్త యెంత వరకుండునో, యంతవరకు దుఃఖ ముండితీరును. ఇది రెండవ యార్య సత్యము.

తృష్ణా నాశముతోనే మనుష్యుడు దుఃఖమునుండి విముక్తుడగును. ఇది మూడవ యార్వ సత్యము.

తృష్ణా నాశమున కుపాయ మేమి? రెండు బంధముల యందును జిక్కికొనక మధ్యేమార్గమున నడచు నార్యమైన యష్టాంగిక మార్గము. ఇది నాల్గవ సత్యము.

### అష్టాంగికమార్గముయొక్క స్పష్టికరణము

ఈ యష్టాంగిక మార్గమునకు మొదటి సోపానమే సమ్యగ్దృష్టి. సమ్యగ్దృష్టి యనగా, నాలు గార్వసత్యముల యదార్థ జ్ఞానము. జగత్తున దుఃఖము నిండియున్నది. ఆ దుఃఖము మనుష్యజాతియొక్క తీవ్రతృష్ణతో జన్మించినది. తృష్ణను నాశనము చేసిన సర్వులకును, శాంతి దొరకును. పరస్పరము, కాయ - వా-జ్మనస్సులతో సదాచారమున నడచికొనుట-సత్యము బలుకుట-బ్రేమించికొనుట-హితమిత భాషణము లాడుట యీ 'ఆర్య అష్టాంగిక' మార్గమే శాంతి పంథ. ఈ సమ్యగ్దృష్టి, లోకమున వ్యాపింపనిచో నహంకార స్వార్థములు బెరిగి జగత్తున గల్లోల మేర్పడును. అపుడు శాంతి మందునకు దొరకదు.

తన యైశ్వర్యము, బలము, బెంచికొను సంకల్పము బ్రతి యొక్కనికి గల్గినచో, నపు డట్టివారితో నితరులకు, దప్పక హాని గలుగును. వానికిని హానియే. అందుచే గామోపభోగ బద్ధముగాని శుద్ధసంకల్పము మనుష్యునికి గావలెను. ఆ సంకల్పములుఁ బరస్పరమై మైత్రీయుతము గావలెను. పరస్పర సుఖసంపాదనా తత్పరము గావలెను.

అసత్యము, బరుషవాక్కు-, బరస్పరనింద, వదరు బోతుతనము, మొదలైన యసద్వాణియే, సమాజము యొక్క గడఁబడలకుఁ గారణము. వీనితో పరస్పరనింద లారంభమై హింసజనించును. కనుక సత్యభాషణము, పరస్పరసౌఖ్యమును సాధించు ప్రయమిత భాషణము గావించుట యోగ్యము. ఇదియే సమ్యగ్వాక్కు.

ప్రాణఘాతము, దొంగతనము, వ్యభిచారము, యిత్యాదులు, శరీరముతో నొనర్తుము. వీనితో సమాజమున గొప్పయనర్థము గల్గుచున్నది. వీనినుండి విడివడి యలిప్పుడై లోకకళ్యాణ కారకములైన కాయకర్మలే సేయవలెను. ఇదియే సమ్యక్కర్మాంతము.

సమ్యగాజీవనమనగా - సమాజమున కపాయము గలిగింపని రీతితో, జీవనము నేర్పాటు సేసికొనుట. ఒకగృహస్థుఁడున్నాఁడనుకొందము, మద్యవిక్రయము, బశువులనమ్ముట, వ్యాపారము మొదలైన వ్యవసాయములతో వాఁడు జీవింపవచ్చును. కాని యీ జీవికతో సమాజమున కపకారమున్నది. అట్టివ్యవసాయమునువర్జించి, శుద్ధ సరళవ్యవహారములతోఁ దనజీవనము గడపికొనుటయే సమ్యగాజీవనము.

ఏ విచారములు, దుష్టములో, మనస్సునబారాడఁగూడనివో, వానికెదలో నవకాశ మివ్వరాదు. ఒకవేళ నవి బ్రసరించినచో వాని నాశనము సేయవలెను. కళ్యాణకారకములైన భావములను, మనస్సున జనింపఁజేసికొనవలెను. జనించిన వానినిఁ బోది సేసికొనవలెను. వానిని పరిపూర్ణత



నందింపవలెను. ఈ నాలుగు మానసిక ప్రాయత్నములకే సమ్యగ్వాచూమమని పేరు.

శరీర మపవిత్రమ పదార్థములతోఁ గల్పింపఁబడిన దను వివేకమును సదా జాగృతమొనర్చుకొనుట, శరీరమందలి సుఖదుఃఖరూపములైన వేదనలను మాటిమాటి కవలోకించుటఁ, దన చిత్తముయొక్క పోకడను గమనించి, యింద్రియములు, యింద్రియార్థములు వీనిలో నేనిషయములు బంధించుచున్నవో, వాని పరాభూతికై యత్నించుట, మొదలైన మనోధర్మములు సమ్యక్స్మృతి.

తనశరీరముపై గాని మృతశరీరముపైఁ గాని మైత్రీ కరుణాదికములైన మనోవృత్తులపైగాని, పృథివ్యాది పదార్థములపై గాని జిత్తమేకాగ్రమొనర్చి నాలుగు విధములైన ధ్యానగతులను, యనుభవించుట సమ్యక్సమాధి. \*

ముందుజెప్పిన రెండు బంధములందును, దగుల్కొనక మధ్యమార్గము ననుసరింపవలెను. మొదటిబంధము గామోపభోగములందు సుఖమున్న దనుకొనుట. ఇది హీనము, గ్రామ్యము, సామాన్యజనసేవితము. అనార్యము. అనర్థావహము. (హీనో, గమ్మో, పౌఢుజ్జనికో, అనర్యో, అనర్థ సంహితో) మనుష్యజాతి దారిద్ర్యము, యజ్ఞానము, వీనికి లోబడి మూల్గుచుండగా దాను సుఖములందు మత్తుడై యుండుటకంటెను హీనస్థితి యేమున్నది? ఈ చిత్తవృత్తి గ్రామ్యము. అనఁగా ననాగరికు లాదరించునది. ఆర్యు

\* ఈపదార్థములపై మనస్సు నెట్లు లగ్నముసేయుట? ఈవివరణ 'సమాధిమార్గము' నందుఁ జేయఁబడినది.

(ధీరవరులు) లనుసరింపఁ దగినది గాదు. ఇది యనర్థావహము. రెండవ బంధము దేహ-దండన మొనర్చి కొనుట. దీనికి హీనము, గ్రామ్య మను విశేషణములు వాడఁ బడలేదు. కాని యిది దుఃఖ కారకము. ధీరులైన యాద్యులకు శోభ నిచ్చునది గాదు. అనర్థావహము. (దుఃఖో అనర్యో అనర్థ సహింతో) అష్టాంగిక మార్గములోని సర్వాంగములు రెండు బంధములను దూర మొనర్చు చున్నవి.

తిని-త్రాగి 'మజా' సేయుటయే సుఖమనుట లోక దృష్టి. ఉపవాసాదికములతో శరీరమును గృశింపఁ జేయవలె ననుట తపస్సుల దృష్టి. ఈ రెంటికిని లోఁబడక మధ్యే మార్గము ననుసరించుటయే నాలుగార్య సత్యములతోఁ గల్గెడు జ్ఞానము. ఇట్లే-దక్కిన విషయముల యందును మధ్య మార్గమును బుద్ధుఁ డనుసరించె నని తెలియవలెను. \*

\* నాలుఁ గార్య సత్యముల విషయము 'బుద్ధభర్త ఆణిసంఘ' యను పుస్తకము యొక్క మూఁదవ ప్రకరణమునఁ పుట 95-96 నివ్వఁబడినది. దానిని గూడఁ జూడుఁడు.

ఆ ర వ ప్ర క రణ ము

శ్రా వ క స ం ఘ ము

పంచ వర్గీయ భిక్షువుల విషయము

బుద్ధుఁడు దొట్టదొల్త ధర్మోపదేశ మొసఁగిన బంచ వర్గీయ భిక్షువుల విషయము 'సుత్త పిట'కమందుఁ జాల గొలఁదిగఁ గన్నడును. మొట్టమొదటి శిష్యుఁడు 'ఆజ్ఞాత కౌండిన్యుఁడు.' ఆతఁడు జిరకాలమునకు రాజ గృహమునకు వచ్చి, బుద్ధునకు సాష్టాంగ ప్రణిపాత మొనర్చె నని 'సంయుత్త నికాయము'న వంగీస సంయుత్తములో (9) నున్నది. పంచ వర్గీయులలో రెండవ షాఁడు 'అస్సజి' (అశ్వజిత్తు.) ఇతఁడు రాజ గృహమున రోగార్తుఁడై యున్నప్పుడు భగవంతుఁ డుపదేశించె నని "ఖంధ సంయుత్తము"న 88 వ. సుత్తమున గలదు. ఇతఁ డక్కిన మువ్వు రెవరు? సుత్త పిటకము జెప్పుట లేదు.

జాతకములోని నిదాన కథలోను, నితర 'యట్టకథ'లలోను నీ పంచ వర్గీయుల గురించి గొంత దెలియు చున్నది. దాని సారాంశ మిది—

“రామో, ధజో, లక్ష్మణో, చాపి మంతీ,  
కోండణ్ణో, చ భోజో, సుయామో, సుదత్తో,  
ఏతే తదా అట్ట అహేసుం బ్రాహ్మణా  
భళంగవా మంతం వ్యాకరిసుం.

రామ, లక్ష్మణ, మంత్రి, కౌండిన్య, భోజ, సుయామ సుదత్తులు - యీ యెనిమిది మందియు పడంగ వేదములను జదివిన బ్రాహ్మణులు. వీరందఱును, బోధిసత్వుని భవిష్యత్తును నిర్ణయించిరి.

వీరిలో నార్దురు- బోధిసత్వుఁడు గృహస్థాశ్రమము స్వీకరించినచోఁ జక్రవర్తి యగు ననియు, సన్యాసి యైనచో సమ్యక్సం బుద్ధుఁ డగు ననియు వచించిరి. కాని వీ రెవ్వఁడు గాని యొక నిర్ణయమునకు రాలేదు. వీరిలోఁ గౌండిన్యుఁడు జిన్నవాఁడు. అతఁడు మాత్రము బోధిసత్వుఁడు సమ్యక్సం బుద్ధుఁడే యగు నని నిర్ణయించి జెప్పెను. బుద్ధుని భవిష్యత్తు రెండు పక్షములుగఁ జెప్పిన యార్దురు బ్రాహ్మణులు గృహములకు నెళ్ళిరి. వారు వారి కొడుకులతో నన్నారు. “మే మిప్పటికే వృద్ధుల మైతిమి. సిద్ధార్థ రాజ కుమారుఁడు బుద్ధుఁ డైనచో నాతని జూచు భాగ్యము మాకు లేదు. మీ రైనను మఱువక బుద్ధుఁ డైనపు డాతని సంఘమున జేరుఁడు.”

బోధిసత్వుఁడు గృహత్యాగ మొనర్చు నాటికి కొక గౌండిన్యుఁడు మాత్రమే బ్రదికి యుండెను. అతఁడు పై జెప్పిన యారుగురు బ్రాహ్మణుల కొడుకుల కడ కేగి “సిద్ధార్థుఁడు బరివ్రాజకుఁ డైనాఁడు. అతఁడు దప్పక బుద్ధుఁ డగును. మన మాతని వెంట బరివ్రాజకు లొదుము గాక!” యని బలికెను. ఆ బ్రాహ్మణ కుమారులలో నల్లురు మాత్రమే - కౌండిన్యుని వచనమును మన్నించి బరివ్రాజ కులై బుద్ధుని వెన్నంటిరి. కౌండిన్యునితోడి యీ యేగురే

బంచవర్గీయులన్న పేరఁ బ్రసిద్ధులు. వీరి పేరులు మహావగ్గలలిత విస్తరములలో నున్నవి. ఆ పేరులివి: కౌండిన్యఁడు, వప్ప (వాఘ్నుఁడు) బద్దియుఁడు, (భద్రకుడు) మహా నాముడు, అస్సజి (అశ్వజిత్తు)

ఈ పంచవర్గీయుల విషయము గట్టుకతగాఁ గన్నట్టును. గౌతమకుమారుఁడు బుద్ధుఁడై తీరునన్న విశ్వాసము- గౌండిన్యనకున్నచో 'నుగువేల'యందు బుద్ధునివదలి 'గాళి' కతఁడెందుకుఁ బోయెను ! బోధిసత్తుఁడాహారమునుగ్రహింప నారంభించినపుడు గౌండిన్యని శ్రద్ధ నష్టమగుటకు కారణ మేమి? నా అభిప్రాయమిది. ఈ పంచవర్గీయ భిక్షువులు మొట్టమొదట నాళారకాలాముని సంప్రదాయస్థులై యుందును. వారు శాక్యభూముల జుట్టుపట్టులనే నివసించుచుండిరి. వారికానాఁడే బోధిసత్తునితో మైత్రియుండెడిది. ఆసర్వులు బ్రాహ్మణులు. బ్రాహ్మణులని జెప్పుటకును వీలులేదు. ఆళారకాలముని సంప్రదాయమందును - ఉద్దకరామపుత్రుని సంప్రదాయమందును, శాంతిదొఱకని బోధిసత్తుండు యితర మార్గముల నస్వేషించుటకై రాజగృహములకు వచ్చెను గదా ! అపు డాతనితోగూడ నీపంచవర్గీయభిక్షువులును వచ్చియుండిరి. బోధిసత్తునకు, నవీన ధర్మమార్గ బోధ సిద్ధించినచోఁ దాముగూడ నామార్గముననే యనుసరింప వలెననుదలఁపు వారి కుండెడిది. అయినను, బుద్ధుఁడన్నము దినుటకు మొదలుపెట్టినవెంటనే యుపవాసదీక్ష విడచిన యాతనిపై వారికి నమ్మకము దప్పినది. అతనినివిడచి వారు వారాణసికేగిరి.

## పంచవర్గీయ భిక్షుసంఘము

బోధిసత్తుడు బుద్ధుడై వారణాసి దగ్గర, ఋషి పట్టణమునకు వచ్చెను. అప్పుడు పంచవర్గీయ భిక్షువులారాతనికి సత్కారము సేయగూడదని నిర్ణయించికొన్నారు. ఈ విషయము ముందే జెప్పితిమిగాదా! కడకు, వారాతని ధర్మమార్గమును వినుటకంగీకరించిరి. విన్న తరువాత కౌండిన్యక డాతని ధర్మ మనుసరించుట కంగీకరించెను. అప్పుడు భగవానుడు “దెలిసికొంటివా కౌండిన్యా!” యని (అజ్ఞాసికౌండిజ్ఞ) యనెను. ఆనాటినుండి గౌండిన్యేడు ‘అజ్ఞాతకౌండిన్యక’ని బ్రసిద్ధుడైనాడు. ఈ యొక్క-సన్నివేశముచేతనే గౌండిన్యేడు బౌద్ధవాఙ్మయమున బ్రసిద్ధుడు. బౌద్ధమును స్వీకరించిన వెనుక, సీతఁ డేఘనకార్యమును జేసినట్లులేదు. కాని, సాహసినిని సత్యపేమతోఁ దొట్టతొలుత నవీనధర్మము ననుసరించుటయే యాతని మనస్విత.

అటుపిదప ‘వప్ప-భద్దియులకు’ను బోధ మొదలైనది. కొన్నిదినములకు వారును నవీనధర్మముల ననుసరించిరి. తరువాత మహానాముడు, అశ్వజిత్తు వెంటవెంట బౌద్ధులైనారు. వీరు బోధిసత్తున కేకనిష్ఠగలభక్తులు. వీరైదుగురును బౌద్ధమును స్వీకరించుట కెంతకాలము బట్టెనో జెప్పలేము. కాని యీ పంచవర్గీయులే దొట్టతొల్లటి బౌద్ధులు. ఇంత నిక్కము. ఈ యైదుగురితో భిక్షు సంఘ మారంభమైనది. ఈ విషయము ‘సుత్త పిటక-వినయ పిటకము’లు రెండును, నేక కంఠమున బల్కెను.

## యశుఁడు-యాతని తోడివారు

‘పంచ వర్గీయుల’తో బుద్ధుఁడు ఋషి పట్టణము నం దున్నప్పుడు వేటొక యేబది ఐదుగురు భిక్షువులు వీరితోఁ జేరిరి. వా రెట్లు జేరిరి? చాతుర్మాస్యల యనంత రము రాజ గృహమునకు వచ్చిన బుద్ధుఁడు యెంతటి భిక్షు సంఘముతో వచ్చెనో, ఈ వివరము ‘మహా వగ్గము’న గలదు. దాని సారాంశ మిది:

వారాణసి యందు యశుఁ డని యొకఁ డుండెను. అతఁడు ధనికుఁడు. తరుణుఁడు. హటాత్తుగ నాతని మనస్సు బ్రపంచమునుండి పర క్త మైనది. శాంత స్థానమును వెదకి కొనుచు ‘ఋషి పత్తనము’నకు వచ్చెను. బుద్ధుఁడు ధర్మోప దేశ మొనర్చి యాతని దన సంఘమున జేర్చికొనెను. యశుని వెదకి కొనుచు నాతని తలి దండ్రులు వచ్చిరి. వారును బుద్ధుని యుపదేశముచే నవీన ధర్మ మార్గము నుపాసించిరి.

యశుఁడు భిక్షు వైన సంగతి వారాణసిలోఁ దెలిసినది. అతనికి నల్లగు మిత్రులు. వారు విమల, సుఖాహు, పూర్ణజిత్, (పుణ్ణజి) గవాంపతు, (గవంపతు)లు. వారు ఋషి పత్తనమునకు బరువెత్తి వచ్చినారు. వచ్చుటయే దడవు నవీన ధర్మ మార్గము వారిని గొగలించి కొన్నది. వీరందరికి గలసి యేబది మిత్రు లుండిరి. వా రందరు దగు ణులే. వారును నక్కడికి వచ్చి బుద్ధోపదేశమును విని సంఘమున బ్రవేశించిరి. ఈ రీతి నలువది మంది భిక్షువులతో సంఘము బలిష్ఠ మైనది.

## బహుజన హితమునకై ధర్మప్రచారము

చాతుర్మాస్యము యొక్క గడపట భగవానుడు దన భిక్షు సంఘముతోఁ బలికెను. “భిక్షువులారా! ప్రాసంగిక బంధముల నుండి స్వర్గ చాపల్యముల నుండి నేను ముక్తుఁడ నైనాను. ఇట్లే మీరును నీ యిటు పాశముల నుండి విముక్తులు గండు. ఆ స్థితిని సాధించి, భిక్షువులారా! బహు జనుల హితమునకై సుఖమునకై లోకము పై నిడయతో- దేవతలు మనుష్యులు పేరి కల్యాణమునకై, ధర్మోపదేశము మొనర్చుటకు బ్రవృత్తులు గండు! ఊరూర దిరిగి మీ రీ పని సేయవలెను. కాని యొకటే త్రోవ నిర్వహింపవలెను. ఈ ధర్మ మార్గము ప్రారంభమున గల్యాణ ప్రదము. నడుమఁ గల్యాణప్రదము. అంతమున గల్యాణ ప్రదము. ఈ ధర్మమార్గమును లోకమున కుపదేశింపుడు!!”

ఇట్లు హితములు నల్కి బుద్ధభగవానుడు దన యిటు వది మంది శిష్యులను నాల్గు దిక్కుల కంపెను వారు గ్రామ గ్రాంత యువకులను బుద్ధుని కడకుఁ గొని వచ్చుచుండిరి. వారి కితఁడు సన్యాస మొసంగి భిక్షు సంఘమున జేర్చికొను చుండెను. కాని, బ్రతి యొక్క యువకుని బుద్ధుని యొద్దకు దీసికొని రావలె ననుట- యీ నియమము శిష్యులకుఁ బ్రయాస సాధ్యమైనది. ఈ కష్టమును కనిపెట్టిన బుద్ధుడు సన్యాస దీక్ష నొసంగి గ్రాంతవారిని సంఘమున జేర్చికొను నధికారము నా శిష్యులకే యొసంగెను. ఆయన యురువేల వైపునకు వెళ్ళిపోయెను.



## భద్రవర్గీయ భిక్షువులు

బుద్ధుఁడు బోవుచుండెను. బాటయందొక యుద్యానము వచ్చినది. దాన నాతఁడు విశ్రాంతుఁడైనాఁడు. అక్కడ నొక సన్నివేశము జరగెను. భద్రవర్గీయులైన యువకు లక్కడ నొక ముప్పదిమంది జేరినారు. వారందరు వారిస్త్రీలతో నట విహారింప వచ్చిరి. వారిలో నొకనికి భార్య లేదు. ఆ కొఱతను దీర్చుటకై వానికొక వేశ్యను తీసికొని వచ్చిరి. ఆ పురుషుల కీ స్త్రీలతో లోకమే దెలియుటలేదు. ఈ గడవిడలోఁ జేతికి దొరకిన వస్తువు లెత్తుకొని యావేశ్య బరువెత్తినది. కొంతసేపటి కిది వారికిఁ దెలిసెను. ‘ఇది యొక్క-డవెళ్ళి’ న దని యా వేశ్యను వెదకుచుఁ దరుణు లా యుద్యానవనమున గ్రుమ్మగుచుండిరి. వా రట్లు దిరిగి తిరిగి యొక చెట్టునీడ విశ్రాంతి గైకొనుచున్న బుద్ధుని గని “భదంతా! యొక వయసుగల యాడుది యీ వైపున నడచి వెళ్ళినదా! తమరు జూచితిరా!” యని ప్రశ్నించిరి.

భగవంతుఁడు వలికెను. “తరుణ గృహస్థులారా! యొక స్త్రీకొఱకై యింతమంది యువకు లింతగా వెదకు చున్నారు. ఆత్మబోధను వెదకుటకొఱకై యొక్కరును ముందుకు రాఁరేమి?”

ఈ పలుకు వారి కెక్కడ దాకినదో! ఆ యువకులు బుద్ధునికడనే వసింపఁ జొచ్చిరి. కొంతకాల మాతని యుప దేశములు విని గృహములు త్యజించి భిక్షు సంఘమున గలసిపోయినారు.

## కాశ్యప బంధువులు

అ యుప వనమునుండి బుద్ధభగవానుఁ డురువేలకు వచ్చెను. అక్కడ నురువేల కాశ్యప, నదీకాశ్యప, గయా కాశ్యపు లుండిరి. వీరు మువ్వురును బ్రసిద్ధులే. వీరికి గ్రమముగ 500-300-200 రు మంట శిష్యులు. వీరెల్ల రగ్ని హోత్రముల రక్షించుకొనుచు దపశ్చర్య యొనర్చుకొనుచుండిరి. బుద్ధభగవానుఁ డురువేల కాశ్యపుని యాశ్రమమున నుండెను. అతని కనేక చమత్కారములు గానుపించి శిష్యులతోఁగూడ నాతనిని భిక్షుసంఘమున జేర్చికొనెను. ఉరువేల కాశ్యపుఁడు భిక్షువై నదే యాతని సోదరులు, వాని యను యాయులు నందరును బాద్ధులైపోయిరి.

గొప్ప భిక్షుసంఘముతో రాజగృహమున బ్రవేశము

ఇప్పటికి భిక్షుసంఘ మొక వేయిపై మూఁడైనది. వీరితో బుద్ధుఁడు రాజగృహమునకు వచ్చెను. ఇంతమంది భిక్షువుల జూచిన రాజగృహ ముత్సుకతతో నెదుగువచ్చినది. బింబిసారుఁడు దన సర్వోద్యోగులతో బుద్ధు నభినందించుటకై వచ్చినాఁడు. బుద్ధుఁడు, భిక్షుసంఘము మఱునాఁడు బ్రాసాదమందు భిక్షమును స్వీకరింపవలెనని బింబిసారుఁడు వేడికొనెను. భిక్షుసంతరము వేణువనోద్యానమును, ధరాధిపుఁడు ధారాదత్త మొనర్చినాఁడు.

సారిపుత్తమోగ్గలానులు

రాజగృహము దగ్గర సంజయుఁడను బ్రరివాజకుఁ డుండెను. అతని కెందఱో శిష్యులు. సారిపుత్త-మోగ్గలా

నులు సంజయుని ముఖ్యశిష్యులు. కాని, యాసంప్రదాయము లలో వారి చిత్తములకు శాంతి దక్కలేదు. వారిర్వుఱుఁ దమలో నిట్లు సంకేతము నేర్పాటు జేసికొనిరి. 'మన యిర్వు' రులో నెవరికేగాని, సద్ధర్మము గానిపరిపజేయు గురువు లభించినచో, వారా విషయమును దమలోనే దాచికొనరాదు. వేఱొక్కని కిది దెల్పవలెను. వారిర్వురును గూడి యాధర్మము ననుసరింపవలెను

ఒకనాఁ డశ్వజిత్తు రాజగృహమున భిక్షుఁడన మొనర్చుచుండెను. అతని రూపురేకలు శాంత గంభీరములై యున్నవి. అతనిని జూచినవెంటనే 'యితఁడు నిర్వాణ పదవిని బొందియుండ వచ్చున'ను తలఁపు సారిపుత్తునకు దట్టెను. సారిపుత్తుఁ డశ్వజిత్తునతో సంభాషించెను. అశ్వజిత్తు బుద్ధశిష్యుఁడనియు, బౌద్ధధర్మమే సరియైనదనియు సారిపుత్తున కెఱుకైనది. ఈ విషయ మాతఁడు మోగ్గల్లాను లకు దెల్పెను. వారిర్వుఱు సంజయునినుండి విడివడి భిక్షు సంఘమున బ్రవేశించిరి. వారివెంటనే యేఁబది యిర్వురు బరివ్రాజకులు బుద్ధుని సమీపించి భిక్షువులై నారు.

### చారిత్రకమైన విమర్శ

యశుఁడు, దక్కిన యేఁబది నల్గురు దరుణ భిక్షువులు బుద్ధునితోఁ జేరినది మొద లింతవరకును నేను చెప్పిన విషయములు 'మహావగ్గ' ననుసరించి వ్రాయఁబడినవి.\* ఇపుడీ విషయములనుఁ జారిత్రక దృష్టితోఁ జూతము. బోధిసత్వుఁ

\* బుద్ధ లీలాసార సుగ్రహము పు: 160-165 మఱియు, 'బౌద్ధ సంఘాచారపరిచయ' పు. 7-8 చూడఁడు;

డురువేలయందు దపమొనర్చి, తత్త్వబోధనందెను. అపు డురువేలను గురించిన విషయములు జాలవరకు బుద్ధునకు దెలిసియుండును గదా! ఉరువేల కాశ్యపుఁడు తక్కిన యిర్వురు సోదరులు, వేయిమంది శిష్యులతోఁ గూడ నా ప్రదేశమందే యుండిరి. వారికి జమత్కారములు జూపించి శిష్యులుగాఁ జేసికొన్నాఁడుగదా! ఈ పని మొదటనే యెందుకుఁ జేయలేదు? వారిని వనలి బుద్ధభగవానుఁడు బంచవర్గీయుల వెదకికొనుచు 'గాశీ' పర్యంత మెందుకు వెల్లెను? తన ధర్మమును బంచవర్గీయులుదప్ప దక్కిన వా రర్థముజేసికొనలేరను నభిప్రాయము బుద్ధున కున్నదేమో! లేక మొట్టమొదటనే జమత్కారములు గనబరచెడు సిద్ధశక్తులు బుద్ధునకు బ్రాప్తింపలేదా! కాశికేగి బంచవర్గీయులను బౌద్ధుల నొనర్చిన యనంతరము వీరికి సిద్ధశక్తులు ప్రాప్తించినవా! చెప్పలేము.

'ఋషిపత్రనమం'దు 'పంచవర్గీయు'లేగాక యితరు లేఁబది యైదుమంది బౌద్ధమును స్వీకరించిరి గదా! వారిలో నైదుగురి సేర్లు మాత్రమే 'మహావగ్గ' మందుఁ జెప్పుఁ బడినవి. తక్కిన యేఁబది మందిలో నొక్కరి పేరుగూడ లేదు. అందుచే, భిక్షువుల సంఖ్యను హెచ్చించినచో, నొక గౌరవ మని దలఁచి యీ సంఖ్య నిచ్చిరని దలఁప వచ్చును.

మార్గమధ్యమునందు ముప్పది మంది పురుషులు స్త్రీలతోఁ గ్రీడించు చుండిరి. బుద్ధుఁడు వారి మనస్సులుమార్చి సన్యాసులుగ నొనర్చెనట! ఈ కథయును నమ్మ వీలులేదు. భిక్షుకులుగ మార్చుట యింత సులభమైనచో బుద్ధుఁ డింతకు

ముందే యాపని నేల సేయలేదు? ఉరువేలనుండి గాళి కెందుకు మూటగట్టెను? ఉరువేల పరిసరముల నాతని కట్టి యువకులు దొరుకక పోయిరా? మఱి, యీ ముప్పది శిష్యుల వృత్తాంతమునకు గతియేమి? ఏ మున్నది? ఇది నడుమ నెవరో జేర్చిన చేర్పు. ఆ పని యొనర్చిన ఘనుఁ డెవఁడో దెలియుట లేదు.

బుద్ధ భగవానుఁడు దన వేయిపై మూవురు శిష్యులతో భిక్షు గైకొనుచు రాజగృహమునకు వచ్చెను. ఈ వార్త బట్టణమంతయు నిముసములో 'నల్లేరు'వలె బ్రాకినది. మఱి, సారిపుత్తున కెందుకు దెలియలేదు? 'అస్సజి' బంచవర్గీయులలో నొకఁడు. పంచవర్గీయులకు దేశముపైకి వెళ్లి ధర్మోపదేశము సేయవలయునని బుద్ధుఁ డానయిచ్చెనుగదా! 'అస్సజి' ని గూడ 'గాళీ' జుట్టుపట్టుల ధర్మోపదేశములు సేయుటకై బంపించెను. పంపి యటనుండి యురువేలకు, యురువేలనుండి రాజగృహమునకు, వచ్చినాఁడు మఱి హఠాత్తుగ 'నస్సజి' రాజగృహమున నెట్లువ్రాలెను? దీనినంతయుఁ బట్టిచూడఁ దోచున దిది: 'పంచవర్గీయులు' యశుఁడు, నతని నల్గురు మిత్రులు-వీరందరికి బుద్ధుఁడు ధర్మదీక్ష నిచ్చినంతవరకు 'మహావగ్గ'మున జెప్పినగాథ సత్యమే యైయుండును. పిదప గాళినుండి రాజగృహపర్యంతము జరిగిన బుద్ధుని ప్రయాణమున జెప్పఁబడిన విషయములు గట్టుకతలే.

## లలితవిస్తరమున నిచ్చినపట్టిక

ఇంతకు నీసంఘటనము తెల్లుజరిగెనో 'యితమిత్థ'నుని నిర్ణయింప వీలులేదు. 'లలితవిస్తరము' యొక్క యారంభము నందు భిక్షుకులది యొక పట్టిక యివ్వఁబడినది. దానినిబట్టి భిక్షుసంఘముయొక్క చొల్లటి యానుషానులు గొంత దెలిసికొన వీలవుచున్నది. ఆ పట్టిక నీకింద నిచ్చుచున్నాము.

1. జ్ఞానకౌండిన్యడు (అజ్ఞాత కౌండిన్య) 2. అశ్వజిత్తు (అస్సజి) 3. వాఘ్పుడు (వప్ప) 4. మహానామ. 5. భద్దిక (భద్దియ) 6. యశోదేవ (యస) 7. విమల. 8. సుబాహు. 9. పూర్ణ (పూణ్ణజి) 10. గవాంపతి (గవమ్మతి) 11. ఉరువేల కాశ్యప(ఉరువేలకస్సప) 12. నదీ కాశ్యప. 13. గయాకాశ్యప. 14. సారిపుత్ర. (సారిపుత్త) 15. మహామాద్గల్యాయన (మహా మోగ్గల్యాయన) 16. మహాకాశ్యప (మహాకస్సప) 17. మహాకాత్యాయన (మహాకచ్చాన) 18. కపిల (?) 19. కౌండిన్య (?) 20. చునంద. (చుంద) 21. పూర్ణమైత్రాయణీపుత్ర (పుణ్ణచుంతాపిపుత్త) 22. అనిరుద్ధ (అనురుద్ధ) 23. నందిక (నందక) 24. కస్పిల (కప్పిన) 25. సుభూతి. 26. రేవత. 27. ఖదిరవనిక. 28. అమోఘరాజ (మోఘరాజ) 29. మహాపారణిక (?) 30. వక్కుల (బక్కుల) 31. నంద. 32. రాహుల. 33. స్వాగత. (సాగత) 34. ఆనందులు.

'మహావగ్గము' నందు బేరులివ్వని గేవల సంఖ్యామాత్రోపజీవులు భిక్షువులు కొందరున్నారు గదా! వారిని చాల గించి వేసినచో నీ పై పట్టికలోని బదునైదుగురు భిక్షువుల పరంపరతో మహావగ్గకథకుఁ బొత్తుగుదురుచున్నది. దీనినుండి

దోచున దిది. పంచవర్గీయుల యనంతరము యశుఁడు, వారి నల్లురు మిత్రులు భిక్షువులైరి. ఈ పదిమందితో బుద్ధుఁ డురు వేలకు నడచెను. అక్కడ ముచ్చురు గాశ్యపబంధులు వీరితోఁ జేరినాగు. ఈ పదమూఁడు మందితో భగవానుఁడు రాజ గృహమునకు వచ్చెను. ఇక్కడి సంజయుని శిష్యులతో సారి పుత్ర, మోగ్గల్లానులు సంజయుని త్రోవ వదిలి బుద్ధునకు శిష్యులైరి. ఈ యిర్వురి జేరికచే భిక్షుసంఘగౌరవము బెరిగి నది. కారణమేమన - రాజగృహమునందు వీరిర్వురును బ్రసిద్ధులు. బుద్ధుని తత్త్వజ్ఞానముచే - వీరిర్వురు నెట్లు బ్రభావితులైరో 'సుత్తపిటక-వినయపిటక' ములు జెప్పుచునే యున్నవి. అనేకులు 'అభిధమ్మ పిటకము' సారిపుత్తుఁడొసగిన యుపదేశములే యని దలచుచున్నారు.

వీరి తరువాత వచ్చిన యిరువది తొమ్మిది శిష్యుల పరంపర మాత్రము యైతి హాసికముగఁ గన్పడుట లేదు. ఆనందుఁడు- అనిరుద్ధుఁడు, వీరిర్వురు నేక కాలముననే భిక్షువులైరిని 'చుల్లవగ్గ' (భా॥ 7)లో నున్నది. కాని బై పట్టికలో ననిరుద్ధుని సంఖ్య యిరువది రెండు. ఆనందుని సంఖ్య ముప్పది నాలుగు. 'ఉపాలి' యనెడు మంగలి గూడ వీరి వెంటనే సన్యాసియైనాఁడు. అతఁడు వీరిర్వురికంటె దొలుతనే వినయధరుఁ డయ్యెను. దీనిలో నాతని పేరే లేదు. పట్టికలో గన్పించు జాలమంది భిక్షువుల చరిత్రలు నేను వ్రాసిన 'భిక్షు సంఘముల పరిచయము' యను పుస్తకము నందు మూడవ భాగములో గలదు. జిజ్ఞాసువులు జూచికొనవచ్చును.

## భిక్షువుల సంఖ్య

రాజగృహ పర్యంతము బుద్ధుని సంఘములోఁ జేరిన భిక్షువులు బద్ధునైదుగురేనా! యను విషయమును విచారింతము. 'వారాణసి' యందు బుద్ధునితో నేడుగురు భిక్షువులు జేరిరి. 'ఉరువేల' కుఁ బోవు నపుడు జేరిన వారు ముప్పది మంది. 'ఉరువేల' యందు వేయిపై మువ్వురు జేరిరి. అందఱ సంఖ్య జేరి యొక వేయి, తొంబది మువ్వురు. వీరందరితో బుద్ధుఁడు రాజ గృహము ప్రవేశించెను. అక్కడ 'సారిపుత్త - మోగ్గల్లానులు' జేరిరి. వారి తోడుత జేరిన భిక్షువులు - 270 మంది. అందఱును జేరి, యొక వేయి మున్నూటి పైన నలువది యైదుగురు. ఇంతమంది భిక్షువులు బుద్ధునితో నున్నట్లు 'సుత్త పిటకము'న నాధారము లేనే లేదు. బుద్ధుఁడు దన పరినిర్వాణమున కొకటి రెండేడులు ముందు రాజగృహమునకు వచ్చెను. అపు డాతనితో నున్న వారొక వేయి రెండు నూలుల యేబది మంది (1250).

ఈ విషయము 'సామంజ ఫల సుత్తము'న గలదు. కాని, 'దీఘ నికాయము'లోని రెండవ భాగమందలి యెన్నిది సుత్తములలో భిక్షు సంఘముల సంఖ్య యైదు నూర్లుగాఁ జెప్పఁ బడెను. భగవంతుని గడబటి ప్రవాసము నందుఁ గూడ నాతనితో జేరి భిక్షు సంఖ్య యైదు నూర్లే యని దేలును. బుద్ధుని 'పరి నిర్వాణము' నకుఁ బిదప రాజ గృహము నందు భిక్షువుల తొలిపరిషత్తు జరిగెను. దాని యందున్నవారు. (500) యైదు వందల భిక్షువులే. దీనిని బట్టి



బుద్ధుని పరి నిర్వాణ పర్యంతము, భిక్షువుల సంఖ్య 500 లు మించలేదనియే దెలియు చున్నది.

బుద్ధ భగవానుని పరి నిర్వాణానంతరము యీ సంఖ్యను హెచ్చించు ప్రయత్నములు జరిగెను. 'లలిత విస్తరము' యొక్క యారంభమున నొక 'శ్రావస్తి' యందే బుద్ధుని వంటి భిక్షువులు బడి రెండువేలు, ముప్పది రెండువేల బోధి సత్త్వు లుండిరని జెప్పఁ బడి యున్నది. ఈ రీతిగాఁ దమ సంప్రదాయము యొక్క గొప్ప దనమును జాటు కొనుటకై యీ కాలములోని భిక్షువులు, బ్రాహ్మీన భిక్షువుల సంఖ్య హెచ్చింప నారంభించిరి. ఈ పద్ధతిలో మహాయాన పంథకుఁ జేరిన గ్రంథకారులు సవ్యసాచు లైనారు. నాగు హెచ్చించిన సంఖ్య యంత తేనిది. బౌద్ధ ధర్మము యొక్క యవనతికి గల ప్రధాన కారణములలో నిదియు నొకటి. తమ ధర్మము యొక్కయు, సంఘము యొక్కయు గొప్పలు జెప్పికొనుటకు బౌద్ధులు లెక్క లేనన్ని గట్టు కత లల్లుట కారంభించిరి. విప్రు లీ పద్ధతిలో వీరి కంటెను నేడాకు లెక్కువ జదివిరి. బౌద్ధ భిక్షువుల నపహసించుచు వా రల్లిన యల్లికలకు లెక్క లేదు.

### ప్రసిద్ధములైన యాఱు శ్రమణసంఘములు

బుద్ధుని కాలమం దాఱు శ్రమణసంఘములు బ్రసిద్ధ ములై యుండెను. ఈ యాఱును, బౌద్ధసంఘముల కంటెను జాలపెద్దవి. వానినాయకులు, 'పూరణకాస్సప, మఖ్ఖలిగోసాల, అజిత, కేశకంబిలులు.' మఱియు, 'పకుధకచ్చాయన, సంజయ, బేలట్టపుత్ర, సిగంతనాథపుత్తులు' ఈ యాఱుగురును

మివుల నెన్నిక గన్నవారు. వీరిని గురించి 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'చూళసారోపమ' సుత్తమునందీ క్రింది విషయ మున్నది.

“యేవే భో గోతమ ! సమణ బ్రాహ్మణాసంఘినో, గణినో గణాచరియా, త్రాత, యసప్పినో, తిత్థకరా, సాధుస మ్మతా, బహుజనస్స, సేయ్యథీదం, పూరణోకస్సపో, మఖ్ఖలిగోసారో, అజితో, కేసకంబలో, పకుధో, కచ్చాయనో, సంజయో, వేలట్టపుత్తో నిగంతో, నాథపుత్తో.”

పింగళకౌత్సులు భగవంతునితో ననిరి. ‘శౌతమా ! ఎవరు సంఘము గలవారో - గుణము గలవారో - గణాచార్యులలో - బ్రసిద్ధులై యశస్సు గలవారో - దీర్ఘంకరులలో - బహుజనులకు మాన్యులై నవారో వారెవ్వరు ! పూరణకస్సప - మఖ్ఖలిగోసాలులు, పఖుద కచ్చాయన - సంజయ బేలట్టపుత్తులు.’

బౌద్ధసంఘముయొక్క గర్తవ్య నిష్ఠ

ఈ యార్దు రాచార్యులును వయస్సున బుద్ధభగవానున కన్నను బెద్దవారు. వారి భిక్షుకుల సంఖ్యగూడఁ బెద్దదియే. బుద్ధుఁడు వారికంటెను వయస్సున జిన్నవాఁడయినట్లే బౌద్ధభిక్షువుల సంఖ్యయుఁ జిన్నది. క్రొత్తగా స్థాపింపఁబడినది. ఇట్లుండియు, నా సర్వశ్రమణుల సంఘములను వెనుక వేసినది. హిందూస్థానమునందేగాక దాని పొలిమేరలు దాటి సర్వ ఆసియాఖండమందును దన ప్రభావమును బండించుకొన్నది. ఇది యెట్లు సాధ్యమైనది?

తక్కిన శ్రమణ సంఘములు జాలపెద్దవే యైనను, వారితో సామాన్య జనసముదాయమున కేమియు బ్రయోజ

నములేదు. వా రెవ్వరును సామాన్య మానవుని స్థితిగతులను యోజించి వాని యభివృద్ధికై యాతన బడినవారుగారు. వారిలో జాలమంది-ధ్యేయ మొక్కటియే. తపస్సు నొనర్చి మోక్షమును సాధించికొనుట. వారు పల్లెలలోనికిఁ బట్టణములలోనికిఁ బ్రవేశించి-గేస్తులను భిక్ష నడుగుదురు. ప్రసంగవశమున నేవైన నాల్గుముక్కలు దమ సంప్రదాయములకు సంబంధించిన మాటలు జెప్పుదురు. అంతేగాని గృహస్థుల హితమునకై -సుఖమునకై వారేమియు బ్రయత్న పడలేదు.

బౌద్ధసంఘ మట్లుగాదు. 'లోకముయొక్క హితము కొఱకై - సుఖమునకై మీరు నాల్గుదిశలఁ బ్రయాణము గల్గుఁడు. ఒక మార్గముననే యిర్వురు బోరాడు.' యన్నది బుద్ధుని యుపదేశము. ఈ యుపదేశము 'మహావగ్గ' మార సంయుత్తములలో వచ్చును. దానివంటి యుపదేశమే 'సుత్త పిటకమం'దును ననేకచోటులఁ గన్పడును. బుద్ధుని పై యుపదేశమునే బౌద్ధభిక్షువు లనుసరించిరి. దానితో వారు బహు జనప్రియులై మాన్యులైరి. సామాన్యజనులపై వారిప్రభావ మమితముగఁ బడెను.

పరస్పరము గలహించుకొనుచున్న లోకమువైపు జూచి బోధిసత్త్వునకు వైరాగ్యోదయ మయ్యెనని నాల్గవప్రకరణమున దెల్పితిని. ఈ కలహము లెట్లు మాయును? కేవలము రాజబల మొక్కటియే వీనిని దీర్చలేదు.

లోకమం దెంతవరకు హింసాత్మకబుద్ధి యుండునో-యంతవరకు రగడలు - రాద్ధాంతము లుండితీరును. ఈ భావములు మెదలాడిన బోధిసత్త్వుఁడు 'రాజసత్త' నుండి నివృ

త్తుండై మనుష్యజాతియొక్క విముక్తిమార్గమును వెదుక  
మొదలిడెను. ఏడేండ్లు దీప్రదపశ్చర్య గావించినాడు. ఆ తప  
శ్చర్యలో గలిగిన యనుభవములను జిలికి - చిలికి మధ్యమ  
మార్గ మను వెన్నను దీసికొని వచ్చెను. దానిసారమును  
బ్రపంచమునకుఁ దెలుపవలెనను దీప్రసంకల్పమాతనికి గల్గెను.  
దానిని సాధించుటకే భిక్షుసంఘమును స్థాపించెను. ఈ యుద్దే  
శ్యముతో స్థాపింపఁబడిన బౌద్ధసంఘము - సామాన్యజనుల  
హిత, సుఖ సంపాదనకై నడుము గట్టెననుటలో వింతయేమి?

ఆధ్యాత్మిక పరిశ్రమయొక్క యావశ్యకత

సమాజము కృషి - వ్యాపారము మొదలైన కార్య  
ములు జేయుచున్నది. కాని సమాజమునందు సంఘీభావము  
లేకున్నచో నీప్రయత్నములచే గల్గులాభ మేమియు లేదు.  
ఒకఁడు పొలమునందు ధాన్యములు విత్తును. మఱొక్కఁడు  
దానిని గోసికొనిపోవును. వేఱొక్కఁడు వ్యాపారము  
సేయును. ఆధనమును మఱియొకఁడు దొంగిలించును. సమాజ  
మం దీరీతి నవ్యవస్థ యారంభమైనచో దానియందలి వ్యక్తు  
లకు విపరీతములైన గట్టనష్టములు గల్గును. మఱి సమాజము  
నం దేకవాక్యత నెట్లు సంపాదింపవలెను? శస్త్రబలముచే  
గాదు, ఆ సంఘీభావము స్థిరముగనుండదు. పరస్పరసౌజన్య  
ముచే - త్యాగముచే నుత్పన్నమైన సంఘీభావమే నిలుకడ  
యైనది. జనసమూహమం దీవిధమగు జాగృతిని గలిగించు  
టయే గౌతముని ధ్యేయము. 'సుత్తనిపాతము' లోని 'గాశి  
భరద్వాజ' సుత్తమునం దీవిషయము భాసించును. ఆ  
సుత్తము యొక్క సారాంశ మిది:

ఒకనాఁడు భగవానుఁడు భిక్షుఁడన మొనర్చికొనుచు భారద్వాజబ్రాహ్మణుని పొలముపైకి వెళ్ళెను. అక్కడ భరద్వాజ బ్రాహ్మణుఁడు దనకూలీలకు గూలి నిచ్చుచుండెను. బుద్ధుఁడు భిక్షుకొఱకై యాతని యెదుట నిలచినాఁడు. ఇతనిని జూచి యాబ్రాహ్మణున కెంతకోపము వచ్చెనో! “గింజలూరకరావు. నా వలెనే నీవును, బొలముదున్ని, విత్తి, పండించి, కోసికొని యనుభవింపుము. భిక్షు నెవరు నీకిటబెట్టువారు!” యని గసరించెను.

భగవానుని పెదవులపై మల్లెపూలనవ్వు భాసించినది. వారు మందసుందరముగా ననిరి: “ఓయీ! నేనును నీవలెనే గర్వకుఁడను. శ్రద్ధ యనెడు విత్తులు విత్తెదను. దానిపైఁ దపశ్చర్య యనెడు వాన గురియుచున్నది. ప్రజ్ఞయే నేను బట్టికొన్న మడక. చిత్తమే కొఱ్ఱు. స్మృతి నాగలియొక్క కొన. పాప, లజ్జ నాగలి కట్టె. కాయముతో-వాక్కుతో నేను నియమమును బాటించును. ఆహార విహారములందు నియమ వంతుఁడనై సత్యము నాదరించి మనోదోషము లను గలుపు తీయుదును. సంతోషము నేనపు డనుభవించు విశ్రాంతి. ఉత్సాహము నా వృషభము. నా యెద్దులు యేదిక్కున శోకమున కవకాశములేదో యా దిక్కునకుఁ బర్వెత్తును.”

దీని యంతరార్థము బ్రాహ్మణున కవగతమైనది. తన యవివేకమున కాతఁడు బళ్ళాత్తాపపడి బుద్ధ శిష్యుడై చిత్తశాంతి నందినాఁడు.

ఈ యుపదేశమున బుద్ధుఁడు గృహిని నిషేధింప లేదు. కాని యా కృషి నీతిబలముతోఁ గూడినదై యుండవలెను.

లేనిచో దానిచే సమాజమునకు సుఖమునకుబదులు దుఃఖమే గలుగును. ఇది యాతని బోధలోని యంతరార్థము. ఒకఁడు దున్ని విత్తిన పొలములోని ధాన్యమును మఱియొకఁడు బలవంతముగఁ దీసికొని పోవుచున్నచో వాని కా కృషితో నేమి లాభము? వాఁడా సేద్యమును సేయనే సేయఁడు. అట్టిచో సమాజమం దవ్యవస్థగాక యేమి గలుగును? కనుక ప్రవృత్తులకుఁ దొలుత మానవుఁడు హితదృష్టి నలవాటు సేసి కొనవలెను. ఆ హితదృష్టి యహింసపై నాధార పడి నది గావలెను. ఆ రీతిగ మొదలు మన స్సనెడు పొలమును సంస్కరించిన తరువాతనే భౌతికమైన కృషితో నుపయోగము. ఈ యభిప్రాయముతో బుద్ధుఁడు దన శిష్యులను లోకమునందూ నైతిక జాగృతి గలిగింప నియమించెను. అందుచే బౌద్ధసంఘ మల్ప సంఖ్యాకమైనను నల్పకాలము లోనే జనుల కత్యంత ప్రിയమైనది. లోక హృదయమును మలచుట యనెడుఁ దమ కళతోఁ దక్కిన శ్రమణ సంఘముల నన్నిటిని బౌద్ధ భిక్షువులు వెనుకవేసిరి.

### సంఘ-సంఘటన

తన సంఘము గార్యక్షమ మగుటకై బుద్ధ భగవానుఁ డెంతయో జాగ్రత్త దీసికొనెను. తన దరువాతను బౌద్ధ భిక్షువులలో నేకవాక్యత యుండుటకును, వారినుండి లోక సేవ యవ్యాహతముగ ఘటిల్లుటకును దగినట్లు చక్కని నియమము లేర్పఱచి నాఁడు. 'వజ్జ'ల గణరాజ్యమం దా రాజ్యపు బెద్దలు సమావేశమై విచార వినిమయము లొసర్చు కొనుటయు, బరస్పర హితమునకై చట్టము లేర్పరచుకొనుటయు

నుండెడిది. భిక్షు సంఘ నిర్మాణమునందు యీ గణరాజ్య పద్ధతులను సాధ్యమైనంతవరకు గౌతముఁ డనుసరించెను. 'మహాపరినిచ్చాన సుత్తము'యొక్క ప్రారంభమందీవిషయమున్నది. దాని స్వరూప మిది:

'వస్సకార' బ్రాహ్మణుఁడు బుద్ధునికడకు వచ్చెను. అజాతశత్రుఁడు 'వజ్జి'రాజ్యముపై దాడివెట్ట నున్నాఁడని బుద్ధున కాతఁడు మనవి జేసినాఁడు. తా నేర్పాటుజేసి యిచ్చిన యేడు నియమములను 'వజ్జి'రాజ్య మెంతవఱ కప్రమత్తతతో ననుసరించునో యంత వఱకు 'వజ్జి'ని జయింప నేరికిని సాధ్యము గాదని భగవానుఁడు బదు లిచ్చెను. 'వస్సకారుఁ' డటనుండి వెడలి పోయెను. బుద్ధుఁడు భిక్షువులతో నన్నాఁడు. "భిక్షువులారా! నే నిపుడు మీ యభివృద్ధి మార్గముల నేడింటి నేర్పఱచు చున్నాను. వినుఁడు. (1) ఎంతవరకు భిక్షువు లనేకసారు లొక చోటఁ జేరు నలవాటు బెట్టికొందురో-యంతవరకు భిక్షువుల కభివృద్ధియేగాని హానిలేదు. (2) ఎంతవరకు భిక్షువు లేకాభి ప్రాయముతోఁ జేరుదురో, దమలోని గలఁతలను విచారించు కొని యేకమనస్సుతో వానిని దొలఁగింప యత్నింతురో-యంతవఱకు మీకు వృద్ధియేగాని హానిలేదు. (3) భిక్షుసంఘ మేర్పాటు సేయని నియమమును జేసె ననరాదు. చేసిన నియ మమును భంగింపరాదు. ఈరెండు దుష్కార్యములు లేనంత వరకు మీకు భయములేదు. నియమమును గ్రుడ్డిగాఁగాక దాని హృదయ మెఱిగి యనువర్తింపుఁడు మీ కభివృద్ధియే గాని హానిలేదు. (4) ఎంతవరకు భిక్షుకులు వృద్ధులు, శీల

వంతులు, యుగైసరులు, నయినవారిని గౌరవింతురో - (5) యెంతవరకు-మాటికి నుత్పన్నములగు నాశలవెంట బోవక వశీకరించుకొందురో - (6) యెంతవర కేకాంతవాసము నభిలషింతురో - (7) యెంతవరకు దమతోఁజేరని బుద్ధిమంతులు జేరుదురుగాక, చేరిన మేధావులు సుఖము నుందురుగాక యనెడు శుభకామంతో నుందురో - దానికై యత్నింతురో యంతవరకు భిక్షువుల కభివృద్ధియే యున్నది. హాసలేదు !!!

సంఘమునొకచోట జేర్చుట-వారితో సంఘకృత్యములను జేయించుట-వృద్ధులు, శీలవంతులనగు భిక్షువుల నితరులు గౌరవించునట్లునర్చుట మొదలగు 'వినయపిటకము' న జెప్పఁబడిన నియమములన్నియు బుద్ధుఁడు గణరాజ్య పద్ధతులనుండియే గ్రహించెను. ఇది స్పష్టము.

కొన్ని విషయములు లోకము ననుసరించి.

రాజ్యాను శాసనముయొక్క - సమస్త నియమములను భిక్షుసంఘమున కన్వయించుట కదుకవుగదా ! భిక్షువులలో నెవఁడైన దప్పు జేసినపు డాతనికి విధించు శిక్ష పెద్దలోఁ బెద్దది సంఘబహిష్కృతి. దీనికిమించిన శిక్షలేదు. కారణ మేమన - భిక్షుసంఘముయొక్క నియమము లన్నియు నహింసాత్మకములుగ నే యుండవలెను గదా ! అందుకై కొన్ని సంఘనియమములను బుద్ధుఁడు లోకదూఢి ననుసరించి గ్రహించెను. ఈక్రింది నియమము జూడుఁడు. బుద్ధుఁడు 'ఆశవి' యందు అగాళవునికడ నుండెను. అపు డాశవక భిక్షుడొక గట్ట గట్టించుటకై నేల ద్రవ్వించుచుండెను. దానిపై లోకవ్యాఖ్య



బయలుజేరినది. ఈ విషయము బుద్ధునకుఁ దెలిసి భిక్షువుల కట్టిపనులు నిషేధించుచు నీ నియమ మొనర్చెను.

“ఏ భిక్షువు నేల ద్రవ్యునో, ద్రవ్యించునో, యాత నికిఁ బాతిత్య మంటు కొనును.”\*

భిక్షువులు జిన్న కుటిని గాని - లేక యనురూప మైన విహారమును గాని గట్టుకుని దానియందు వసించుటకు బుద్ధుఁ డనుమతించినాఁడు. కనుక వానికొఱకై - భూమిని ద్రవ్యుటయు, త్రవ్యించుటయు, బాపముగాదు. మఱి యీ నియమ మెందుకుఁ జేసెను ? లోక సమాధానమునకే. అనేక శ్రమణులు జిన్న, పెద్ద, జంతువులు నాశన మగు నను భయముతో బ్రాగ్రత్తగా వర్తించు చుందురు. రాత్రుల యందు దీపములును గూడ వెలిగింపరు. కారణ మేమన-వానిపై మిడుతలు మొదలగు నవి పడి చావవచ్చు నను భయము. మఱి యట్టివారు యీ యాచారములకు బూను కొన్నప్పుడు లోకమునకు వింత. తమ బ్రతుకులపై దండెత్తిరే యను చింత. హఠాత్తుగ నొక నాఁడు శ్రమణుఁడు స్వయముగ గొడ్డలి గొని భూమిని ద్రవ్య నారంభించినచో సామాన్య జనున కది విడ్డూరముగ దోచుట సహజమే. బుద్ధున కా శ్రమణుని పని యయిష్టము గాకున్నను నింత చిన్న విషయమునకై జనులతో వాద వివాదములు నేసి వారి దృష్టికోణమును మార్చ బ్రయత్నించు టాతనికి గొండను ద్రవ్యి, యెలుకను బట్టుటగాఁ దోచినది. తపశ్చర్యతో వ్యర్థముగ గాలమును గడుపక

\* బౌద్ధసంఘావాచరిచయ, పు: 37 చూ.

సామాన్య జనులకు ధర్మోపదేశము సేయుట, ధ్యాన సమాధులతో స్వచిత్తమును దమనము సేయుట - యింత మాత్రమొనరించి కొన్నచో భిక్షు సంఘము యొక్క కార్యము సులభ మగు నని యాతని యూహ. అందుకై యే కార్యభాగములు నిరుపద్రవములో యట్టి పనులు సంఘ మొనర్చుటలో బుద్ధుని యసమ్మతి లేదు.

### భిక్షు సంఘముల సాధుత్వము

ఇతరులలో నలెఁ దీవ తపశ్చర్య బుద్ధున కిష్టము లేదు. కాని దన సంఘములోని భిక్షు లత్యంతము నిరాడంబరులై వర్తింప వలెనని యాతని కోరిక. అందుపై గొన్ని నియమము లేర్పరచినాడు. భిక్షువులు బర్హిగహము లారంభించినచో, నా పర్హిగహ వస్తువుల భారము బెరిగి, ప్రచార కార్యముల కిది, యడ్డంకు లగును. 'సామంజ ఫలసుత్త' మందు బుద్ధభగవానుఁడు గాఢగు నజాతశత్రునితో నిట్లనెను:

“సేయ్యాపి మహారాజ పచ్చో, సకుణో యేన యేనేవ డేతి సపత్తభారో వ డేతి. ఏవమేవ మహారాజ, భిక్కుసంఘవ్తో హోతి కాయ పరిహారికేన, చీవరేన, కుచ్చి పరిహారికేన, పిండ పాతేన, సో యేన యేనేవ పక్కమతి సమాదాయేవ పక్కమతి !!”

“మహారాజా ! పక్షి యెగిరి యే దిశకుఁ బోవుచున్నదో - యా దిశకుఁ దన రెక్కలతోఁ గూడఁ బోవుచున్నది. అెక్కల నొక్క యెడ బెట్టి, దాను మాత్రము బోవుటలేదు. అజాత శత్రూ ! భిక్షువు మానము గప్పెడు చీవరము చేతను, పొట్టకుఁ జాలిన భిక్షు చేతను సంతుష్టుఁ

డగు చున్నాడు. అతఁ డెక్కడఁ బోవునో యక్కడికిఁ దన సామానుతోఁ గూడ బోవును ”

ఇట్టి భిక్షుని కడ నెంత యెక్కువగ నున్నను, నీక్రింది ‘గాధ’లోఁ జెప్పిన యెనిమిది వస్తువు లుండును. అంతకంటె యెక్కువ యుండవు.

“తివీరవంచ పత్తోచ దాసి సూచి చ బంధనం  
పరిస్సావనేన ఆత్తేతే యుత్త యోగస్స బిఱ్ఱునో.”

“మూఁడుజీవరములు, పాత్రము, జిన్నగొడ్డలి, సూది, నడుముపట్ట, సేరుపిండికొనుటకు జిన్నగుడ్డ, యీయెనిమిదివస్తువులు యోగియైన భిక్షువుతోఁగూడ నుండును.”

పరివర్తనయొక్క నియమములు

భిక్షువులు నిరాడంబరులగుట భగవానున కిష్టము. అందుకై యాతఁ డన్ని నియమము లేర్పరచెను. కాని, మనఃష్య ప్రకృతి చిత్రమైనది. వారు బై జెప్పిన వస్తువుల స్వీకరించుటలోఁ గూడఁ గొన్నిచాపల్యములఁ జూప మొదలు వెట్టిరి. కొందఱు మూఁడు చీవరములకు బదులు నాల్గుగైకొందురు. మట్టిపాత్రలకు, నినుపపాత్రలకు బదులు-రాగి, యిత్తడి చెంబులు దీసికొందురు. చీవరము లేపరిమాణమున నుండవలె నని బుద్ధుఁ డనెనో- వానికన్న గొంచెము బెద్దవి గోరి యేరి కొందురు.

మఱి యీ చాపల్యములు దీర్చికొనుటకుఁ బరిగ్రహము గాకున్నమార్గ మేదీ ! భిక్షువుల యీ చాపల్యము

లణచుటకై గ్రొంగ్రొత్త నియమము లేర్పడవలసి వచ్చెను. ఆ నియమములసంఖ్య వానరపై న్యమంత యైనది.

‘వినయపిటకము’ నందు సగటుకు 227 నిషేధాత్మక నియమములున్నవి. వానిని ‘పాతిమోఖము’ లందురు. వాని పైకి రెండు ‘యనియతములు’, డెబ్బదియైదు-యాహారవిహారములు, మాట, మంతి మొదలగు శిష్టాచారములకు సంబంధించినవి. ఈ రీతి ‘జమ’ పోనుపోను, యశోకుని కాలము నాటికిఁ దక్కిన మాటమేబది నియమములుమాత్రమే ‘పాతిమోఖ’మని పిలువఁబడెడివి. అంతకుముందెన్ని నియమములు లేవు. ఉన్నవానిలోఁగూడ మూలభూత నియమములను మార్చక దక్కినవానిలో మార్పులు-చేర్పులు సేయు నధికారము సంఘమున కుండెడిది. ‘పరినిర్వాణము’ నకు ముందు భగవంతుఁ డానందునితో నన్నాఁడు. ‘ఓయి, యానందా! సంఘమున కిష్టమున్నచో నాయనంతరము గొన్ని నియమములలో మార్పులు-గూర్పులు జేయవచ్చును. కొన్నిటిని తిరస్కరింపను వచ్చును.’

దీనిని బట్టి చిన్నచిన్న నియమములు దిరస్కరించుట కును - దేశకాలానుసారము సామాన్య నియమములలోఁ గొన్నిమార్పులు జేయుటకును - బుద్ధుఁడు సంఘమున కధికార మొసఁగి యుండెనని యూహింపవచ్చును.

శరీరోపయోగి పదారములు గ్రహించుటలో జాగ్రత్త

భిక్షుల ముఖ్యావసరములు నాల్గు చీవరములు, బిండ పాతము (అన్నము) శయనాసనము, (వసించుచోటు) ఔష

ధము. 'పాతిమోఖిము' లోని నియమానుసారము వీని నుపయోగించు నప్పుడుఁగూడ భిక్షువు విచారపరుఁడై వర్తింపవలెను.

చీవరములు ధరించెడు భిక్షువుతో భగవంతుఁడనుచున్నాఁడు: 'చీవరమును విచారించి ధరింపుము. ఇది కేవలము శీతోష్ణములు, యీఁగలు, దోమలు గాలి, సర్పములు మొదలైన వాటినుండి నిన్ను రక్షించుకొనుటకు మాత్రమే ధరింపఁబడుచున్నది. గుహ్యోన్ద్రీయ రక్షణకార్యము చీవరమునకు.'

పిండ పాతమును సేవించు భిక్షుకునితో బుద్ధుఁడనెను: 'చక్కఁగా విచారించి యాహారమును భుజింపుము. నీవు భుజించుట శరీరము బలమెక్కి క్రీడించుటకుఁ గాదు. మత్తుఁడౌటకుగాదు. మండితుఁడై విభూషితుఁడ వౌటకు గాదు. నీ భోజనము కేవలము శరీర రక్షణకే. దుర్బలమైన శరీరము బ్రహ్మచర్యమునకు సహాయము సేయదు. కనుక యన్నము బ్రాతదైన వేదన (ఆకలి)ను మౌలఁగించి దానిచోటఁ గ్రొత్త వేదనను (యెక్కువ తినుటచేఁ గల్గవు) బ్రతిష్ఠింపరాదు. శరీర యాత్రామాత్ర పర్యవసన్నమైన యన్నముచే లోకాపవాదము రాదు. జీవనమును - సుఖకరమై యుండును.'

శయనమును సేవించువానితో నన్నాఁడు: 'చక్కఁగా విచారించి శయనమును సేవింపుము. శయనము నిన్ను శీతోష్ణములు, యీఁగలు మొదలైన వానినుండి రక్షించుటకే. ఏకాంతవాసమునందు-విశ్రాంతి కొఱకే'

ఔషధమును సేవించు వానితో ననెను: 'చక్కఁగా విచారించి యౌషధమును సేవింపుము. దీని యుపయోగ

ముత్పన్నమైన రోగమును శమింపఁ జేయునంతవరకే. సహజమైన యారోగ్యమును జేకూర్చు వరకే’\*

### దేవదత్తుని కుట్ర

సంఘమునందు సరళత - బరస్పరమైతి యుండుటకై బుద్ధుఁ డెంతయో జాగ్రత్తఁ గైకొన్నాఁడు. కాని మనుష్యస్వభావము వక్రమైనది. నలుగులు జేరినచోట నభిప్రాయ భేదములు - వానితోడ బాధలు, సహజము. వీనికి గారణములు రెండు. మొదటిది:- వ్యక్తిగతమైన యభిమానము. రెండవది:- యజ్ఞానము. మనుష్యుఁ డెంత సాధుమార్గమున వర్తింపఁ దలఁచినను - దానొక పెద్ద సనిపించుకొనవలె ననుభావము వాని మనస్సున వర్తించుచునే యుండును. దీనితో వాఁ డితరుల గుణముల నవగుణములని, దన గొప్పతనమును స్థాపించికొనుటకు యత్నించును. అట్లు సేయక వానికిఁ దృప్తిలేదు. దీని వలలో స్వభావతః యజ్ఞానులైన జనులు దగుల్కొన్నచో, వారు గ్రొం గ్రొత్త పంథలు దీయుట దప్పనిసరి.

బౌద్ధసంఘమునం దిట్టి ఘనుఁడు మొదటివాఁడు దేవదత్తుఁడు. వీఁడు శాక్యులలో నొకఁడు. బుద్ధునకు బంధువు గూడ. భిక్షుసంఘమునకుఁ దాను బెద్దఁ గావలె నను నొక భావము వాని యెదలోఁ బారాడెను. తన యీ యాశను

\* ఈరీతి నాల్గు-శరీరౌపయోగిరములైన పదార్థములను విచార పరుడై సేవించుటకు ‘పచ్చవేక్షణ’ (ప్రత్యవేక్షణ) మనిపేరు. ఈ యల వాటు నేటికిని గలదు.

బుద్ధునితోఁ జెప్పినాఁడు. అతఁడు దీనిని మన్నింపలేదు. వానిలోఁ బ్రతీకార భావము నాటుకొన్నది. అజాతశత్రువు వీనిచేతిలోని గీలుబొమ్మ. వాఁడా రాజుతోఁ జెప్పి, బుద్ధుని జంపుటకుఁ గొంతమంది హంతకుల నంపించెను. వారు వచ్చి యా మూర్తిని జూచినచే దడవు శిష్యులైరి. దేవదత్తుని ప్రయత్నము విష్ణుల మయ్యెను. వాఁడంతతో నూరకున్నాఁడా! ఒకనాఁడు 'గృధ్రకూట' పర్వతమందలి యొక ప్రదేశము నుండి బుద్ధునిపై కొకరాయి దొర్లించెను. అది యాతనికి దప్పి ప్రక్కన బడినది. దాని యొక ముక్క యెగిరివచ్చి గౌతముని గాలిపై బడి గాయమయ్యెను. కొన్ని దినముల కది బాగైనది. ఒకనాఁడు బుద్ధుఁడు రాజగృహము నందు భిక్ష యడుగుటకు బోవు చుండెను. అపు డజాత శత్రుని యాశమమున నున్న దేవదత్తుఁడు బుద్ధుని పైకి 'నాలగిరి' యను మదపు టేనుగును బురి కొల్పించెను. అది వచ్చి బుద్ధుని మర్దించుటకు బదులాయన పాదధూళిని గ్రహించి వెనుదిరిగి పోయినది. ఈ రీతి వాఁడెత్తిన యెత్తుగడ లన్నియుఁ దుత్తునియ లయ్యెను. వాఁడంతటితో నాగ లేదు. బుద్ధుఁడు భిక్షువులకు గొన్ని గరిన తపశ్చర్యల నేర్పాటు జేసినాఁ డనియు, వానిని చొలిగించ వలసిన దనియు - నొక యభిప్రాయమును బ్రచార మొనర్చెను. వానితోఁ గూడఁ గొంత 'ముఠా' యున్నది. బుద్ధుఁడా దపశ్చర్యలను సడలించుట కంగీకరింప లేదు. దానితో దేవదత్తుఁడు దిరుగఁబడి, కొంత మంది భిక్షువులతో గయకు వెళ్ళెను. ఈ దేవదత్త వృత్తాంతము 'చుల్లవగ్గ' యందు

విస్తరింపఁ బడినది.\* కాని యీ కథలలోఁ జారిత్రక సత్య మంతగా నున్నట్లు దోషదు. ఎందుకన - బుద్ధుని జంపింప యత్నించు నంతటి హంతకుఁడు దేవదత్తుఁడైనచో వానికి భిక్షు సంఘములోఁ బలుకుఁ బడి యేర్పడి యుండునా ! మఱి వానికి గొంద రనుయాయు లెట్లు సేకుదురు !

అజాతశత్రుఁడు యువరాజుగ నున్నప్పుడు వానికిని, దేవదత్తునకును బరిచయము గద్దె. వాని బలముతో దేవ దత్తుఁడు, భిక్షు సంఘమునకు నాయకుఁడౌటకు యత్నించె నని 'లాభ సత్కార సంయుక్త' మందు ముప్పది యాటవ సుత్తమున గలదు. ఆ సుత్తము యొక్క సారాంశ మిది:

బుద్ధ భగవానుఁడు రాజగృహమందు 'వేళువనము'న నుండెను. అప్పుడు యువరాజైన అజాతశత్రుఁడు 500 వందల రథములతో-సంధ్య లందు దేవదత్తుని దర్శనమునకై వెళ్లెడు వాఁడు. అయిదు నూర్లు భిక్షువులకు భోజన సామగ్రి గూడ నాతఁడొసఁగెడు వాఁడు. కొందఱి విషయము భగవానుని తోఁ జెప్పిరి. అపు డతఁడనెను. "భిక్షువులారా ! దేవదత్తుని యొక్క లాభ సత్కారమున కాశింపకుఁడు. ఈ లాభముతో దేవదత్తునకు హానియే గలుగును. వృద్ధి లేదు."

ఇంతేగాక దేవదత్తుని గురించి బుద్ధుఁ డీ క్రిందిగాథ యన్నట్లు బౌద్ధవాఙ్మయమున రెండుసారు లుల్లేఖింపఁబడినది.

\* బుద్ధలీలాసార సంగ్రహము, పు: 179-188 చూ;



“ఫలం వే కథలిం హంతి, ఫలంవేళం, ఫలంనశం,  
సక్కారో కాపురిసం, హంతి గబ్బో ఆస్సతరియభా”.

“ఫలము గదళిని జంపుచున్నది. ఫలము వేణువును,  
నాళమును జంపుచున్నది. యెండకాయయొక్క గర్భము  
దానినే జంపుచున్నది. అట్లే సత్కారము గాపురుషుని  
నాళము నేయుచున్నది.

దీనిచే దేవదత్తుఁ డధికారమును హస్తగత మొనర్చి  
కొనుటకై యజాత శత్రువు సాయముతో నెంత దీప్తముగ  
యత్నించుచుండెనో - మనము రేఖామాత్రముగ నూహింప  
వచ్చును. అజాతశత్రుఁడు దండ్రుని జంపి సింహాసనము నాక్ర  
మించినపిదపఁ గూడ - దేవదత్తుఁడు వాని చెల్లి వీడలేదు.  
పైగా - వాని సాయముతో భిక్షుసంఘమున గలతలు గొని  
వచ్చి - తనవంటివారిని గొందరిని దయారుజేసెను. ఈ కృత్య  
ములు బుద్ధభగవానునకు రుచించలేదు. వారి కుట్రలు ఫలిం  
పనూలేదు. భిక్షుసంఘ మా దుర్మార్గమును గమనించి యేకీ  
భూతమై యా కష్టములనుండి గట్టెక్కినది.\*

భిక్షు సంఘమునందు రెండవ తగవు.

కౌశాంబియందు భిక్షుసంఘమున జగడము మొదల  
య్యె నని ‘మహావగ్గమున’ నున్నది. ఈ ‘మహావగ్గ’ కర్త  
యొక్కడో బల్కురో దెలియదు. ‘మహావగ్గము’న నీ తగవు

\* సంయు త్తనికాయ (P. T. S) 2 వ భాగము, పు: 241,  
మఱియు ‘ఆంగు త్తర నికాయ’ (P- T. S) 2 వ భాగము, పు: 73 చూ:

\* ‘బుద్ధీలాపార సంగ్రహము’ పు: 187-188 చూ:

కత యెందుకు వ్రాయవలసి వచ్చినది? దీనినిబట్టి యితరులు గుణపాఠము నేర్చుకొందురని. ఆ 'మహావగ్గము' గాథయొక్క వివరణ మిది. 'ఇర్వురు భిక్షులు బోట్లాడుకొన్నారు. వారి బోట్లాట 'వినయము' నందలి యొక క్షుద్రవిషయమును గుఱించి. వారి కందు మతభేద మేర్పడినది. ఇర్వురును బండి తులే. అపుడు బుద్ధుడు 'దీర్ఘాయువు' విషయమును జెప్పి వారిని సమాధాన పరుపఁ జూచెను. కాని వారు వినలేదు. వారిర్వురిలో నొక భిక్షువు 'భదంతా! మీరూరకుండుడు. ఈ రగడను మేమే తేల్చుకొందుము' యనెను. సర్వుల మనస్సులును గలుషితములై పోయినవి. బుద్ధుడిక నచ్చట నిలువ లేకపోయినాడు. అతడు బ్రాచీనమైన 'వంశదావ' మనెడు నుపవనమునుఁ జేరెను. అటననిరూద్ధుడు, నందియుడు, గింబిలుఁ డను మువ్వురు భిక్షువులుండిరి. వారిలోఁ జక్కని యేకవాక్యత యుండినది. దానినిగన్న బుద్ధునకు సంతోష మయ్యెను. అటనుండి యాయన 'పారిలేయ్యక' వనమునుఁ జేరినాడు. ఆ వనమునం దొక మదహస్తి యుండెను. అది యొక యూధమునకు నాయకుడు. తన యూధముతోఁ గల హించి యేకాంతనాస మొనర్చుచుండెను. ఆ మదగజము భగవంతునకు స్వాగత మిచ్చినది. భగవంతుఁ డటఁ గొన్ని నాళ్ళుండి 'శ్రావస్తి'కిఁ బయలుదేరెను.

'కాశాంబి'యందుఁ బండిత భిక్షువులకు రగడలు బెరిగినవి. వీరిర్వురిని సమాధాన పరచుటెట్లు? తక్కిన భిక్షువులు వారిర్వురిని బహిష్కరించిరి. 'ఈ యిర్వురకు నెవ్వరుగాని యాదర సత్కారములు సేయరాదు. భిక్షయొసఁగరాదు.'

యని నిర్ణయమొనర్చికొన్నాడు. వారిపై సీమంత్రముఁ బని చేసినది. ఇద్దరును శ్రావస్తికి వచ్చిరి. అట భగవానుఁడు 'ఉపాలి' మొదలైన భిక్షువులతో వారిజగడమును శాంతింపఁ జేసెను. బౌద్ధభిక్షువులందుఁ గలహములు జరిగిన - వాని నెట్లాపవలెనో - దానికి గొన్ని నియమము లేర్పరచెను. 'ఉపాలి' మొదలైన వారితోఁజెప్పి యాజగడమును మాన్పించెను.\*

మజ్జిమ నికాయమందు 'ఉపక్కిలేశ సుత్తమం'దు (నం, 128) మహావగ్గములోని వృత్తాంతము జాలమట్టుకు వచ్చినది. కాని దానిలో దీర్ఘాయువు కత గనపడలేదు. ఆ సుత్తము బుద్ధుఁడు 'వంసదావవనము'ను జేరుటతో ముగిసినది. బుద్ధుఁడు 'పారిలేయ్యకవనము' జేరిన వృత్తాంత మాసుత్తమున లేనేలేదు. అది 'యుదానవగ్గము'న వచ్చును.

కోసంబియ సుత్తమం దొక గ్రొత్త కథగలదు. దాని సారాంశ మిది:

భగవానుఁడు 'గౌశాంబి' యందు 'ఘోషితా రామము' న నుండెను. అప్పుడు గౌశాంబిలోని భిక్షువులు బరస్పరము గలహించుచుండిరి. బుద్ధున కీ కథ దెలిసి వారినిఁ బిలిపించెను. పిలిపించి వారితో బుద్ధుఁడు 'భిక్షువులారా! మీరిట్లు గలహించికొన్నచోఁ బరస్పరము గాయక, వాచిక, మానసిక శిక్షలు మై తీమయములగుట కవకాశమేదీ?'

'అవకాశము లేదు' యని యొకభిక్షువనెను. బుద్ధుఁడు జవాబిచ్చినాఁడు: 'అవకాశముండదని దెలిసియు మీరేల బరస్పరము గలహించికొనుచున్నారు? నిరర్థకమనుష్యులారా!'

యీ కలహములు మీకు దుఃఖకారకములు. హానికరములు. భిక్షువులారా ! నేనిప్పుడుఁ జెప్పబోవు యీ యామునియమముల ననుసరింపుడు. అవి మీ కలహముల మాన్పికొనుటకుఁ బనికి వచ్చును. మీలో నేక వాక్యతను బెంపొందించికొనుడు. వానిని జెప్పుచున్నాను-జాగ్రత్తగ వినుడు-

1. కాయకర్మలు మైత్రీమయములుగా నుంచికొనుట.
2. మైత్రీమయ వాచిక కర్మలు.
3. చెలికారము పాటించు మానసిక ధర్మము.
4. ఉపాసనల నుండి బ్రాహ్మమైన దాన ధర్మములను సంఘమునందలి భిక్షువులందఱు సమవిభాగములుగ ననుభవించుట.
5. తమ శీలమం దొక దొసఁగేనియు రానివ్వకుండుట.
6. ఆర్య శ్రావకులకు శోభఁ గూర్చు సమ్యగ్దృష్టి గల్గి యుండుట."

భగవంతుఁ డీ సమ్యగ్దృష్టిపై గొప్ప వివేచనమును జాల యెడల నొనర్చెను. దాని నిచట విస్తరించుట కెడముఁ జాలదు; అవసరమును లేదు. పై యుపదేశము విని భిక్షువులు భగవంతుని భాషణము నభినందించిరట.

పై బ్రసంగముతోఁ గలహము లెక్కడి వక్కడ యంతరించి యుండును. తేకున్నచో బుద్ధుని భాషణముల నా భిక్షువు లభినందించుట యేర్పడదుగదా! 'మహావగ్గ' మందును 'యుఁక్కి-లేశసుత్ర' మందును నీ భిక్షువులు భగవంతు నభినందించిన వృత్తాంతములేదు. వారు గలహించుచునే

యుండిరి. వారిపై విసుగెత్తిన బుద్ధుడు 'నంసదావ వనము'ను జేరెను. పైకథ యంతయు 'గోసంబియ సుత్తము' లోనిది. మఱి భిక్షువుల గలహము లెట్లుమానినవి?

'అంగుత్తర నికాయము'లోని 'చతుక్కనిపాత' మందు (241) వ సుత్తములో నిట్లున్నది:

ఒకప్పుడు భగవానుడు 'కౌశాంబి'లోని ఘోషి తారామమున నుండెను. అప్పు డాయుష్కంతుడైన యా నందుడు వారిని సమీపించి నమస్కరించి యొక వైపున నిలచినాడు. భగవంతుడు బ్రశ్నించెను. "ఆనందా! ఆ కలహము యింకను దెగలేదా!" ఆనం:-"భదంతా! ఎట్లు దెగును! అనిరుద్ధుని శిష్యుడు బాహియుడు సంఘ భేదమును సేయుటకై బూనుకొన్నాడు. మరి యనిరుద్ధుడతని యొక్కబల్లెత్తు మాటయు ననడు." బుద్ధుడు:- "ఆనందా! యనిరుద్ధుడు సంఘము నందలి గలహమును నివారించుట కెన్నడు మాత్రము బ్రయత్నించి నాడు? నీవును, సారిపుత్త, మోగ్గల్లానులునుఁ గలిసి యా రగడను బరిష్కరింప లేక పోయితిరా!"

పై సంవాదముచే దేలున దిది. కౌశాంబిలోని గలహము 'బాహియు'ని మూలమున మొలకెత్తినది. దానికి గొమ్మలు, రెమ్మలు రేగెను. దాని నరికట్టుటకు భగవానుడే బ్రయత్నించెను. సాధ్య పడలేదు. దీనితో బుద్ధునకు విసుగెత్తి 'గొంత కాల మెట్లనైన యుంద' మని వెడలి పోయెను. ఆ కలహము 'కౌశాంబి' యందే బరిష్కరింపఁ బడినది.

ఈ రీతిఁ గలహ శీలురైన భిక్షులను తెలివికి దెచ్చుట కుపాసకులు వారిని బహిష్కరింప వలెననియు - వారి చిత్త వృత్తులు శుద్ధమైన పిదప నేదో యొక రీతి వారి కలఁతలు దొలఁగింపవలె ననియు-సూచించుటకే 'మహా వగ్గము' నందీ కథ జేర్చఁ బడినట్లు దెలియును. నిజమునకుఁ జిన్న చిన్న కొట్లాటల కొక పెద్ద సంఘముపై విపరీత పరిణామము లను గల్గించు నంతటి శక్తి యుండునా ?

భిక్షుణీ సంఘ స్థాపన

భిక్షుణీ సంఘ స్థాపన విషయము 'చుల్లవగ్గ'మున జెప్పఁ బడినది. దాని సారాంశ మిది—

భగవానుఁడు 'గపిల వస్తువు' నందు 'నిగ్రోధారా మము'న నుండెను. అప్పుడు మహా ప్రజాపతి గోతమి భగవంతుని సమీపించి "భదంతా ! మీ సంప్రదాయ మందు స్త్రీలకు సన్యసించుట కవకాశము లేదా !" అవకాశము గలిగింప వలెనని మూఁడు సారులు మనవిఁ జేసెను. మూఁడు సారులును భగవంతుఁడు సమ్మతించిన వాఁడు గాఁడు. ఆయన యట నుండి 'వైశాలి'కి వచ్చి నాఁడు. మహా ప్రజాపతి గోతమి దన కేశములను ఖండించికొని దనవలెనే యున్న గొంతమంది స్త్రీలతో భగవంతుని వెన్నాడి 'వైశాలి' కే తెంచెను. నడకతో నామె కాళ్ళు వాచియుండెను. అంగము ధూళి ధూసరితమై యుండెను. ముఖము కాంతి దప్పి యుండెను. ఆనందుఁ డామెను విచారించి 'యామె హృదయ భార మేమ'ని యడిగెను. ఆమె యన్నది:

“బౌద్ధ ధర్మమందు స్త్రీలు జేరుటకును, బ్రవ్రజ్య నాశ్రయించుటకును, భగవానుఁడు సమ్మతించుట లేదు. ఇఁక నాకుఁ జింత గాక సంతస మెట్లుండును?” ఆనందుఁ డామె నచ్చటనే నిలిపి బుద్ధుని సమీపించి “స్త్రీలు సన్యసించుట కధికార మీయ వలసినద”ని బ్రార్థించి నాఁడు. అతఁడు ‘గాద’నెను. అపు డానందుఁడన్నాఁడు. “భదంతా! తథాగతులు వివరించిన ధర్మసప్రదాయమం దొకానొక స్త్రీ భిక్షుణియై ‘స్రోత ఆపత్తిఫలము’ ‘సకృదాగామిఫలము’ ‘అనాగామిఫలము’ ‘యర్హత్ఫలము’\* వీనిని సాధించుటకు శక్యమగునా! లేదా.” భగవంతుఁడు బలికెను. ‘శక్యమగును’ ఆనం:- అట్టెనచో మహాప్రజాపతిగోతమి తల్లిగతించినప్పటి నుండి తమకుఁ బాలువోసి పెంచి పెద్దజేసినది గదా! ఆమె వినతిని మీరంగీకరించి, స్త్రీలు సన్యసించుట కధికారమీ వలెను.”

భగవంతుఁడనెను : “మహాప్రజాపతి గోతమి నేను జెప్పఁబోవు నెనిమిది నియమములు (అట్టగురుధర్మా) జక్కగఁ బాలించినచో స్త్రీ సన్యసించుటకు నా యాక్షేపణలేదు. ఆ నియమము లివి:

1. భిక్షుణి సంఘమం దెన్ని సంవత్సరము యున్నను జిన్నయనక బెద్దయనక సర్వభిక్షువుల కామె నమస్కరింప వలెను.

2. భిక్షువులు లేని యూరియం దామె వసింపరాదు.

\* ఈ వాల్మీకియొక్క వివరణ మీప్రకరణమందే బైనరా మన్నది. పు: 178 చా.

3. పక్షముదినములకు పైన యుపవసించిగాని, ధర్మోపదేశమును వినుటకుగాని, యెవరై నవచ్చినచో- యీరెండు సన్నివేశములందును భిక్షుసంఘమును విచారింపవలెను.

4. చతుర్మాసముల యనంతరము భిక్షుసంఘము- భిక్షుణి సంఘము 'బ్రవారణ' ♦ యొనరింపవలెను.

5. ఏ భిక్షుణినుండి సంఘాదశేషమైన యాపత్తి ఘటిల్లెనో యామె రెండుసంఘములనుండి కడునైదు దివసములు 'మానత్తమును' \* గ్రహింపవలెను.

6. రెండువర్షము లభ్యసించిన తరువాత యట్టి తరుణ భిక్షుణుకి రెండుసంఘములు 'నుపసంపద' నీవలెను.

7. ఏ కారణముచే గాని భిక్షుణి-భిక్షుకుని నిందించుటకు వీలులేదు.

8. భిక్షుణి-భిక్షువున కుపదేశింపరాదు. భిక్షు వ్రుపదేశింప వచ్చును.

ఆనందుఁ డీ యెనిమిది నియమములను 'గోతమి' కెఱిగించెను. ఆమె వీనిని బాలించుట కంగీకరించినది. దీనిపైని కథ 'యంగుత్తరనికాయము' లోని 'యట్టకనిపాత' మందు న్నది. ప్రజాపతి గోతమికి సన్యాసమునకు సమ్మతియొసంగిన పిదప గౌతముఁ డానందునితో ననెను. 'ఓయీ! యానందా! మన ధర్మవినయమందు స్త్రీలకధికారము లేకున్నచో

---

♦ తనదోషమును జెప్పికొనుటకై సంఘమునకు వినతిసేయుట. 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' పు. 24-26 చూ.

\* సంఘసంతోషమునకై విహారమునకు బైటనుండి రాత్రులు గడపుట; బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ పు. 47 చూ.



నీధర్మము (బ్రహ్మచర్యము) వేయివర్షములుండెడిది. నేడు శ్రీ బ్రహ్మేశ్వరుడు కథికారమిచ్చితిమి. అందుచే నీధర్మమైదు నూలువర్షములు మాత్రమే మనగలదు.

పై కథయంతయు వినయమందు గలదు. 'అంగుత్తర నికాయము'లోఁ గూడ నట్లేయున్నది. అయినను నీగురు ధర్మము లెన్నిదియు నెవరో దర్శాతివారు రచించి యారెంటి యందును జొనిపియుందురని నా యూహ. కారణ మేమన వినయనియమములు రచించుటకు భగవంతుఁ డేపద్ధతి నవలం బించుచుండెనో దాని కీ 'గురుధర్మరచనా పద్ధతి' గేవలము భిన్నముగ నున్నది.

బుద్ధభగవానుడు 'వేరంజా' యను పల్లెకడ నుండెను. అపు డా పల్లెకు జుట్టుపట్టులఁ గలవు వ్యాపించినది. భిక్షువులకు వసింపఁ గష్టమయ్యెను. సారిపుత్తుఁ డా విషయము బుద్ధునకు మనవిజేసి - భిక్షువుల యాచార విచార సంబంధమై గొన్ని గట్టుదిట్టముల నొనర్పవేడెను. భగవంతుఁ డుత్తర మిచ్చి నాడు "సారిపుత్తా! నీ పూరకుండుము. నియమములు రచింప వలసిన యవసరము 'తథాగతునకుఁ' జక్కగాఁ దెలియును అది యాతని యక్కఱ. సంఘమునం దెంతవరకు బాపాచారము బ్రవేశింపలేదో యంతవరకుఁ దన్నివారక నియమ నిర్మాణము బుద్ధుఁ డొనరింపఁడు."\*

బుద్ధుని యీ వచనము ప్రకారమే, సర్వనియమ రచనయు జరగియుండును. ఒకానొక భిక్షుఁ డొక తపో - లేక, పొరపాటునో యొనరించె ననుకొందము. ఈ విషయము

\* 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' పు 52-53 చూ.

బుద్ధుని జెనికెక్కును. ఆతఁడు భిక్షువులను జేర్చి యొక నియమము నుపదేశించును. దాని యర్థము భిక్షువులకుఁ దెలియలేదని బుద్ధునకుఁ దోచినప్పు డా 'సుత్తము' నాతఁడు వివరించును.

మహాప్రజాపతి గోతమి విషయమందు మాత్ర మీ పద్ధతి యుల్లంఘింపఁ బడినది. భిక్షుణీ సంఘమం దేదేని యొక దొసఁగు గన్పించినప్పుడే 'గురుధర్మములు' రచింప వలసి యుండెను. కాని మొదటనే యీ నియమములు వారితలపై రుద్దుట విలక్షణమైన సంప్రదాయము. దీనినిబట్టి నాకుఁ దోచున దిది. "భిక్షువులు సర్వాధికారములు నమ చేతులందుంచుకొనుటకై - యీ ధర్మములను రచించి, తరువాత 'యంగుత్తర నికాయము'నందుఁ జొనిపినారు."

'వినయపిటకము'న కన్నను 'సుత్త పిటకము' బ్రాచీనము. కాని దానియందుగూడ నన్ని సుత్తములును గేవలము బ్రాచీనములుగనే దోచుటలేదు. కొన్ని యితరులు జొన్పించినవియు నున్నవి. వానిలో నిదియొకటి యని నా యభిప్రాయము. క్రీ॥ పూ॥ మొదటి శతాబ్దముననో, లేక రెండవ శతాబ్దముననో 'మహాయానపంథ' గొప్పప్రభ జూపినది. అప్పు డివి రచింపబడి యుండును. 'మహాయాన'మందు సద్ధర్మమనఁగా స్థవిరవాది పంథ. "భిక్షుణీ సంఘస్థాపనచే ధర్మ వినయ మేనూఱు వర్షములు మాత్రమే యుండును. తర్వాత నెక్కడబట్టినను, మహాయాన సంప్రదాయములు వ్యాపించు"నని యీ సుత్తకారుఁ డొక భవిష్యద్వాదమును లేవదీసి నాఁడు. ఆ జొస్యముఁ జెప్పుటయే బుద్ధుని తరువాత నేనూఱు వర్షముల కీ సూత్రములు రచింపబడెననుటకు హేతువు.

భారతవర్షమందుఁ దొట్టదొలుత భిక్షుణీ సంఘమును బుద్ధుఁడే స్థాపించియున్నచో నీ యెనిమిది గురు ధర్మములు నల్ప-స్వల్పముగ నితిహాసములలోనికి దులసూపి యుండెడివి. కాని, వస్తుస్థితి యట్లులేదు. బౌద్ధమున కొకటి రెండు శతాబ్దాలకు ముందే జైనము, మఱికొన్ని సంప్రదాయము లుండినవి. వానిలోఁ బెద్దపెద్ద భిక్షుణీ సంఘములుండెను. కొందఱు స్త్రీలు విదుషీమణులుగఁ గూడ నుండిరి. ప్రజ్ఞావతులకును గొటవలేదు. ఈ విషయము 'పాలీభాషలో ననేకయెడల వచ్చును. వారిపద్ధతి ననుసరించియే బుద్ధుఁడు భిక్షుణీ సంఘ స్థాపనమునకైఁ బ్రవర్తించెను. గణసత్తాక రాజ్యమందును గ్రొత్త కొత్తగ నెలకొన్న 'యేకసత్తాకము'లందుఁ గూడ స్త్రీలకెంతయో గౌరవ ముండెడిది. కనుక భిక్షుణీ సంఘము యొక్క రక్షణకొరకై విచిత్రములైన యీ నియమముల నేర్పరుపవలసిన యవసరమే లేదు. అశోకుని తరువాత నీ పరిస్థితి మారెను. మనదేశముపై యవనులు, శకులు, దండెత్తివచ్చిరి. క్రమక్రమముగా స్త్రీలగౌరవము తగ్గితగ్గి సమాజమందు వారికి వ్యక్తిత్వమేలేకపోయినది. ఆకాలమందు భిక్షుణీ సంఘమును గురించి, యీ నియమములు బయలు దేరుటలో వింత యేమున్నది?

తరుణశ్రమణుఁడు - రాహులుఁడు

భిక్షుసంఘము- భిక్షుణీసంఘము స్థాపింపఁ బడిన తరువాత, తరుణశ్రమణులు- శ్రమణికలు, బ్రవేశింప మొదలు పెట్టిరి. తొట్టతొలుత-బుద్ధుఁడు రాహులుని శ్రమణుని గావించిన కథ 'మహావగ్గ'ము నందున్నది. అది యిది:—

“బుద్ధుఁడు గొంతకాలము రాజగృహ మందుండి ‘గపిలవస్తువు’నకు వచ్చెను. అతఁ డచట నిగ్రోధారామ మందు వసించు చుండెను. ఒకనాఁడు భగవానుఁడు శుద్ధోద నుని యింటిముందటనే భిక్షాటనము సేయుచుఁ బోవు చున్నాఁడు. రాహులమాత యాతనిఁ జూచినది. ఆమె రాహు లునితో వనెను. “రాహులా! ఆ పోవువాఁడు నీ తండ్రి. అతనిని సమీపించి, నీ దాయభాగ మడుగుము. పొమ్ము.” తల్లి మాటలు విని రాహులుఁడు భగవంతుని సమీపించి నిలచెను. రాహులుఁ డన్నాఁడు “శ్రమణా! నీ కీ నీడ సుఖ కరముగ నున్నదా!” బుద్ధుఁడు మానియై ముందుకు గదలెను. రాహులుఁడు “నాకు దాయభాగమిమ్మ”నుచు వెంటఁ దగిలి నాఁడు. ఇర్వురును విహారమును బ్రవేశించిరి. బుద్ధునకు దాయభాగ మొసఁగ బుద్ధిపుట్టెనేమో! సారిపుత్తుని బిలచి వెంటనే రాహులుని శ్రమణుని గావించెను. ఈ వృత్తాంతము శుద్ధోదనునికి రుచింపలేదు. చిన్నవయస్సులో నున్న వారు సన్యసించినప్పుడు వారి బంధుగులకెంత దుఃఖ ముండునో వివరించిచెప్పి, జిఱుతవారికి శ్రమణత్వ మియవలదని బుద్ధునకు విన్నవించెను. అల్పవయస్కులకు శ్రమణత్వ మివ్వ రాదని బుద్ధుఁడు శాసించినాఁడు.”

ఈ కథ చారిత్రకదృష్టి కాగుటలేదు. దానికి కారణములు రెండు. 1. శుద్ధోదనుఁడు గపిలవస్తువునందుఁ గాపుర ముండలేదు. 2. నిగ్రోధారామము బుద్ధుని యుత్తర వయస్సున గట్టఁబడినది. ఆ సమయమున, రాహులుఁ డల్ప వయస్కుఁడు గాడు. ఈ కారణములతో నీ కథ బుద్ధుని

నిర్వాణానంతరము గొన్ని శతాబ్దముల తరువాత రచింపఁబడి 'మహావగ్గ'లో జేర్చఁబడి యుండును.

బుద్ధుఁడు రాహులునకు శ్రమణక దీక్ష నొసఁగెను. అప్పుడు రాహులుని వయసు యేడేండ్లు. అని 'అంబ లట్టిక రాహులో వాద సుత్తము'యొక్క యట్ట కథ యందున్నది. ఇది నిజమని బౌద్ధులు నేటికిని నమ్మెదరు. బోధిసత్త్వుఁ డిల్లు వదలునాటికి రాహుల కుమారుఁడు జన్మించి నాఁడు గదా! అప్పుడు శ్రమణక దీక్షనాటి కా కుమారుఁ డే డేండ్లు వాఁడగుట సంభవింపదు. ఎందు కనఁగా నిల్లు వదలిన బోధిసత్త్వుఁ డే డేండ్లు దప మొనర్చెను. తత్త్వబోధ గలిగిన వెనుక మొదటి చాతుర్మాస్యము 'వారణాసి' యందు గడపినాఁడు. తరువాత భిక్షు సంఘ స్థాపన కొక వర్షము బట్టి యుండు నను కొందము. అప్పుడు రాహుల కుమారుఁడు శ్రమణక దీక్ష గైకొను నాటి కే డేండ్లు వాఁ డగుట సాధ్యమగునా!

రాహులు నకు శ్రమణక దీక్ష యెట్లొసఁగ బడినది. ఈ నిర్ణయము 'సుత్త నిపాతము' లోని రాహుల సుత్తము నుండి యూహించుట యుక్తము. దాని భాషాంతరీకరణ మీ క్రింద నివ్వఁ బడుచున్నది.

1. బుద్ధుఁడు :- సతత పరిచయముతో నీవు పండితుల కవజ్ఞ సేయవా! మనుష్యులకు జ్ఞాన ఖిద్యోతుని గాన్పింపఁ జేయుటకై యోగ్యసేవను నొనర్తువా!

2. రాహులుఁడు :- సతత పరిచయముతో నేను బండి  
తుల కవజ్ఞ సేయను. మనుష్యులకు జ్ఞాన ఖిద్యోతుని గాన్పింపఁ  
జేయుటకై సద్యోదితమైన సేవ యొనర్తును.

పైనిఁ జెప్పినది ప్రాస్తావిక గాథ.

3. బుద్ధుఁడు ప్రియ భాషణములతో మనసును గరగించు  
వాడా ! నీవు పంచేంద్రియముల పంచ కామోష భోగముల  
వర్జించి యింటి నుండి గదలుము. దుఃఖమును నాశన  
మొనర్చుకొన్న వాఁడవు గమ్ము.

4. కళ్యాణ కరులైన మిత్రులతో మెలగుము. మనస్సును  
గలఁగించు-కల్లోలములు లేని యేకాంత స్థానమందు వసిం  
పుము. మితాహారివి గమ్ము.

5. చీవరము, పిండపాతము, ఔషధము, శయనాసనము  
వీనిపై తృప్ణును ధరింపకుము. పునర్జన్మ నందకము.

6. వినయము యొక్క నియమమును సంయమముతోఁ  
బాలింపుము. పంచేంద్రియములకు లోబడకుము. యకా  
మందు స్మృతి యుంచుకొమ్ము. వైరాగ్య పూర్ణుఁడ  
వగుము.

7. కామ వికారములచే మిశ్రితములైన శుభ నిమి  
త్తముల వదలి పెట్టుము. ఏకాగ్రత, సమాధి, వీనిని సంపా  
దించిపెట్టు నశుభ నిమిత్తముల మాటి మాటికిని భావిం  
పుము.\*

\* ఆ శుభ భావన గుఱించి 'సమాధి మార్గ' పు. 49-58 చూ:

8. నిర్వాణమును భావింపుము. అహంకారమును వర్జింపుము. అహంకారమును నాశన మొనర్చిననే నీవు శాంతిని బొంద గలవు.

ఈ విధముగ బుద్ధభగవానుఁడు బై గాధలను రాహులునకు మాటిమాటి కుపదేశించుచుండెను.

'సగటు'కు బైగాధ లెనిమిది. వానిలో నొక్కటి రాహులుని యుత్తరము. మొదటి గాధలో బండితునిగురించి బ్రస్తావించినాఁడు గదా బుద్ధుఁడు! ఆ పండితుఁడు సారిపుత్తుఁడే యగునని 'యట్టకథాకారుని' యభిప్రాయము కావచ్చునుగూడ. రాహులుఁడు జిటుతవాఁడుగ నున్నప్పుడే బుద్ధభగవానుఁ డాతనిని సారిపుత్తుని పర్యవేక్షణక్రింద నుంచెను. మఱి-మొకటి రెండు వర్షములు గడచిన వెనుక రాహులునకు బై యుపదేశము లొసఁగి యుండును. ఎందుకనగా నా 'సుత్తము'న బ్రస్తావింపఁబడిన విషయములు గేవలము జిన్నపిల్లవాని కర్థమగునవి గావు. రాహులుఁడు శ్రమణకుఁడు గాకముందే "నిపు శ్రద్ధాపూర్వకముగ - గృహము నుండి వెడలి దుఃఖముల నాశ మొనర్చువాఁడవు గమ్ము." యని యుపదేశమిచ్చుట బొసఁగదు గదా?

బ్రాహ్మణ కుమారులు గురుగృహములకు వెళ్ళి - బ్రహ్మచర్యా పూర్వకమైన వేదాధ్యయనము గావించురు. పిదప దమ యభిరుచి ననుసరించి గృహస్థాశ్రమమో, దపశ్చర్యయో యారంభింతురు. అటువంటి పద్ధతియే రాహులుని యెడగూడ జరగియుండవలెను. రాహులునకుఁ గొంత జ్ఞాన మేర్పడవలెనను నుద్దేశముతో భగవానుఁ డాతనిని సారిపుత్తు

నకు స్వాధీనపరచి యుండును. బ్రహ్మచర్యము నవలంబింప నిది - రాహులునకు సారపుత్తునితో నుండుట బాసంగదు గదా! వయస్సు వచ్చిన తరువాత రాహులుండు గృహస్థాశ్రమమున బ్రవేశించుచేమో యని తలచి బుద్ధుఁ డాతనికి బై యుపదేశ మొసంగినాఁడు. ఈ రాహులుని వృత్తాంతము నాధారముగ దీసికొని 'మహాసగ్గ' కారుండు శ్రమణక వృత్తాంతము విస్తృతమైన కథలుగాఁ బెంచి వ్రాసెను.

### ఇతర శ్రమణకులు

బుద్ధుని జీవితమందు - అల్పవయస్సున - సంఘమున జేరిన శ్రమణకులు జాలకొద్దిమంది. ఇతర సంప్రదాయముల నుండి - యేపరివ్రాజకులు బౌద్ధసంఘమున జేరుదురో - వారు నాలుగు నెలలు 'బూర్వసేవ' సేయవలసి యుండెను. శ్రమణకుల విషయమందీ యాచార మింకను యెక్కువయ్యెనని దోచును. 'పిఘనికాయ'మందు 'మహాసీహనాద సుత్తము' కడపట నొకగాథ యున్నది. కాశ్యప పరివ్రాజకుండు భిక్షు సంఘమున జేర నిచ్చగించెను. అపుడు భగవానుఁ డాతనితో "గాశ్యపా! యీ సంప్రదాయమునందొక నియమ మున్నది. ఇతర మార్గములనుండి యెవరై నను - దీనియందుఁ జేరఁ దలఁచినచో - వారు నాలుగు నెలలు 'బూర్వసేవ' సేయవలెను. ఈ నాల్గునెలల తర్వాత వారిపై బౌద్ధభిక్షువులకు విశ్వాసము గలిగినచో వానికి 'బ్రవజ' నొసంగి - సంఘమున జేర్చి కొందురు. ఈ నియమమున కపవాద సూత్రమేదియు లేదు"



కాశ్యపుఁడట్లే గాని మృన్నాఁడు. నాలుగునెలలు గడచెను. భిక్షువుల కాతనిపై నమ్మకముగల్గినది. కాశ్యపుఁడు బౌద్ధభిక్షు వై నాఁడు.

### శ్రమణక సంస్థయొక్క యభివృద్ధి

శ్రమణకుల సంఖ్య-బుద్ధుని 'పరినిర్వాణా' నంతరము బ్రహ్మాండముగ వృద్ధిజెందెను. కడకుఁ జిన్నతనమున శ్రమణకులై భిక్షులైనవారిసంఖ్యయే యెక్కువైపోయినది. దీనితో ననేకదోషములు గలిగెను. బుద్ధభగవానుఁడు- యాతని ప్రముఖశిష్యులు యెవరికి సంఘదీక్ష నొసఁగిరో వా రెల్లరు బ్రపంచానుభవ మింతకుముందే గడించికొన్నవారు. దాని లోతుపాతులు గ్రహించినవారు. వారి మనస్సులు, మరల లోకమువైపు బరువెత్తుట సులభసాధ్యముగాదు. కాని జిన్నతనమునందే సన్యాసదీక్ష నిచ్చి ప్రపంచమునుండి యెవరిని బై టికిలాగిరో, వారి మనస్సులు సంసారమువైపు బరుగిడుట సహజమే. అయినను, బాహిరముగ, బ్రాపంచికములైన పనులొనర్చుటకు వారికి భయము. ఆంతరికములైన మనస్సుల నెవ్వరు సూతురు?

వారిలో మానసికదోషములు దిక్కులేనన్ని బెరిగెను. బౌద్ధభిక్షు సంఘము లస్తమించుటకుఁ గొన్ని ప్రముఖకారణములున్నవి. వానిలోగూడ నిది ప్రధానమైనది. శ్రమణకుల వలెనే శ్రమణికుల సంస్థలుగూడ బెరిగెను. శ్రమణకు లెప్పుడును భిక్షుకుల పర్యవేక్షణక్రింద నుండెడువారు. శ్రమణికులు భిక్షుణీసంఘముల యాశ్రమమునం దుండిరి.

## శ్రావక సంఘములయొక్క నాల్గువిభాగములు

బుద్ధుఁడీ భిక్షుసంఘమును నాల్గు రీతులుగ వింగడించెను. ఆ విభాగమందు-శ్రమణకులు, శ్రమణికలు జేరలేదు. దీనిని బట్టి బుద్ధుఁడు జీవించినపుడు వీరిసంఖ్య జాల తక్కువయని తోచుచున్నది. భిక్షువులు, భిక్షుణిలు, ఉపాసకులు, యుపాసికలు, యివిమాత్రమే బుద్ధుఁడొనర్చిన శ్రావకసంఘ భేదములు.

భిక్షు సంఘముయొక్క కార్యకలాపము జాలపెద్దది. దీనిలో సందేహము లేదు. కాని- భిక్షుణిలు, నుపాసికలు వీరి జవాబుదారీకూడ జిన్నదిగాదు. వీరు భిక్షుసంఘముయొక్క యభ్యున్నతిని బుష్కలముగఁ బెంచినట్లు 'ద్రిపిటక వాఙ్మయము' నం దనేక సాక్ష్యము లున్నవి.

## స్త్రీల పరిస్థితి

బుద్ధుని ధర్మమార్గమందు స్త్రీ-పురుషులకు భేదము లేదు. వారికి ధర్మసాధనమందు బురుషుల కున్నంత 'హక్కు' డెడిది. సోమాభిక్షుణి మారునితో నొనర్చిన యీ సంవాదము విందము గాక!

రెండు యామములవేళ 'సోమా' భిక్షుణి శ్రావస్తీ దగ్గరి 'యంధవనము'లో ధ్యాన మొనర్చుటకైఁ గూర్చున్నది. అపుడు మారుఁ డామెకడ కగుదెంచెను. మారుఁ డన్నాఁడు.

“యన్తం ఇసీహి పత్తబ్బం తానందు రభి సంభవం  
నతం ద్వంగుల పజ్ఞాయ సక్కాపప్పోతు మిత్థియా”

“నిర్వాణము ఋషులకే బొందుటకు సాధ్యమైనది. అది యత్యున్నతమైనది. దానిని స్త్రీలు బొందుటకు సాధ్యముగాదు.”

సోమాభిక్షుణి మారున కీ క్రింది యుత్తర మిచ్చెను.

“ఇత్థి భావో, కిం, కమిరా చిత్తంహి సుసమాహితే  
జ్ఞాణమ్మి వత్తమానమ్మి సమ్మా ధమ్మం విపస్సతో  
యస్స నూన పియా ఏవం ఇత్థాహం పురిసోతివా  
కించి వా పన ఆస్మీతి తం మారో వత్తు మరహతి\*”

“చిత్తము సుసమాహితమైనప్పుడు- జ్ఞానము వర్తమానమైనపుడు-ధర్మము నెఱుంగ యత్నించు వ్యక్తికి స్త్రీత్వమెట్లు బాధకము? ఎవ్వరికి నేను స్త్రీ యనిగాని- బురుషుడననిగాని- నేనిట్టి వాడననిగాని యహంకారమున్నచో వారి కడకేగి నీమాటలు జెప్పుము.”

తన్ను ‘సోమాభిక్షుణి’ యొడించిన దని తెలిసికొన్న మారుడు విన్ననైన మొగముతో నటనుండి వెడలిపోయెను.

ఈ సంవాదము గావ్యమువలె నున్నది. కాని- బౌద్ధ సంఘమున స్త్రీల పరిస్థితి యెట్టిదో, దానిని స్పష్టముగఁ జూపించు చున్నది.

\* భిక్షుణీ సంయుత్త, సుత్తము 2.

• అహంకారము మూడు రీతులు. (1) నేను శ్రేష్ఠుడ ననెడు మానము. (2) నేను సదృశుడ ననెడు మానము. (3) నేను హీనుడ ననెడు మానము. విభంగము (P. T. S) పు: 346 మఱియు 353.

## నిర్వాణమార్గమందు శ్రావకుల నాలుభేదములు

నిర్వాణ మార్గమందు శ్రావకులలో నాలుగు భేదములున్నవి. అవి-‘సోతాపన్న-సకదాగామి-అనాగామి-అరహన్’ యనెడునవి. ‘1. సక్కాయ దిట్టి 2. విచికిచ్చా 3. శీలబ్బత పరామాస’ములు. నాశ మొనర్చి కొనుట చొలుతటి స్థితి యగును. ‘సక్కాయ దిట్టి’ యనఁగా నాత్మభిన్నమై నిత్యమైన దనెడు దృష్టి. ‘విచికిచ్చ’ యనఁగా బుద్ధుఁడు-ధర్మము-సంఘము వీనియందలి యవిశ్వాసము. ‘శీలబ్బత పరామాస’ యనఁగా, స్నానాదిక వ్రతములు- నుపవాసములు- వీనిచేత, ముక్తి గలుగు ననెడు విశ్వాసము. ఈ మూడు బంధములు నాశనమైనచో నట్టి శ్రావకుడు ‘సోతాపన్నుఁడు’. ఆ మార్గమందు వాఁడు దిరముగానిలచిన ‘సోతాపత్తి ఫలట్టుఁ’\*డగును. కామ వాసనలు నశించి, క్రోధ బంధము శిథిలమై యజ్ఞానము దక్కువై నచో నాశ్రావకుఁడు ‘సకదాగామి’. వాఁడాస్థితియందే స్థిరుడైన ‘సకదాగామి’ ఫలట్టుఁడు. పైని చెప్పిన యైదు బంధములు సంపూర్ణముగ వీడిన శ్రావకుఁడనాగామి. ఆమార్గమున స్థిరమైనవాఁడు ‘అనాగామి ఫలట్టుఁడు.’ రూపరాగములు-అరూపరాగములు-మానము-ఉదచ్ఛ-అవిద్య-యీ యైదు సంయోజనములు, నాశన మొనర్చి కొన్నచో వాఁడర్హతుఁడు. రూప రాగమనగా బ్రహ్మలోకాది ప్రాప్తికై యుచ్చ; అరూప రాగమనుటకు రూపములైన దేవ లోకములఁ జూందు నాశ యని యర్థము. రూపమనగా నహంకారము. భ్రాంత చిత్తత ‘ఉద్ధచ్ఛ’. ‘అవిజ్ఞ’యే

\* ఫలస్థుఁడు;

యవిద్య; అర్హతుని స్థితి యందే స్థిరముగ నున్న వాఁడు 'అరహం ఫలఘ్నఁడు'. ఈ రీతి శ్రావకులు నాలుగు లేక యెనిమిది భేదము లొందురు.

చిత్ర- విశాఖులు గృహస్థులు. వీరనాగాములైరి. ఆనందుడు భిక్షువు. ఇతఁడు బుద్ధుని కాలమందుఁ గేవలము 'సోతా పన్నుఁడు' మాత్రమే యయ్యెను. 'క్షేమ' 'ఉత్పల వర్ణ' మొదలైన స్త్రీ 'లర్హత్ఫలము' నంది కొనిరి. అనఁగా నర్థమేమి? నిర్వాణ మార్గమందు సాఁగి పోవుటకు స్త్రీత్వము గాని, గార్హస్థ్యము గాని యడ్డంకులు గావనియే గదా!

సంఘము యొక్క ప్రతిష్ఠ

“బుద్ధం సరణం గచ్ఛామి  
ధమ్మం సరణం గచ్ఛామి  
సంఘం సరణం గచ్ఛామి”

ఈ మూఁటిని శరణ గమన మందురు. నేటికిని బౌద్ధు లీ 'శరణ గమన'మును బలుకుదురు. ఈ పరిపాటి బుద్ధుని కాలమందే మొదలయ్యెను.

తన ధర్మ భార మంతయు బుద్ధ భగవానుఁడు సంఘమునకే యొప్పించెను. ఈ విషయము జాగ్రత్తగ గమనిపఁ దగినది. ఈ పద్ధతి యే ధర్మమందును లేదు. ఏసుక్రీస్తు “కష్టపడుచున్న జనులారా! భారాకాంతు లైన జనులారా! మీ రందఱు నా కడకు రండు. నేను మీకు విశ్రాంతి నిత్తు ననెను.\*

\* Matthew, 11, 28.

## కృష్ణుడు భగవద్గీతలో -

“సర్వ ధర్మాన్ పరిత్యజ్య మామేకం శరణం వ్రజ :

అహం త్వ సర్వపాపేభ్యో మోక్ష యిష్యామి మాకుచః”\*

“సర్వ ధర్మములను పరిత్యజించి నన్నే శరణు బొందుము. నిన్ను సర్వపాపములనుండి విముక్తుని జేయుదును. శోకింపకుము !”

కాని, బుద్ధుని బోధయే వేటొక తెలుగు. ఆయన “నేవు బుద్ధ ధర్మమును, సంఘము నాశ్రయించుము. నీ యొక్క పరిశ్రమచే సర్వ దుఃఖములును నాశన మొనర్చుము. లోక దుఃఖముల దగ్గింపుము.”

ప్రపంచమందు సుజ్ఞానులు - శీలవంతులైన స్త్రీ పురుషులను గొప్పసంఘముగ జేర్చి - వారిని మన మాశ్రయించి నచో-దుఃఖవినాశము యొక్క మార్గము సుగమముగాదా?

## సంఘమే సర్వమున కగ్రగామి

బుద్ధుడు భిక్షుసంఘమున కొకనాయకు నేర్పాటు చేయలేదు. బుద్ధసంఘ మంతయు గలిసి - సంఘకార్యములు గావింపవలెను. ఇదే యాతని నియమము. ‘ఏకసత్తాక రాజ్య పద్ధతి’లోఁ బుట్టిపెరిగిన జనులకు బుద్ధుని యీ పద్ధతి వింతగాఁ గన్పించుటలో నాశ్చర్యము లేదు.

బుద్ధుడు నిర్వామందిన కొద్దిరోజులకు జరిగినవృత్తాంతము. అప్పుడానందుడు రాజగృహమందుండెను. ప్రద్యోత

నుని వలని భయముతో నజాతశత్రుఁడు రాజగృహము కోట, క్రొత్తడములు బాగుపఱచుట కుపక్రమించినాఁడు. ఈ కార్యము 'గోపకమోగ్గల్లాను'న కొప్పింపఁబడెను. ఒక నాఁడాయుష్మంతుడైన యానందుఁడు రాజగృహమునందు భిక్షుకై వెడలినాఁడు. కాని భిక్షౌటనమున కింకను సమయము గాలేదు. అతఁడు మోగ్గల్లానుని సమీపించెను. మోగ్గల్లాను డానందున కాసనమువేసి, దాను క్రింద నధివసించెను. వారిద్దరి కీ సంవాదము జరగినది. 'బుద్ధభగవానునితో సమానమైన గుణములు గల భిక్షువు వేరొకడున్నాడా?'

ఆనందుఁడు:- 'లేదు.'

ఇంతలో 'వస్సకార బ్రాహ్మణుఁ' డచటికి వచ్చెను. అతఁడు మగధదేశ ప్రముఖ మంత్రి. వీరిద్దరికి జరగిన సంవాదము నాతఁడు విచారించి దెలిసికొని యానందు నిట్లు ప్రశ్నించెను. 'బుద్ధులు బరినిర్వాణమైరి గదా! వారు వేరొక్కని దమ స్థానమునకెన్నికొనలేదా? ఎన్నికొనకున్నచో భిక్షు సంఘమెవ్వరిని శరణు జొచ్చుట?'

ఆనందుఁడు:- వారెవ్వరి నెన్నుకొనలేదు.

వ॥ బ్రాహ్మణుఁడు:- తమ యనంతరము దమ స్థాన మాక్రమించుటకై యర్హులెవ్వరైన నున్నారని బుద్ధునకుఁ దోపలేదా?

ఆనందుఁడు:- తోపలేదు.

వ॥ బ్రాహ్మణుఁడు:- అట్టైనచో నీకుఁగాని భిక్షుసంఘమునకుఁగాని నాయకుఁడెవ్వడును లేడన్నమాట. మఱి యీ సంఘ కార్యము లెట్లు సమగ్రముగ జరగును?

ఆనందుడు:- మాకెవ్వఁడును నాయకుఁడు లేఁడని భావింపకుము. బుద్ధభగవానుఁడేర్పఱచిన వినయ నియమములే మా నాయకుఁడు. ఎప్పుడైన భిక్షులొక్కచోఁ జేరినచో వారందఱు నియమములను దమలోఁదాము విచారించి కొందురు. మా భిక్షువులలో నెవఁడేని యొక నోషమొనర్చినపుడు - వాఁడే దనతప్పును తెలియబరచి ప్రాయశ్చిత్త మొనర్చికొనును... .. అట్లే యెవఁడేని యొకభిక్షువు శీలాది గుణములచేత సంపన్నుడైనచో, నతనిని మేమందఱు గలసి యభినందింతుము. గౌరవింతుము.

వస్సకార బ్రాహ్మణుఁడజాత శత్రుని మంత్రి. ఎవఁడైన నొకఁడు సర్వాధికారి లేనిది 'రాజ్యవ్యవస్థ' పరళముగ జరుగుట సాధ్యము గాదని యాతని విశ్వాసము. ఒకవేళ బుద్ధుఁడు దన స్థాన మెవ్వరికి నేర్పాటు సేయక పోయినను - దక్కిన భిక్షులైనను జేరి యొక వ్యక్తి నాస్థానమున కెన్నికొన వలెనని యాతని తలఁపు. కాని యిట్టి సర్వాధికారి లేకయే బుద్ధుని తర్వాతఁగూడ సంఘకార్యములు పరళముగ సాగి పోయినవి. దీనినిబట్టి బుద్ధుఁడేర్పాటు సేసిన సంఘరచన సమర్థమైన దనుటకు సందేహింపఁ బనిలేదు.

—...—





రెండవ భాగము

## అనుక్రమణిక

ఏడవ ప్రకరణము - ఆత్మవాదము  
ఎనిమిదవ ప్రకరణము - కర్మ యోగము  
తొమ్మిదవ ప్రకరణము - యజ్ఞ యోగములు  
పదవ ప్రకరణము - జాతి భేదము  
పదు నొకండవ ప్రకరణము - మాంసాహారము  
పండ్లెండవ ప్రకరణము - దినచర్య  
పరిశిష్ట భాగము - మొదటిది:—

‘గౌతమ బుద్ధుని చరిత్రలోఁ జొచ్చిన  
‘మహాపదాన సుత్త’ ఖండములు

పరిశిష్ట భాగము - రెండవది:—

‘వజ్ఞి రాజ్యము యొక్క యభ్యున్నతికై  
యేడు నియమములు’

పరిశిష్ట భాగము - మూడవది:—

‘అశోకుని భాబ్రూ శిలా. లేఖము - దాని  
యందు నిర్దిష్టములైన సూత్రములు’

# ఏ డ వ ప్ర క రణ ము

## ఆ త్మ వా ద ము

### ఆత్మవాదులైన శ్రమణులు

నివాప సు త్తమునందు బుద్ధ సమకాలీనులైన శ్రమణ బ్రాహ్మణులు నాల్గు తెఱఁగులవా రని జెప్పఁ బడినది. ఈ విభాగము స్థూలముగ మాత్రమే. వారిలో మొదటివారు సోమపాయులు. యజ్ఞయాగ కరణైక తత్పరులు. సోమ పానమున గల్గెడు సుఖముతోనే మోక్షము లభించు ననెడు వారు. ఋషులు, మునులు రెండవ తెగవారు. వీరు సోమ పానమును నిరసించిరి. అడవులలో నివసించిరి. కఠినతర తపశ్చర్యను సాధించిరి. వీ రట్లే యడవులలోఁ జాల కాలము నిలువలేక పోయినారు. మరల జనత లోనికి వచ్చి - యా సుఖమునే యాదరింప దొడఁగిరి. పరాశరుఁడు, ఋష్య శృంగుఁడు మొదలైన వారీ తెగవారే. మూఁడవ పద్ధతి వారు శ్రమణ బ్రాహ్మణులు. పల్లెల చుట్టు పట్టులనే నివ సించుచు మెలఁగు చుండిరి. వీరు మితాహార భోక్తలు. కాని, యాత్మ వాదానురక్తులు. ఆత్మ శాశ్వతమా! గాదా! యను-పవిత్రేని నిరంతర వాద పరంపరతో వీరి జీవితములు గడచెడివి. అగుటచే వీరును మారుని జాలమునకుఁ జిక్కిన వారే. బుద్ధ భగవానుఁ డీ యాత్మ వాదమును వదలిపెట్టి, తన తత్త్వమును సత్యముననుసరించి నిర్మించెను. కనుక నీ

బౌద్ధ శ్రావకులు మారుని వలలోఁ జిక్కికొన లేదు. వీరు నాల్గవ తెగవారు.

బుద్ధుఁ డీ యాత్మవాదమును నెందుకు వదలి పెట్టెను? ఈ విషయమును విచారించుటకు ముందా కాలములోని యాత్మవాదము యొక్క విభేదము లేవో తెలిసికొనుట మంచిది. బుద్ధుని కాలమందు 62 శ్రమణ పంథ లుండెనని మూఁడవ ప్రకరణమున జెప్పికొంటిమి. వానిలో నేది గూడ నాత్మవాద జాలికనుండి దప్పించి కొన్నదిగాదు. ఈ యాటు వదిరెండు శ్రమణపంథల మార్గము లెట్టివో దెలిసికొనుటకు మన కీనాఁడు సామగ్రీసంపత్తిలేదు. కాని - వానిలో ముఖ్య మైనవి యాటు. వీని వివరములు 'పాలీ' భాషలో నక్కడక్కడ గన్పడును. వాని సాయముతో నితర శ్రమణ బ్రాహ్మణుల యాత్మవాదపుఁ దెరువులు, కొంతవఱకు మన మూహింపవచ్చును.

### అక్రియావాదము

ఈ యాటిటిలో నక్రియావాదము మొదటిది. దీని పురస్కర్త పూరణ కస్సపుఁడు. ఆ వాదముయొక్క సారాంశ మిది. “ఒకఁ డేమిజేసినను; జేయించినను బాపములేదు. మరి యొకని నఱకినను, నఱకించినను, గట్టము గలిగించినను, యితరులచేతఁ గలిగింపఁ జేసినను, శోకము నొసఁగినను, మఱియొకనిచే నితరునికి గలిగింపఁ జేసినను - దీనిలో నేపాపమునులేదు. ప్రాణులనుఁ జంపుట, యింటిదోపిడి, దొంగతనము, దారిదోపిడి, పరదారగమనము, యసత్య భాషణము, యివి దాను

జేసినను- జేయించినను గూడఁ బాపము సున్న. తీక్షణధార గల యొకచక్రము - యొకానొకని మాంసము గోసి కుప్పలు వేసె ననుకొండము. లేక బ్రపంచముపై నున్న యన్ని ప్రాణుల మాంసమును గోసి కొండలు వేసె ననుకొండము. దానిలో దోష మెవరిది? మనుష్యుఁడు గూడ సంతే. గంగా నదియొక్క దక్షిణ తీరమునకు వెళ్ళి, యచట, నొకనిని నటకి నను, నటకించినను, భయపఱచిను, భయపఱపించినను, బాపము సున్న. గంగానదియొక్క యుత్తరతీరమందు దాన మిచ్చినను - యిప్పించినను, యజ్ఞము సేసినను, జేయించినను బుణ్యము వీసమంతరాదు. దానధర్మములు - సంయమ సత్య భాషణాదులు వీనితోఁ బుణ్యములేదు.”

### నియతివాదము

మఖిలిగోసాలుఁడు - దీని నాయకుఁడు. దీనికి ‘సంసారశుద్ధివాద’ మనియు బేరు. ఆతని సిద్ధాంత మిది. “ప్రాణుల యపవిత్రతకు- హేతుకరణములులేవు. ‘హేతు కరణములు లేకయే ప్రాణి యపవిత్రము.’ అట్లే - దాని శుద్ధికిని హేతువులేదు. కరణములేదు. పై రెంటి యపేక్షలేకయే బ్రాణి శుద్ధుఁడగును. స్వతస్సామర్థ్యముతో నేదియు నగుట లేదు. ఇతరుల సామర్థ్యముతోఁగూడ నింతియే. బలవీర్యములు, బురుషశక్తి, బురుషపరాక్రమము యివియన్నియు వట్టి పదములే. సర్వసత్యములు-ప్రాణులు, సర్వభూతములు, నన్నియు నవశములు. దుర్బలములు. నిర్వీర్యములు. ఇవి నియతి, లేక స్వభావము- వీనియొక్క సంబంధముతోఁ బరిణాతము లగును. ఆటింటిలో నేదో యొక జాతియందు జన్మించి, సుఖదుఃఖము

లనుభవించును. .... చతురుడుగాని, మూర్ఖుడుగాని, వీరిక్వరును, నెనుబడినాల్గు లక్షల మహాకల్పము లనెడు చక్రము లలోఁ దిరిగిన తరువాతనే దుఃఖనాశము నందునది. 'శీల, వ్రత, తపాదులతోఁగాని - బ్రహ్మచర్యముతోఁగాని - యపరిఘోకర్మము పక్వమొనరింతును. పరిపక్వమైన కర్మఫలము ననుభవించి దానిని నాశనమొనర్తును' ఇట్లెవఁడైన నన్నచో వాఁడూఱక ననుకొనవలసినదే. ఈ సంసారమున సుఖదుఃఖములు బరిమిత ప్రమాణములతో నున్నవి. ఈ ప్రమాణము ముందే నిర్ణీతము. దీనిలో నెచ్చుతగ్గు లొనర్చుట కెవ్వనికిని, నధికారములేదు. చతురుడుగాని - మూర్ఖుడుగాని యీ సమగ్రభ్రమణముల యనంతర మే దుఃఖనాశమును బొందుట కర్హులు."

### ఉచ్చేదవాదము

"దానయజ్ఞ హోమాదులలో నేమియు లేదు. చెడ్డ పనులయొక్క ఫలముగాని, బరిణామముగాని హుళక్కి. ఇహ లోక-పరలోకములు, మాతా - పితలు, స్వర్గ - నరకవాసులు, యీ ప్రాణులు గగన సుమము. ఇహలోక పరలోకము లెఱిగి సమగ్ర జ్ఞానముతో నితరులకుఁ దెలుపు తత్త్వజ్ఞులు, యోగ్య మార్గ నివిష్టులైన శ్రమణ బ్రాహ్మణులు - వీరి అందఱును మిథ్యయే. మనుష్యుడు నాల్గు భూతపదార్థముల సమ్మేళనము. వాఁడు మరణించినప్పుడు పృథివీపదార్థము పృథ్విలోఁ జేరును. అట్లే యాపస్తేజో వాయుపదార్థములు వానివానిలో మిళితము లగును. ఇంద్రియము లాకాశమున జేరిపోవును. చచ్చినవాని 'నితరులు' బాడెవై స్మశానమునకు మోసికొని

పోవుదును. వాని గుణావ గుణములగుఱించి! జర్చింతురు. ఆ శవముయొక్క యెముకలు - మొదలైనవి భస్మమై పోవును. అంతే. ఇంక మిగులున దేమున్నది? దానములు - మొదలైన గడబిడ మూర్ఖుల విశ్వాసము. ఆ స్థికవాదము వ్యర్థము. కేవల శబ్దచాతుర్యము, శరీరము నాశనమైపోయిన మూర్ఖుఁడు లేక చతురుఁడు యిర్వురు నొకేరీతి యుచ్చేదింపఁబడుదురు. వినాశమే వారి కడ." ఈ వాద 'మజ్జిత కేశకంబలుఁడు' బ్రచారము సేసెను.

### అన్యోన్య వాదము

'పకుథ కచ్చాయనుఁ' డన్యోన్యవాదకర్త. ఆతనివాదమిది: 'ఏడు పదార్థముల నెవ్వఁడును జేసినది లేదు. జేయించినదియు లేదు. నిర్మించినదియు లేదు. నిర్మింపఁజేసినదియు లేదు. అవి వగధ్యములు. కూటస్థములు. నగరద్వారముపై నున్న స్తంభము\* వలె నచలములు కదలవు. మార్పడవు. పరస్పరము బాధించికొనవు. పరస్పరము సుఖదుఃఖములు గూడఁ గల్గించికొనవు. ఇవి పృథి వ్యాపస్తేజో వాయువులు. సుఖ-దుఃఖ జీవములు. ఈ యేడిటిని నాశముసేయువాఁడు - జేయించువాఁడు - జెప్పవాఁడు-వినువాఁడు-దెలిసినవాఁడు - వీనిని యధావత్తుగా వర్ణింపగల వాఁ డెవ్వఁడును లేడు. తీక్షణ

\* ఏనుఁగు నగరద్వారములను, సులభముగఁ గుంభ స్తంభములలో భేదింపరాదని, చూ ద్వారములకెదురుగా నొక స్తంభమును నాపెడువారు. ఆ స్తంభమునకు 'పావీ' భాషలో 'ఏవీ' యందురు. 'ఇందభీల' మనియుఁబేరు.



శస్త్రముతో నొకని కాలు నటకెనచో వానిజీవము బోదు గదా ! అట్లే నీయేడు పదార్థముల నడుమనున్న యవకాశమును శస్త్రముతో గ్రుచ్చిన ఫలము శూన్యము.

### విక్షేపవాదము

సంజయ బేలట పుత్తుఁడు విక్షేపవాది. “పరలోకమనగా నేమి ? యని విచారించిన - దాని రూపు రేఖలుఁ గొంత యైనను నాకు భాసించినచోఁ బరలోక మున్నదన గలను. నా కట్లు భాసించుట లేదు. పరలోకము లేదనుట కును- నాకుఁ దెలియదు. స్వర్గ-నరక వాసులైన జీవులున్నారో ; లేదో ! తథాగతుఁడు మరణాంతర ముండునో ; లేదో ! వీనిలో నేది గూడ నాకుఁ దెలియుట లేదు.”\* ఇది యతని వాదము.

### చతుర్యమ సంవర వాదము

‘నిగంతనాథ పుత్తుఁడీ వాద పురస్కర్త. ఈ నాల్గు యామముల విషయము గొంత ‘సామంజ ఫలసుత్తము’న వచ్చును. కాని - యది యపరి పూర్ణము. అహింస-సత్యము-యస్తేయము - యపరి గ్రహము యీ నాల్గు యామములు పార్శ్వముని యుపదేశించెనని జైన గ్రంథములలోఁ గలదు. మహావీరస్వామి బ్రహ్మచర్యమును గూడ వీనిలోఁ జేర్చి

\* ‘సామంజ ఫలసుత్తము’న నిగంతనాథపుత్తుని ‘చతుర్యమ సంవరవాదము’ విక్షేపవాదమునకు ముందుజేర్పఁబడినది. కాని ‘మజ్ఞిమ నికాయము’ ‘చూళసారోపమ సుత్తము’ మొదలగువానిలోఁ గడపటఁ జెప్పఁబడెను.

నాఁడు. కాని - బుద్ధ సమకాలీనులైన 'నిర్గ్రంథు'లలోఁ (జైన లోకాంతులు) గూడ నాల్గు యామములకు - మన్నన యున్నది. నాల్గు యామములు - దశశ్చర్య - వీనితోఁ బూర్వ జన్మమందుఁ గావించిన సాతకముల నిరసన మొన రించి - కైవల్యమును సాధించుట - జైన ధర్మము యొక్క - మధితార్థము.

అక్రియావాదము మఱియు సాంఖ్యమతము

పూర్వణ కాశ్యపుని యక్రియా వాదమునకు, సాంఖ్యుల దత్త్వజ్ఞానముతోఁ జాల పోలిక లున్నవి. “అత్మ ప్రకృతి కంటెను భిన్నమైనది. ‘చచ్చుట - చంపించుట’ యిత్యాది కృత్యముల పరిణామము దానికిఁ గల్గుట లేదు” యని సాంఖ్యులు దలఁతురు. ఈ వాదమునకుఁ బ్రతిధ్వనియే భగ వద్గీతలో వేఱు వేఱు దావులఁ గన్పడును.

“ప్రకృతేః క్రియ మాణాని - గుణైః కర్మాణి సర్వశః  
అహంకార విమూఢాత్మా - కర్తృహమితి మన్యతే.”

“ప్రకృతియొక్క గుణములచే సర్వకర్మలు జేయఁ బడు చున్నవి. కాని యహంకార మోహితమైన యాత్మ నేను గర్త ననుకొనును.”

(అధ్యాయము-3, శ్లో. 27)

“య యేనం వేత్తి హంతారం యశ్చైవం మన్యతేహతం  
ఉభౌ తౌ న విజానీతః । నాయం హంతి. నహన్యతే॥”

“శన్నోకఁడు జంపునను కొనువాఁడును, జంపెదనను వాఁడును-యిర్వరును సత్యము నెఱుఁగరు. ఆత్మ జచ్చునది గాదు. చంపఁ బడునదియు గాదు.”

(అధ్య. 2. శ్లో. 21)

“యస్య నాహం కృతోభావో - బుద్ధిర్యస్య నలిప్యతే |  
హత్వాపి స యమా లోకాన్ - నహంతి న నిబభ్యతే ||”

“ఎవ్వని కహంభావము లేదో, యెవని బుద్ధి యలిప్తమో-యట్టివాఁ డీప్రాణుల వధించినను - వధింపనివాఁడే. వాఁ డాకార్యమున బద్ధుఁడుగాడు.”

(అధ్య. 18. శ్లోకము 17)

ఇత్యాదులు.

అక్రియావాదము మరియు సంసారశుద్ధివాదము

అక్రియావాద-సంసారశుద్ధి వాదముల కెక్కువభేదము లేదు. ఆత్మ ప్రకృతినుండి యలిప్తమైనను - నది నిర్ణీతము లైన జన్మల ననుభవింప వలసినదే. తరువాతఁ దనకుఁ దానే ముక్తమగును. ఇది వీరియూహ. ఎనుబది నాలుగు లక్షల జన్మల తరువాతఁ బ్రాణి యున్నత దశను బొందునను విశ్వాసము నేటికిని హిందూ సంఘమున నున్నది. మక్ఖలి గోసాలుని కాలముం దిది తీవ్రప్రచారం దుండెనని దోచును.

కొంత కాలమునకు పూరణ కాశ్యపుని సంప్రదాయము మక్ఖలి గోసాలుని యా ‘జీవకపంథ’లో జేరిపోయెనని దెలియును. ఈవిషయ ‘మరిగుత్తరనికాయ’ మందలి ‘ఛక్కని పాతము’ యొక్క యేఁబది యేడవ సూత్రము సూచించును.

ఆనందుఁడు భగవానునితో ననును. “భదంతా! పూరణ కాస్సపుఁడు ‘కృష్ణ-నీల-లోహిత-హరిద్ర-శుక్ల-పరమ శుక్లము’లను నా అభి జాతులను దెలిపెను. కటికలు-వేటగాండ్లు, మొదలలైనవారు, కృష్ణాభిజాతీయందుఁ జేరుదురు. భిక్షువులు మొదలైన గర్మవాదులు నీలజాతీయందు జేరుదురు. ఒక వస్త్రమును ధరించు ‘సిద్ధింధు’లు లోహితాభి జాతీయులు. తెల్లని వస్త్రమును ధరించు నచేల శ్రావకులు (ఆజీవకులు) హరిద్రాభి జాతీలోనివారు. ఆజీవకులు - నాజీవక భిక్షుణిలు శుక్లాభిజాతీయులు. నంద, వచ్చ, సంకిచ్చ, మక్ఖలి గోసాలురు పరమ శుక్ల జాతిలోనివారు.

దీనిచే ‘పూరణకాస్సప’ సంప్రదాయము, ఆజీవకుల సంప్రదాయము-యించుమించు నొకటేనని స్పష్టముగఁ దెలియును. నంద-వచ్చ, మొదలైన మువ్వరాచార్యులు ‘నాజీవక’ పరంపరలో నగ్రగేసరులు. వారి యాత్మవాదమునకు - ‘పూరణకాస్సపు’ని వాదమునకు భేదములేదు. వారి దేహదండన పద్ధతి పూరణ కాస్సపునికి సమ్మతమే.

అజితకేశ కంబలునియొక్క నాస్తికవాదము

అజితకేశ కంబలుఁడు బూర్ణ నాస్తికుఁడు. ఇతని - యుచ్చేదవాద మింతకుముందే జెప్పఁబడినది. సర్వదర్శన సార సంగ్రహమందుఁ గనపడు చార్వాక మతమున కితఁడు సంస్థాపకుఁడు గాకున్నను నొక దొడ్డనాయకుఁడు గావచ్చును. బ్రాహ్మణుల యజ్ఞయాగము లీతనికి సమ్మతము గానట్లే - యాజీవకాది శ్రమణుల తపశ్చర్యయు మాన్యము గాదు. సర్వదర్శన సంగ్రహమం దిట్లున్నది.

“అగ్నిహోత్రం త్రయోవేదా త్రిదండం భస్మగుంతనం  
బుద్ధిపౌరుష హీనానాం జీవికా ధాతృనిర్మితా”

“అగ్నిహోత్రము, మూడు వేదములు, త్రిదండధారణము, భస్మావ గుంతనము - యీ నాల్గును బ్రహ్మదేవుని చేత బుట్టింపఁబడిన బుద్ధిహీనులకు - బౌరుష హీనులకు నుపజీవికలు.”

ఈ రీతి వాదించినను, ‘అజితుఁడు’ శ్రమణులలో నొకఁడుగ లెక్కింపఁబడెను. దీనికి గారణమేమి? నైదికమైన హింస యీతనికి బూర్తిగ నిష్ప్రములేదు. శ్రమణులవలె దపశ్చర్యనుఁ జేయకున్నను - వారి యాచార - విచారములకుఁ గొంత సమ్మతి జూపినాఁడు. వారి యాత్మవాదమునకుఁ గూడ నితఁడు బూర్తిగ విముఖుఁడు గాడు. ‘నాల్గు మహాభూతముల సంకలనముతో యాత్మ బుట్టును. చచ్చినపుడు మరల నా నాల్గు మహాభూతములలోఁ బోయి చేరును.’ ఆత్మకు సంబంధించినంతవర కిది యీతని కల్పన. అందుచే;

“యావజ్జీవం సుఖం జీవే - న్నాప్తి మృత్యో రగోచరః  
భస్మీభూతస్య దేహస్య - పునరాగమనం కుతః?”

“జీవించువరకు - సుఖముగ జీవింపవలెను. మృత్యువున కగోచర మేదియులేదు. భస్మీభూతమైన దేహమునకు మరలివచ్చుట యెక్కడిది?” అని యీతఁ డభిప్రాయ పడుట సహజమే.

ఈ కేశకంబలుని తత్త్వజ్ఞానమునుండియే లోకాయతుల యర్థశాస్త్ర ముద్భవించెను. దానిని కొటియ్యనివంటి యాచార్యు లభివృద్ధి పఱచిరి.

## అన్యోన్యవాదము - వైశేషికదర్శనము

‘పకుథకచ్ఛాయను’ని అన్యోన్యవాదము వైశేషికదర్శనమువంటిదే. కాని - వారి యేడు పదార్థములకును-వైశేషికుల పదార్థములకును బోలిక చాలతక్కువ. ‘కచ్ఛాయను’నికి గొప్ప శ్రమణసంఘముండెను. అయినను - నతని పరంపర స్థిరముగ నెలకొనలేదు. అద్వాచీన వైశేషికదర్శనమీతని తత్త్వజ్ఞానమునుండి బుట్టినదే. కాని - యీ తత్త్వజ్ఞానము నాదరించు శ్రమణ సంప్రదాయము బుద్ధునియనంతరము లేదు.

## విక్షేపవాదమును, స్యాద్వాదమును.

‘సంజయ బేలట్టపుత్తు’ని విక్షేపవాదము జైనుల స్యాద్వాదము వంటిదే. కొంతకాలమునకు విక్షేపవాదమును జైనులు - దమ తత్త్వజ్ఞానమందుఁ జేర్చికొన్నారు. ‘స్యాదస్తి (ఉన్ననుండ వచ్చును.)’ ‘స్యాన్నాస్తి’ (లేకున్నను లేకపోవచ్చును.) ఇది స్యాద్వాదము యొక్క స్థూలస్వరూపము. ‘బేలట్టపుత్తు’ని విక్షేపవాదము గూడ నిట్టిదే. శనుకజైన సంప్రదాయము - విక్షేపవాదము నుండియే దమతత్త్వజ్ఞానమును రూపొందించుకొనె ననుటలో సందేహములేదు.

## నిర్గ్రంథులు మఱియు నాజీవకులు

బుద్ధ సమకాల జైన తీర్థంకరుఁడు మహావీరుఁడు. ఇతఁడు వారి యిటువదినాల్గవ తీర్థంకరుఁడు. ఇతనికి ‘నిగంఠనాద పుత్తుఁడ’నియుఁ బేరు. ఇతఁడును - మఖ్ఖలిగోసాలుఁడును నాటు సంవత్సరము లొకేస్థలమున నుండి తపస్సొనరించిరి.

ఈ విషయము జైనగ్రంథములఁ బట్టియే దెలియును. వీరిర్వురును జేరి యాజీవక - నిర్గ్రంథ సంప్రదాయముల నొకటి చేయుదమని యూహించి ప్రయత్నించి యుందురు. పార్శ్వముని యొక్క సన్యాసు లొకటిగాని-లేక మూఁడుగాని వస్త్రముల ధరింతురు. కాని మహావీరుఁడు మఱ్ఱలిగోసాలుని దిగంబర వ్రతమును స్వీకరించెను. అప్పటినుండి నిర్గ్రంథులు నిర్వస్తులైరి. ఇంతైనను - వీరి తత్త్వజ్ఞానములు మాత్రము గలిసిరాలేదు. మహావీరుఁడు జతుర్యామముల నంగీకరించెను గదా ! అట్టిచో నెనుబదినాలుగు లక్షల జన్మబంధముల నంగీకరించు టెట్లు బాసఁగును? నియతి లేక స్వభావము, వీని సంసర్గముచేఁ బ్రాణి పరిణతమగునని గదా మఱ్ఱలిగోసాలుని వాదము! అపుడు జతుర్యామముల నాతఁడెట్లు సమ్మతించును? ఇంతకును - యీ యిర్వురాచార్యులును - యొక తత్త్వమార్గమును జెప్పలేక యెవరికినారే యైనారు.

అజీవకుల 'యెనుబదినాలుగు లక్షల జన్మ' లనెడు తత్త్వజ్ఞానమున కంటెను - నిర్గ్రంథుల చతుర్యామ సంవరణ వాదము లోకప్రియ మయ్యెను. దీనిలో నాశ్చర్యము లేదు. కారణ మేమన - నీనాదము - దపశ్చర్య మొదలైన వాని సాయమున - మానవుఁడు బూర్వజన్మకర్మల గడిగికొని యీ జన్మమందే - ముక్తిని సాధింపగలఁ డనును గదా ! దుఃఖిత మానవుల కిదియొక తృప్తి. ఒక యాశ్వాసము.

నిర్గ్రంథుల గుఱించి.

నిర్గ్రంథుల గుఱించి యనేకవిషయములు - 'సుతపిత కము'న గలవు. 'మజ్జిమనికాయము' లోని 'చూళదుక్ఖకంద'

సుత్తమున బుద్ధునితో నిర్గ్రంథులకు గలిగిన సంవాదము గలదు. దాని సారాంశ మిది:

రాజగృహసమీపమున గొందఱు నిర్గ్రంథులు వసించి తపస్సు జేయుచుండిరి. బుద్ధుఁడు వారికడ కేగెను. అతఁడన్నాఁడు. ‘బంధువులారా! మీరెందు కెట్లు శరీరమును గట్ట పెట్టుచున్నారు?’

వారనిరి: “నిర్గ్రంథనాథ పుత్తుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు. నడచుచున్నను - నిలుచున్నను - బండుకొన్నను - మేల్కొన్నను దన జ్ఞాన దృష్టి దొలఁగి పోకయుండు నని యాతఁడనును. అతఁడు మా కుపదేశించున దిది: ‘నిర్గ్రంథులారా! మీరు బూర్వ జన్మమున బాప మొనర్చితిరి. దాని నిపు డిట్టి దేహదండనమున నాశ మొనర్చుఁడు. ఈ పుట్టున మనోవాక్కాయములతో నే పాపము లొనర్చుఁడు ఇప్పటి తపస్సుచేఁ బూర్వజన్మ పాపములు నశించును. ఈ పుట్టువున బాప మొనర్ప కుండుటచే భవిష్యత్కర్మ క్షయ మగును. దీనితో సర్వ దుఃఖములు నశించును’ ఈ మాటలు మాకు రుచించినవి.”

“నిర్గ్రంథులారా! బూర్వజన్మ మున్నదో! లేదో! మీ కెట్లు దెలియును?” ఇది బుద్ధుఁడు వేసిన ప్రశ్న.

నిర్గ్రంథులు :- మాకుఁ దెలియదు!

బుద్ధుఁడు :- పూర్వజన్మమున బాప మొనర్చితిరో - లేదో! అది యైన మీ రెఱుఁగుదురా?

నిర్గ్రంథులు :- అదియును దెలియదు.



బుద్ధుడు :- పోనీ - యిట్టి విట్టివి బాపములని వాని వింగడింపైన దెలియునా !

నిర్బింధులు :- అదియును దెలియదు.

బుద్ధుడు :- ఎంత దుఃఖము నాశన మైనది ? మఱి యెంత మిగిలినది ? యను విషయమైన దెలిసి కొన్నారా !

నిర్బింధులు :- ఆ విషయమును గూడ విచారించినది లేదు.

బుద్ధుడు :- అట్టిచో పూర్వజన్మము లందు వేట గాండ్రవలె బాపము లొనర్చితిరనియు - నందుకై యీ జన్మమున నా పాపముల నశింప జేసి కొనుటకు దప మొనర్పవలె ననియు నెట్లు సిద్ధాంతీకరించితిరి ?

నిర్బింధులు :- ఆయుష్మంతుడైన శాతమా ! సుఖముచే సుఖము బ్రాప్తింపదు. దుఃఖము చేతనే సుఖము గల్గును. సుఖముచే సుఖము బ్రాప్తమగుచో - బింబిసారునకు శాతముని కన్న నెక్కువ సుఖ ముండవలెను.

బుద్ధుడు :- నిర్బింధులారా ! మీ మాట విచార సహముగాదు. నాకు - నాతని కేమి పోలిక ! బింబిసారుఁ డేడు దినములవఱ కొక మాటయు బలుక నిచ్చగింపక - యేకాంత సుఖము ననుభవింప గల్గునా ? ఏడు దినము లేమి ? ఒక దిన మైనను నట్టి సుఖ మనుభవింప గల్గునా ?

నిర్బింధులు :- శాతమా ! బింబిసారున కిది శక్యము గాదు.

బుద్ధుడు :- నే నొక దినమే గాదు. ఏడు దినములైనను నట్టి సుఖము ననుభవింప గలను. బింబిసారుఁ డ (తన వైభవముతో) ధిక సుఖయా? నే నధిక సుఖము గలవాఁడనా?

నిర్బంధులు :- శాతముఁడే బింబిసారుని కంటె యధిక సుఖము గలవాఁడు.

జౌద్ధము యొక్క గొప్పతనమును జూపుటకై యీ సంవాదము రచింపఁ బడెను. కాని - దీనితో జైనులు మారలేదు. తపస్సు - చతుర్యమముల యభ్యాసము - యీ రెండును పూర్వకర్మముల నాశ మొనర్చు నను విశ్వాసము నేటికిని వారిలో నున్నది.

ఆత్మకు సంబంధించిన కల్పనలు

పైని జెప్పిన యాచార్యులు - వీరివంటి యితరశ్రమణులు - వీరందఱికిని, యాత్మనుగురించిన యెట్టి విలక్షణమైన విశ్వాసము లుండెనో - వాని సూచనలు గొన్ని యుపనిషత్తులలో దొరకును. ఈ క్రిందియుదాహరణములఁ జూడుఁడు—

“ఏషమ ఆత్మా, అంతర్హృదయే - అణీయాన్, ప్రీహేర్వాయ వాద్వా, సర్వపాద్వా, శ్యామాకాద్వా, శ్యామాకతండులాద్వా.”

(ఛాందోగ్యము 3-24-3)

“ఈ నా యాత్మ అంతర్హృదయమున నున్నది. ఇది ప్రీహికంటె, యవకంటె, సాసువుగింజ కంటె, శ్యామాకమున కంటె, శ్యామాకతండులమున కంటె సూక్ష్మమైనది.”

“మనోమయోఽయం పురుషోభాః సత్యస్తస్మిన్  
ఆంతర్హృదయే, యథా వ్రీహిర్వా, యవోవా.....”

(బృహదారణ్యకము 5-6-1)

“పురుషరూపియైన యాత్మ మనోమయుఁడు. భాస్వంతుఁడు. సత్యరూపుఁడు. హృదయమం దితని యునికి. వ్రీహివలె, యవవలె, సూక్ష్మస్వరూపుఁడు”వీనికిఁ దరువాత నాత్మయంగుష్ఠ ప్రమాణమన్న కల్పన బయలుదేరినది.

“అంగుష్ఠమాత్రః పురుషో మధ్యఆత్మని తిష్ఠతి”

(కఠ. 2-4-12)

అంగుష్ఠప్రమాణుడైన యీ పురుషుఁడు - యాత్మ యొక్క మధ్యనుండును.

మనుష్యుఁడు నిద్రించుచున్నపు డీయాత్మ శరీరము నుండి గడ్డకువచ్చి, బయటఁ బారాడుచుండునట !

“స యథా శకునిః సూత్రేణప్రబద్ధో దిశం దిశం పతిత్వా-అన్యత్రాఽఽయతన మలభ్యా-బంధన మేవోపశ్రయత - ఏవమేవ ఖలు సోమ్య! తన్మనో దిశం దిశం పతిత్వా అన్యత్రాఽఽయతన మలభ్యా ప్రాణమేవోపశ్రయతే - ప్రాణబంధనం హి సోమ్య! మన యితి.”

(ఛాందోగ్యము. 6-8-2)

“సూత్రముచేత బంధింపఁబడిన పక్షి నాలుదిక్కులనుజుట్టి చుట్టి - యెచ్చటను నిలుచుటకు సాధ్యముగాక దన కట్టుగొయ్యనే జేరును. అట్లే - యో సోమ్యా! మనోనిబద్ధమైన యాత్మ నాలుగుదిక్కుల జుట్టిచుట్టి - యెక్కడగూడ నాశ్రయము దొరుకక మరలఁ బ్రాణమునే యాశ్రయిం

బుద్ధ భ గ వా ను డు

చును. కారణమేమన - బ్రాణ మనుసదియే మనస్సుయొక్క కట్టుగొయ్య!"

శాశ్వతవాదము మఱియు నుచ్చేదవాదము

ఇట్లు చిత్రవిచిత్రములైన యాత్మవిషయిక కల్పనలు బుద్ధకాలమున శ్రమణబ్రాహ్మణులలో వ్యాపించియుండెను. వీని నన్నిటిని రెండువర్గములుగ వింగడింపవచ్చును. ఒక వర్గము వారిట్లనిరి:

“సస్సతో అత్తాచ లోకోచవంద్యో కూటద్ధో ఏసీకట్టా యీట్టితో”

“ఆత్మ - జగత్తు యీ రెండును శాశ్వతములు. వంధ్యములు. కూటస్థములు. నగరద్వారముపై నున్న స్తంభము వలె స్థిరములు.”\*

పై వాదమునందు “పూరణకస్సప - మక్ఖ లి గోసాల- పకుథ కచ్చాయన - నిగంతనాథ పుత్తు”ల మతములు సమా విష్టము లగును.

రెండవ తెగ శ్రమణబ్రాహ్మణు లుచ్చేదవాదమును బ్రతిపాదింతురు. వారి వాద మిది:

“అయం అత్తరూపీ చాతుమ్మహా భూతికో మాతా పేత్తిసంభవో, కాయస్సభేదా వుచ్చిద్యతి, వినస్సతి, నహోతి పరంమరణా”

“ఈ యాత్మ జడము. భూతచతుష్టయముతో నైనది. తల్లిదండ్రులనుండి యుత్పన్నమైనది. శరీర భేదానంతరము

\* ఇంకను ననేకము ‘లాత్మవాదము’లు ‘దీఘవికాయము’లోని ‘బ్రహ్మజాలసుత్తము’న వచ్చును. ఇతర ‘వికాయము’లలోఁ గూడ, నాత్మవాదముయొక్క యుల్లేఖము లున్నవి.

భిన్నమగును వినాశనము నొందును. మరణానంతరమున నది యుండదు.”

ఇట్లు ప్రతిపాదించు శ్రమణులలో - నజితకేశ కంబ ఖండ - ప్రముఖుడు. ఇతని తరువాత ‘కొన్ని యంశములలో నాశ్మ శాశ్వతము; కొన్ని యంశములలో నశాశ్వతము’ యని యిటుకు శ్రమణబ్రాహ్మణులుగూడఁ గనపడిరి. సంజయ చేలట్టపుత్తుఁ డిట్లు వాదించువారిలో నొకఁడు. ఈ వాదము - జైనులలోఁ నరువాత నెక్కువ బ్రచారమునకు వచ్చెను.

### ఆత్మవాదముల పరిణామము

ఈ యాత్మవాదముల పరిణామము రెండురీతులుగ నయ్యెను. ఒక తెగవారు - భోగములందే సుఖమున్న దనుకొనిరి. వేటొకరు - దశశ్చర్యతో శరీరమును గష్టపెట్టవలెననిరి. ‘పూరణ కస్సపు’ని యూహాప్రకార ‘మాత్మ యెవ్వరిని జంపదు-చంపింపదు. మఱి దమ సుఖమునకై - యితరులను హత్య సేయుటలోఁ దప్పేమున్నది?’ జైను ‘లాత్మ’ పూర్వజన్మమునందొనర్చిన పాపముతోఁ గూడియున్నద’ను కొన్నారు. మఱి యీ పాపక్షయమునకైఁ దశశ్చర్య సేయవలెనని వారనుకొనుటయు సహజమే. ‘ఆత్మ యశాశ్వతము. మరణానంతర మది లేద’నుకొన్నచో జీవితమందే సుఖములు లెస్సగా ననుభవింప వలయునను బుద్ధి పుట్టుటలో వింత యేమియులేదు. అప్పుడుఁ దశశ్చర్య నాచరించుటెందుకు?

## ఆత్మవాద పరిత్యాగము

బుద్ధుఁడు భోగము - దపశ్చర్యయును నీ రెండు మార్గములను వదలిపెట్టెను. ఈ రెంటిలో నేదియు - మనుష్యజాతి యొక్క దుఃఖమును నశింపఁ జేయునని యాతనికి దోషలేదు. రేచు కుక్కలవలె నిరంతరము గలహించికొనుచున్న జాతికి శాంతి నివ్వని యెన్ని వాదములతో నేమి ప్రయాజనము? పై రెండు వాదములకును మూల మాత్మవాదమే. ఆత్మ శాశ్వతమైన నేమి? యశాశ్వతమైన నేమి? ఆత్మవాదమును లెక్కింపక యీ జగత్తున దుఃఖ ముండనే యున్నది. ఈ దుఃఖమునకు గారణమేమి? మనుష్యునిలోనున్న తృష్ణ.

‘ఆర్య - అష్టాంగిక మార్గముతో నీ తృష్ణను నాశన మొనర్చినపుడే మనుష్యునికి; మనుష్యజాతికి శాంతి-సమాధానములు వొఱకును.’ ఇది యాతని సిద్ధాంతము. ఆత్మవాదమనెడు పీడ వదలనిది-యీ నవీనమార్గమును - బ్రచార మొనర్చు టాతనికి గట్టమయ్యెను. కనుకనే బుద్ధ భగవానుఁడు పంచవర్గీయ భిక్షువులకు నాలుగార్య సత్యములు బలికి, వానివెంటనే యనాత్మవాదము నుపదేశించెనని ‘ఖంధ సంయుత్తము’న గలదు.\*

బుద్ధభగవానుఁడు ఋషిపత్తనములోని ‘మృగదావ వన’మం దుండెను. అప్పుడు - పంచవర్గీయులతో నిట్లనెను: “భిక్షువులారా! జడశరీర మనాత్మ. శరీర మాత్మయైనచో నుపద్రవ కారకమై యుండెడిది గాదు. ‘నాశరీర మిట్లుండ

\* ఈ సుత్తమే ‘మహావగ్గము’వను గలదు.

రాదు - ఇట్లుండవలెను' యనుటయు ఘటించెడిది. కాని శరీర మనాత్మ. అందుకే యది యుపద్రవకారకము. 'ఇట్లుండ రాదు - ఇట్లుండవలెన'ని వచింప సాధ్యముగాని దైనది.

“భిక్షువులారా! వేదన యనాత్మ. ఇది యాత్మ యైనచో నుపద్రవ కారకమై యుండెడిదిగాదు. 'నావేదన యిట్లుండవలె -నిట్లుండరాద'ని జెప్ప సాధ్యపడెడిది. కాని- వేదన యనాత్మయగుటచే నుపద్రవ కారకమైనది. 'ఇట్లుండ రాదు. యిట్లుండవలె' నని జెప్పట కసాధ్యమైనది. ఇట్లే- సంజ్ఞ - సంస్కారము - విజ్ఞానముగూడ ననాత్మలే. విజ్ఞాన మాత్మయైనచో - నుపద్రవకారకమై యుండెడిది గాదు. 'విజ్ఞానమిట్లుండవలెను-యిట్లుండరాద'ని జెప్పటకు సాధ్య మయ్యెడిది. కాని విజ్ఞాన మనాత్మయగుటచే - నుపద్రవ కారకమై 'యిట్లు లట్లుల'ని చెప్పరాని దైనది.

“భిక్షువులారా! జడశరీరము వేదన- సంజ్ఞా సంస్కార ములు - విజ్ఞానము-యివి నిత్యములా? - యనిత్యములా?”

భిక్షు :- భదంతా! ఇవి యనిత్యములు.

భ :- ఇవి యనిత్యములై నచో దుఃఖ కారకములా; సుఖ కారకములా?

భిక్షు :- భదంతా! ఇవి దుఃఖకారకములు.

భ :- ఇవి దుఃఖకారకములు గదా! విపరిణామమును బొందునవిగదా! అట్టిచో 'నివి నావి. ఇవే నేను. ఇది నాయాత్మ' యని దలచుట యోగ్యమా! యయోగ్యమా!

భిక్షు :- అయోగ్యము.

భ :- కనుక భిక్షువులారా ! అతీతమైన జడపదార్థము ననాగతము. బ్రహ్మత్పన్నము. 'శరీరమునకు లోపలి ప్రదేశము - బయటి ప్రదేశము, స్థూల- సూక్ష్మ, హీనోత్కృష్ట, దూర-సమీప పదార్థములు యివి యేవియు నావి గావు. నే నవి గావు. అవి నా యాత్మ గావు' అని యధార్థముగ సమ్యక్ జ్ఞానముతోఁ దెలిసికొన వలెను. అట్లే యే వేదన యైనను - సంజ్ఞా సంస్కారము లైనను - యెట్టి విజ్ఞానమైనను - అతీత, అనాగత, బ్రహ్మత్పన్నము లైనను - శరీరాంతర భావ్యా, స్థూల, సూక్ష్మోదీ పదార్థము లైనను 'ఇవి యన్నియు నావి గావనియు, నే నవి గావనియు, నివి నా యాత్మ గాదని'యు యధార్థ సమ్యక్ జ్ఞానముతోఁ దెలిసికొనుఁడు. భిక్షువులారా ! యీ రీతిగ దెలిసికొన్న యార్య శ్రావకుఁడు జడపదార్థములు, వేదన, సంజ్ఞా - సంస్కారములు వీనియందు విరక్తుఁ డగును. విరక్తితో విముక్తి సిద్ధించును.

### ఆత్మయొక్క పంచ విభాగములు

'ఆత్మ శాశ్వతమా ! లేక యశ్వతమా!' యని యెవఁడైన బ్రశ్నించిన - వెంటనే సరిగా సమాధాన మిచ్చుట గొంత కష్టమే. ఈ చిక్కును - బుద్ధభగవానుఁడు గమనించెను. దాని స్వరూపము సరిగా నర్థమగుటకై బంచస్కంధములుగ నాత్మను విభజించినాఁడు. 'జడపదార్థము - వేదన - సంజ్ఞ - సంస్కారము - విజ్ఞానము' - యనెడు నీ యైదును నాత్మకు సంబంధించినవి. ఈ యైదిటి సమావేశమే 'యాత్మ' యని బుద్ధుని సిద్ధాంతము. ఈ విభాగము సేయుటలోనే



యాత్మ శాశ్వతము గాదు-యశాశ్వతమును గాదని తెలియుచున్నది. ఎందుకన - నీ పంచస్కంధములు సదా మారునవి యని యంగీకరించినచో నవి యనిత్యము లగును. దుఃఖి కారకము లగును. కనుక-‘వానిని - నావి’ యను కొనుట; ‘యీ యాత్మ నాది’ యను కొనుట రెండును బొరపాటులే. ఇదే బుద్ధుని యనాత్మవాదము. అతఁ ‘డాత్మ నిత్యము, లేక యనిత్యము’ యను నీ రెండు మార్గములను ద్రోక్కక మధ్య మార్గము ననుసరించెను. అందుకే బుద్ధుఁడు-కాత్యాయన గోత్ర భిక్షువు నుద్దేశించి యిట్లు చెప్పెను: “కాత్యాయనా ! జనత నిరంతర ‘మస్తి-నాస్తి’ విచికిత్సలతోఁ గల్గితితము. రెంటిలో నేదో యొక వైపున కది మొగ్గును. నే నీ రెండు వాదములను వదలిపెట్టి - మధ్యమ మార్గముతో ధర్మోపదేశ మొనర్తును. \*

### అనావశ్యక వాదము

ఇంతగా విప్పి జెప్పినను - యెవఁడైనను, దీని సంగతి నిర్ణయముగఁ దేల్చి కొనుటకు హఠము వట్టె ననుకొందము. ‘శరీరము - ఆత్మ’ యీ రెండును భిన్నములా? లేక యొకటియే - యని యడిగి నపుడు- యీ వితర్క ‘వాదము నా కిష్టము లేదు. ఎందుకన - దీనిచే మనుష్య జాతికిఁ గల్యాణము గలుగద’నియే బుద్ధుఁ డొసఁగు సమాధానము.

\* ‘విదాన సంయుత్తము’ వగ్గ 2, సుత్తము 4.

ఈ యభిప్రాయ సూచన\* 'చూశ మాలుంక్య పుత్త సుత్తము' నందు వచ్చును. దాని సారాంశ మిది:-

బుద్ధభగవానుడు శ్రావస్థియందు 'దనాధపిండకు'ని యాగామమందుండెను. అప్పుడు మాలుంక్యపుత్తుడను భిక్షుడొకడు బుద్ధుని సమీపించి, నమస్కరించి యొకవైపున నిలచినాడు. వాడు భగవంతునితో ననెను. "భదంతా ! యీ జగత్తు శాశ్వతమా? కాదా? శరీరాత్మలు భిన్నములా? లేక యొక్కటియేనా? తథాగతునకు మరణానంతరము బునర్జన్మయుండునా? లేదా? యనెడు ప్రశ్నలు—యేకాంతమునందు - నను నిరంతరము బీడించుచుండును. ఈ ప్రశ్నలు-సమాధానములు మిమ్ముడుగఁదలంచితిని. ఇట్టి ప్రశ్నలు మీకి ప్తముండవని నే నెఱుఁగుదును. కాని మీరు వీనికి సరియైన సమాధానమొసఁగినచో - మీకు శిష్యుడనయ్యెదను. వీని యథాగతినాకుఁ దెల్పుకున్నచో - మీకు వీని సమాధానములు దెలియలేదనుకొందును."

బుద్ధుడు:- మాలుంక్యపుత్తా ! నీవు నాకు శిష్యుడనై నచో - నీప్రశ్నలకు సమాధానము లిత్తునని నేనెన్నఁడైన నీతో నన్నానా?

మాలుంక్యపుత్తుడు:- భదంతా! అనలేదు.

బుద్ధుడు:- పోనీ - నీవైనను నాయీ ప్రశ్నలకు సమాధానమొసఁగిననే మీకు శిష్యుడనౌదున'ని ముందెన్నఁడైన ననియుంటివా?

\* 'మజ్జిమ నికాయము' సం॥ 43,

మాలుంక్యపుత్తుడు:- భదంతా ! అదియును లేదు.

బు:- అట్టేసచో 'నాప్రశ్నలను మీరు సమ్మతించి యుత్తరమిచ్చిన నే నేను మీశిష్యుడ నౌదున' నుట నీకేమి న్యాయము ! మాలుంక్యపుత్తా ! ఒకని శరీరమందు విషలిప్తమైన బాణము గ్రుచ్చికొన్నదే యనుము. అపుడు, వాని యాప్తమిత్రుడు - జకిత్సకై శస్త్రవైద్యుని కడకేగెను. ఆ వైద్యుఁ 'డాబాణము వేసినదెవరు ?- వాఁడు బ్రాహ్మణుడా ! క్షత్రియుడా ? లేక వైశ్యశూద్రులలో నొక్కఁడా ? నల్లనివాడా ? ఎరనివాడా ? వాఁడు బట్టిన ధనువెట్టిది ? దానియొక్క యల్లెత్తాడు దేనితోఁ చేయబడినది ? ఈ ప్రశ్నలకు ముందు సమాధానమిమ్ము ! తరువాత - నీబాణము నూడబెరుకుదు' నని పలికె ననుకొందము. దానితో రోగికిఁ బ్రయోజన మేమున్నది ? ఈ ప్రశ్నలు వినబడకముందే వాఁడు మరణించును. అట్లే 'యాత్మ శాశ్వతమా ! గాదా ! యీప్రశ్న తెగువఱకు నేను బ్రహ్మచర్యము నవలంబింపను.' యని యొకఁ డను ననుకొందము. దానితో వానికి లాభమేమున్నది ? ఈ వాదమర్థము గాకముందే వాఁడు మరణించును.

మాలుంక్యపుత్తా ! జగము శాశ్వతమా ? యశాశ్వతమా ! యనెడు వితర్కమెంత తీవ్రముగ నున్నను-దానితో ధార్మికమైన యాచరణము గుదురునా ! జగత్తు శాశ్వతమనెడు విశ్వాస మొకనికి గల్గె ననుకొందము. వానికి జరామరణ శోక పరిదేవనములనుండి విముక్తి సిద్ధించునా ! నీ వింతకుముం దడిగిన 'శరీరము ఆత్మ ఈరెండును భిన్నములా; ఒకటియేనా ? మరణోత్తరము తథాగతునకు బునర్జన్మ

గలదా ! లేదా ?' యిత్యాదులు వితర్కించినను, వితర్కింపక పోయినను - సమ్మినను నమ్మకున్నను, జన్మ - జరా, మరణములు గల్గునవి గలిగియే తీరును. అందుచే నీవిషయములఁ దేల్చికొను ప్రయత్నము నేను జేయను. ఎందుకనఁగా - నీ వాద - వివాదములతో బ్రహ్మచర్యమున కెట్లును స్థైర్యము జిక్కదు. వైరాగ్య ముత్పన్నము గాదు. పాప నిరోధ మేర్పడదు. శాంతి - ప్రజ్ఞ - సంబోధము - నిర్వాణము, యివి సిద్ధింపవు.

‘ఇది దుఃఖము - యిట్టిది దుఃఖసముదయము. ఈ స్థితి దుఃఖనిరోధము, దుఃఖనిరోధ మార్గమిది’ యని నేను వివరించి చూపింతును. ఎందుకనఁగా - యీ నాలుగార్య సత్యములు - బ్రహ్మచర్యమునకు స్థైర్యము నిచ్చును. వీనితో వైరాగ్య మేర్పడును. పాపనిరోధ మగును. శాంతి - ప్రజ్ఞ - సంబోధ - నిర్వాణములు సిద్ధించును. అందుచే - మా లుంక్య పుత్రా ! ఏ విషయమును నేను జర్చింప దలఁపలేదో - దానిని గుఱించి ప్రశ్నింపకుము. నే నేప్రశ్నలను వివరించి చెప్పుదునో - యవియే వివరించుట కర్హములైన విషయములని దెలిసికొమ్ము.

బుద్ధుని యీ మాటల కర్థమేమి? ‘ఆత్మపంచ స్కంధములతోఁ జేయబడ్డది. కాని - దాని యాకార మెట్టిది? అది యున్న దున్నట్లే యేమియు మారక బరలోకమునకుఁ బోవునా! లేదా!’ యిత్యాది వాదములు బనిలేనివారి వేడుక. జగత్తున విపుల దుఃఖ మున్నది. దానికిఁ గారణము మను

ఘృని తృష్ణ. అందుకే యష్టాంగ మార్గములతో - నా తృష్ణను నిరోధింపవలెను. అప్పుడు జగత్తున సుఖ - శాంతులు నెలకొనును. ఈపని సేయుట ప్రతి వ్యక్తికిని గర్తవ్యము. ఇదియే సరళమైన మార్గము. బుద్ధుని యుపదేశ సార మిది.

### ఈశ్వర వాదము

‘బుద్ధుఁడీశ్వరు నంగీకరింపలేదు. అందుకై యతఁడు నాస్తికుఁడు’ యని గొందఱు దలఁతురు. బౌద్ధవాఙ్మయము - లేక ప్రాచీనములైన యుపనిషత్తులు జదివినచో - నీ యాక్షేప మవిచార మూలకమని దెలియును. ఈ లోక భ్రమమును దూరీకరించుటకు - బుద్ధ సమకాలికములైన యీశ్వర వాద ములను దిగ్దర్శనముగఁ జూపింతుము-

ఈశ్వర శబ్దముయొక్క యుల్లేఖము ‘అంగుత్తర నికాయము’లోని ‘తికనిపాతము’ నందును - (సుత్త సం॥ 61) మఱియునికాయములోని ‘దేవదహసుత్త’ మందును (నం. 101) గలదు. మొదటి సుత్తముయొక్క సారాంశ మిది:

భగవంతుఁ డనెను. “భిక్షువులారా! ఈ జగత్తున సర్వప్రాణులును సుఖదుఃఖములు - యుపేక్షా భావము వీని ననుభవించుచున్నవి. వీరందఱు నీశ్వర నిర్మితులే - (ఇస్సర నిర్మాణహేతు) యని ప్రతిపాదించువారిని, నమ్మినవారిని, జూచినప్పుడు నా మనస్సున ‘వీరి వాదమేమ’ని శంక బొడమును. దానినే మరల నామ్రేడింతురు. అపు డిట్లనుకొందును. ‘వీరంద రీశ్వర నిర్మితులైనచో నింత గలహ శీలురుగ - ఘాతకులుగ నెందుకున్నారు! ప్రాణఘాతములు - జౌర్యము

యసత్యము-కుట్ర యివియన్నియు జగత్తునం దెట్లు వచ్చెను.' ఈ నా ప్రశ్నలకు సమాధానమే దొరుకదు. భిక్షువులారా! యీ సర్వమును యీశ్వరుడే నిర్మించె ననుకొన్నను - నా విశ్వాసము సత్కర్మలకై యుత్సాహమును బురికొల్పదు గదా! ప్రవృత్తి నొసంగదు గదా! 'ఇది జేయఁదగినది జేయ రానిది'యను విషయమును దెలిసికొనుటకు సాయపడదు."

ఈ యీశ్వర నిర్మాణముయొక్క యుల్లేఖము 'దేవ దహసుత్తము'న గలదు. కాని యాభాగము బ్రహ్మీ ప్తమై యుండవచ్చునని నా యనుమానము. ఎందుకనఁగా - దీని యందలి కల్పన మఱి యేసుత్తమునను నచుంబితమైయున్నది. బుద్ధుని కాలముం దున్న దొడ్డదేవుఁడు బ్రహ్మ. కానియతఁడు వివిధములైన వస్తువులను సృష్టించువాఁడు. అంతేగాని - బైబిలులోని దేవునివంటి వాఁడు గాడు. జగత్తు పుట్టుటకు ముందతఁడు లేఁడు. విశ్వముత్పన్నమైనపిదప దొలుతబ్రహ్మ జన్మించెను. అతని యనంతర మితరప్రాణులు గల్గినవి. అందుకై యాతనిని భూతస్వప్నగాఁ దలఁచిరి. 'బ్రహ్మజాల సుత్తము'నం దా బ్రహ్మవర్ణన మున్నది. దాని సారాంశ మిది:

“అనేక కాలానంతర మీ జగత్తు సంవర్తమును (నాశమును) బొందును. అప్పుడు దీనిలోని యనేక ప్రాణు లా భాస్వర దేవలోకమును జేరును. పిమ్మట ననేక కాలమున కీ జగత్తుయొక్క వివర్త (వికాసము) మేర్పడును. అప్పుడు దొట్టతొలుత బ్రహ్మవిమాన ముత్పన్నమగును. పిదప నా భాస్వర దేవలోకమునుండి చ్యుతమై యొకప్రాణి యీ

విమానమున జన్మించును. ఆ ప్రాణి మనోమయుఁడు. స్వయం ప్రభుఁడు. అంతరిక్ష చరుఁడు. శుభస్థాయి. దీర్ఘజీవి. ఇతని తరువాత ననేకప్రాణులు చ్యుతులై యా విమానమున జన్మించును. ఆ ప్రాణులకుఁ దొల్తఁ బుట్టినవాఁడు - ఘనుఁడుగాఁ గన్నడును వారాతనిని 'బ్రహ్మ, మహాబ్రహ్మ, సర్వదర్శి, యీశ్వరుఁడు, గర్త, నిర్మాత, వశి - భూతభవ్యములకుఁ బిత' - యని గీర్తింతును.

“బ్రహ్మ దేవానాం ప్రథమః సంబభువ,  
విశ్వస్యకర్తా భువనస్య-గోప్తా” (1-1)

పైవాక్యము ముండకోపనిషత్తు లోనిది. దీనిలో బ్రహ్మవిషయికమైన పైకల్పన సంక్షేపముగ నిర్దేశింపఁ బడినది. దీనిలో బ్రహ్మను జగత్కర్తగా నిరూపించుటకై బ్రాహ్మణులొనర్చిన ప్రయత్నము స్పష్టముగ దెలియుచున్నది. కాని యీవాదము సమకాలికులైన శ్రమణుల ముందు నిలువలేకపోయెను. తమవాద దౌర్బల్యమును గమనించి బ్రాహ్మణు లీ వాదమును వదలి బ్రహ్మశబ్దము నపుంసక లింగ మనుటకు మొదలుపెట్టిరి. చాల యుపనిషత్తులలో నీ బ్రహ్మశబ్దమునకే గొప్పదన మివ్వఁబడ్డది.

బ్రహ్మనుండి - లేక - యాత్మనుండి జగత్తు బుట్టినదే యనుకొందము. 'అదెట్లు బుట్టినది?' దీని కుత్తరము బృహదారణ్య కోపనిషత్తునం దిట్లు గల్పింపఁ బడినది. ఆ భాగ మిది:

“అత్యైవేద మగ్ర ఆసీత్ పురుషవిధః.....

సవైనైవరేమే తస్మాదేకాకీనర మతే

స ద్విత్తీయమైచ్ఛత్ । సహైతావానాస యచా స్త్రీ పుమాంసౌ  
సంపరిష్వక్తై । స ఇమమేకత్మానం ద్వేచా పాతయత్తతః  
పతిశ్చ పత్నీచాభవతాం, తస్మాదిదమర్థ బృగల మివస్వ ఇతి”

“సర్వ ప్రథమమున పురుష రూపియైన యాత్మ  
యుండెను. అతఁడు రమింపలేదు. అందుచే (మరుఘ్నఁడు)  
నేకాకిగా రమింపఁడు. అతఁడు రెండవ దానిని గోరెను.  
స్త్రీ పురుషులు బరస్పర మాలింగన మొనర్చు కొనునట్లతఁ  
డుండెను. తన్ను దానే యతఁడు రెండుగాఁ జేసి కొన్నాఁడు.  
అందుచేఁ బతి పత్నులైరి. కనుక నీ శరీరము ద్విదళధాన్యము  
యొక్క దళము వంటిది.”

(బృ. ఉ. 1-4-1-3)

‘ఉత్పత్తి కథ’ను గుఱించి బైబి లేమి చెప్పనో  
చూతము. “తరువాత బరమేశ్వరుఁడు భూమిపై - పృథ్వీం  
శమైన మానవుని బుట్టించెను. ఆతని యెముకను బెరికి దానితో  
స్త్రీని గల్గించినాఁడు... అందుకే బురుషుఁడు దల్లి దండ్రులను  
వదలి - తన స్త్రీతోఁ గలిసి వర్తించెను. వీ రిర్వ్యురొక  
దేహమే.  
(బైబిలు-ఉత్పత్తి. అధ్యాయ... 2)

పై చాదమునకును - నీ వాదమునకును భేద మెంత?  
బైబిలులోని దేవుఁడు బృథివిని నిర్మించి - తరువాత మను  
ష్యుని సృష్టించెను. వాని యెముకతో స్త్రీ సృష్టి జరిగెనట!  
జగత్తు కంటె నా దేవుఁ డత్యంతము భిన్నుఁడు. ఉపని  
షత్తులలోఁ బురుష రూపియైన యాత్మ తానే రెండై - స్త్రీ  
పురుషు లయ్యెను.



ప్రజాపతి యొక్క యుత్పత్తి

ప్రజాపతి యనఁగా జగత్కర్తయైన బ్రహ్మ. అతని యుత్పత్తి బృహదారణ్యకమం దిట్లున్నది:-

“ఆప ఏవేద మగ్ర ఆసుః, తా ఆషః, సత్యమసృజంత,  
సత్యం బ్రహ్మ, బ్రహ్మ ప్రజాపతిం, ప్రజాపతిర్దేవాన్  
తే దేవాః సత్యమేవోపాసతే, (౪-౪-౨)

“అన్నిటికిని మొదట నుండినది నీరే. నీరు సత్యమును సృష్టించెను. సత్యము బ్రహ్మను - బ్రహ్మ ప్రజాపతిని - ప్రజాపతి దేవతలను వరుసగా సృష్టించిరి. దేవతలు సత్యమునే యుపాసించుదురు.” బైబిలులోఁ గూడ - జలప్రళయ నంతరము - సృష్టి - మరల జరిగిన కథ యున్నది. కాని దేవుఁడు మొదటనే ‘యోహాను కుటుంబము, షశుపక్షులు పురుషులు-స్త్రీలు, వీరి నందఱిని బడవలో నెక్కించెనట ! పిదప జలప్రళయము వచ్చినది.’\* ఉపనిషత్తులందు - జలప్రళయమునకు ముం దేముండెనో జెప్పబడలేదు. ఇంతే గాదు. బ్రహ్మదేవుఁడు - బ్రహ్మతత్త్వము వీని యన్నిటికంటె ను - సత్యమునకిచ్చిన స్థానముగొప్పది. ‘బ్రహ్మజాల సుత్త’ మందివ్వబడిన బ్రహ్మోత్పత్తి కథ - యీ కథకు దగ్గరగా నున్నది.

‘ఈశ్వరుఁడు జగత్తు కంటె భిన్నుడై - జగన్నిర్మాణ మొనర్చు’ నను నీ కల్పన - హిందూ స్థానమునకు శకుల నుండి సంకలిత మైనట్లుఁ దోచును. ఎందు కనఁగా నంతకుఁ దొల్లటి వాఙ్మయములో నిది గన్పడుట లేదు.

\* బైబిలు ఉత్పత్తి. అ॥ 7

అట్టిచో బుద్ధుఁ డీశ్వరుని గౌరవింపకుండుటచే నాస్తికుఁడని యాతనిపై మిరియములునూకుటదిన్నని పనియేనా? ‘బుద్ధుఁడు వేదముల నిందించెను. కనుక నాతఁడు నాస్తికుఁడ’ని బ్రాహ్మణులవిరి. కాని బుద్ధుఁ డెచ్చటను-వేదమును నిందించి నదిలేదు. బ్రాహ్మణులెంతయో గౌరవించు సాంఖ్య కారికల వంటి గ్రంథములలో వేదనింద దక్కువ యున్నదా! ఈక్రిందిదాని నేమందురు?—

“దృష్టవదాను శ్రవికః

సహ్యవికుద్ధి క్షయాతిశయ యుక్తః”

“దృష్టమైన యుపాయము వలెనే వై దికోపాయముగూడ నిరుపయోగము. ఎందుకనఁగా నవి శుద్ధి - నాశము-యతిశయము యీ గుణములతోఁ గూడినవవి.

భగవద్గీతలో నున్న - ‘త్రైగుణ్య విషయా వేదాః’ యనుమాట - వేదనింద గాదా యేమి? సాంఖ్యులు - బ్రాహ్మణులజాతి భేదముపై దండెత్తలేదు. భగవద్గీత జాతి భేదమును నత్తినత్తిగా సంగీకరించినది. అందుచే - దాని వేద నింద వీరి కంత బాధకముగా లేదు. బుద్ధుఁ డన్ననో - వేదముల నిందింపక - జాతిభేదముపై దండెత్తెను. ఇంక నతఁడు వేదనిందకుఁ డెట్లుగాడు! వేదమనఁగా జాతిభేదము. జాతిభేద మనఁగా వేదము. ఈ రెంటికిని బ్రాహ్మణుల దృష్టిలో నంత యొద్దిక. మరి - జాతిభేదము లేనప్పుడు - వేదమెట్లు బ్రదుకును? జాతిభేదము చెలామణిలో నుండి వేదమొక యక్షరము మిగులకపోయినను - వీరి దృష్టిలో వేదప్రామాణ్యబుద్ధి యుండినట్లే. వేదములు బ్రదికినట్లే.

బుద్ధసమకాలీనులైన శ్రమణ బ్రాహ్మణులలో -  
 నీశ్వర వాదమున కంత ప్రాధాన్యము లేదని ముందు గావించిన వివేచనతో స్పష్టమైనది. వారిలో గొంద రీశ్వరుని స్థానమున గర్మను బ్రతిష్ఠించిరి. బుద్ధుఁడు కర్మపాది గాకుండుటచే నాస్తికుఁడనిరి. ఈ నిందలోని బలమెంతయో బైప్రకరణమున జూతముగాక !!!

ఎనిమిదవ ప్రకరణము

కర్మ యోగము

బుద్ధుఁడా స్తికుఁడా - నా స్తికుఁడా ?

ఒకసారి బుద్ధభగవానుఁడు వైశాలీనగర సమీపమున 'మహావన'మం దుండెను. అప్పుడు గొందఱు బ్రసిద్ధులైన 'లిచ్చవీ' రాజులు - దమసంస్థాగారమం దేదో యొక వ్యవహారమునకై జేరినారు. బుద్ధునిగూర్చిన బ్రశంస యక్కడ వచ్చెను. కొందఱు బుద్ధుఁడు - ధర్మము - సంఘము, వీనిని గుఱించి మెచ్చుకొన నారంభించిరి. దానిని విన్న 'సింహ సేనాపతి' కి బుద్ధునిజూడ బుద్ధి బాడమినది. సింహ సేనాపతి - నిర్మింధోపాసకుఁడు. అందుచే - బుద్ధదర్శనమునకుఁ దన గురువైన 'నాథపుత్తు'ని యనుమతి గావలసియుండెను. సేనాపతి నాథపుత్తుని సమీపించినాఁడు.

సే:- భదంతా ! నేను శ్రమణగౌతముని జూడగోరుచున్నాను.

నాథ :- సింహా ! నీవు క్రియావాదివి. బుద్ధుఁ డక్రియావాది. అందుచే నాతనిని నీవు జూడరాదు.

గురువుయొక్క మాటలు విని సింహ సేనాపతి యప్పటికి బుద్ధుని జూచు తలఁపు వదలుకొన్నాఁడు. మరల నొకటి రెండుమారులు సంస్థాగారమందు బుద్ధుని గుఱించిన మెప్పులను వినెను. అపుడుగూడ 'నాథపుత్తుఁడు' బుద్ధ దర్శనము నంగీకరించినవాఁడు గాదు. ఇట్లు గొన్నిసారులు జరగెను.

కడకు - 'నాథపుత్తుఁడు' సమ్మతించినాఁడు. సింహ సేనాపతి పరివారముతోఁ గూడ - బుద్ధుని సమీపించి, నమస్కరించి, యొకవైపున నిలిచెను. సింహ సేనాపతి యనెను. "భదంతా! మీ రక్రియా వాదులై శ్రావకుల కక్రియా వాదమును బోధించుచుంటిరట! ఇది నిజమేనా!"

బుద్ధుఁడు బదులొసఁగెను. "సింహ సేనాపతీ! అట్టిది గూడ నొక సంప్రదాయము నాలో నున్నది. దానినిబట్టి సత్యవాదులైన మనుష్యులు శ్రమణగౌతము లక్రియావాది యందురు."

సింహ:— ఆ సంప్రదాయ మేది ?

బుద్ధ:— సింహ! నేను కాయ దుశ్చరితములు - వాగ్దుశ్చరితములు - మనోదుశ్చరితములు - వీని యక్రియ నుపదేశింతును. సింహ! నాయం దింకొక సంప్రదాయ మున్నది. దానితో సత్యవాదులైన మనుష్యులు నన్ను క్రియావాది యందురు. అదియేది? నేను గాయ సుచరితములు - వాక్సుచరితములు - మన స్సుచరితములు వీని క్రియల నుపదేశింతును.

నాయందు వేటొక సంప్రదాయము గలదు. దాని సంబంధముతో సత్యవాదులు నన్నుచ్చేదవాదిగా నెంతురు. అవియేవి? నేను లోభము - ద్వేషము - మోహము మొదలైన సర్వపాపకారక మనోవృత్తులయొక్క యుచ్చేదము నుపదేశింతును.

నాయం దింకొక సంప్రదాయ మున్నది. అందుచే - సత్యవాదులు నన్ను జగప్పిగా నెంతురు. నేను గాయ దుశ్చ

కడకు - 'నాధపుత్తుడు' సమ్మతించినాడు. సింహ సేనాపతి పరివారముతోఁ గూడ - బుద్ధుని సమీపించి, నమస్కరించి, యొకవైపున నిలిచెను. సింహ సేనాపతి యనెను. "భదంతా! మీ రక్రియా వాదులై శ్రావకుల కక్రియా వాదమును బోధించుచుంటిరట! ఇది నిజమేనా!"

బుద్ధుడు బదులాసఁగెను. "సింహ సేనాపతీ! అట్టిది గూడ నొక సంప్రదాయము నాలో నున్నది. దానినిబట్టి సత్యవాదులైన మనుష్యులు శ్రమణగౌతము లక్రియావాది యందురు."

సింహ:— ఆ సంప్రదాయ మేది?

బుద్ధ:— సింహ! నేను కాయ దుశ్చరితములు - వాగ్దుశ్చరితములు - మనోదుశ్చరితములు - వీని యక్రియ నుప దేశింతును. సింహ! నాయం దింకొక సంప్రదాయ మున్నది. దానితో సత్యవాదులైన మనుష్యులు నన్ను క్రియావాది యందురు. అదియేది? నేను గాయ సుచరితములు - వాక్కు చరితములు - మన స్సుచరితములు వీని క్రియల నుపదేశింతును.

నాయందు వేటొక సంప్రదాయము గలదు. దాని సంబంధముతో సత్యవాదులు నన్ను చెప్పదవాదిగా నెంతురు. అవియేవి? నేను లోభము - ద్వేషము - మోహము మొదలైన సర్వపాపకారక మనోవృత్తులయొక్క యుచ్ఛేదము నుపదేశింతును.

నాయం దింకొక సంప్రదాయ మున్నది. అందుచే - సత్యవాదులు నన్ను జగస్సిగా నెంతురు. నేను గాయ దుశ్చ

రిత మనోదుశ్చరిత వాగ్దుశ్చరితముల గంటగించు కొందును. పాపకరములైన పనులు నాకు గిట్టవు.

ఇతర సంప్రదాయమును నా యందొకటి గలదు. అందుకే నన్ను సత్యవాదులు వినాశకుఁ డందురు. లోభ-ద్వేష-మోహాదుల వినాశమును నే నుపదేశింతును.

సింహ సేనాపతీ! వీనితోఁ బాటు వేటొక మార్గము గూడ నాయం దున్నది. అందుచే సత్యవాదులు నను దపస్విగ నెంతురు. పాప కారకములైన యకుశల కర్మలను నే దపింపఁ జేతును. ఆ తపస్సుచేఁ బాపకరములైన యకుశల కర్మలు మూల మట్టముగ నశించును. మఱల మొలకెత్తవు. అందుచే నేను దపస్విని.\*

బుద్ధునిపై నా స్థికతారోపము

పై సుత్రమునందు బుద్ధుఁ డక్రియావాది యను నారోపము గలదు. ఈ యపరింద మహా వీరస్వామి వేసెనో; లేదో-తెలియదు. ఎట్లైన నప్పుడు బుద్ధుని పైని నిట్టి యారోప మొకటి యుండె ననుటలో సందేహము లేదు.

గౌతముడు క్షత్రియ కులమున జన్మించెను 'కోలియ' క్షత్రియులు - శాక్యలకుఁ బూరుగువారే. ఆవులు గూడ. వీ రిద్దరి నడుమ - రోహిణి నది నీటి కొఱకై మాటి మాటికి రగడ లయ్యెడివి. వేటొక గుంపులోని మనుష్యుఁ డొకఁడు దమలోని వానిని జంపిన దానికి బదు లెదుటి

\* చూ. 'బుద్ధలిసాసర సంగ్రహము' పు॥ 279-281

గుంపులోని మఱి యొకనిని జంపి తీరవలెను. ఈ పద్ధతి నేటికిని సరిహద్దులలో నివసించు పఠాను జాతి వారియందున్నది. ఈ యాచారమే బూర్వకాలమున హిందూస్థాన క్షత్రియులలోఁ గూడ బ్రాకి యుండెను. ఆ నాటి మరియొక ననుసరించి - దమ పొరుగువారైన 'కోలియు'ల రక్తమును బోధిసత్వుఁడు గోరవలసి యుండెను. అతఁడు క్షత్రియుఁడు గదా ! కాని - గౌతముఁ డట్లు సేయక సన్యాసి యైనాఁడు. అదియే చిత్రమైన సంస్కార విశేషము.

ఆ నాటి బ్రాహ్మణులు గాని క్షత్రియులు గాని- గృహస్థాశ్రమము దమ కిష్టము లేకున్నచోఁ బరివ్రాజకులై గతిన తపశ్చర్య నొనరించు చుండిరి. ఇట్లే - గౌతముఁడును, దపస్వి యయ్యెను. ఇందులో విశేష మేమియు లేదు. కాని - యీ తరుణ గృహస్థుఁడు - దన జాతికి నిరుపయోగి యయ్యె నని మాత్రమే జనులు బెదవి విఱచిరి. కాని యేడు వర్షములు దప స్సొనరించి - బోధిసత్వుఁడు బుద్ధుఁడై- గృహస్థాశ్రమములోని స్థుభమును - సన్యాసములోని దప శ్చర్యను సమానముగ నిరసింపఁ జొచ్చెను. దానితో ననేకు లాతనిపై 'టీకలు' సేయ నారంభించినారు.

ఆ నాటి సమాజ పద్ధతులు రెండు. కర్మయోగము నాశ్రయించినచో బ్రాహ్మణుఁడు యజ్ఞ యాగము లొనర్ప వలెను. క్షత్రియుఁడు యుద్ధము సేయవలెను. వైశ్య శూద్రులు వ్యాపారము, సేవ - వీనిని గావింప వలెను. ఈ కర్మయోగ మిట్ట పడనివా రడవులఁ జేరవలెను. అచటఁ దపశ్చర్యలతో శరీరమును గృశింపఁ జేసికొని మరణింప

గుంపులోని మఱి యొకనిని జంపి తీరవలెను. ఈ పద్ధతి నేటికిని సరిహద్దులలో నివసించు పఠాను జాతి వారియందున్నది. ఈ యాచారమే బూర్వకాలమున హిందూస్థాన క్షత్రియులలోఁ గూడ బ్రాకి యుండెను. ఆ నాటి మరియొక ననునరించి - దమ పొరుగువారైన 'కోలియు'ల రక్తమును బోధిసత్వుఁడు గోరవలసి యుండెను. అతఁడు క్షత్రియుఁడు గదా! కాని - గౌతముఁ డట్లు సేయక సన్యాసి యైనాఁడు. అదియే చిత్రమైన సంస్కార విశేషము.

ఆ నాటి బ్రాహ్మణులు గాని క్షత్రియులు గాని- గృహస్థాశ్రమము దమ కిష్టము లేకున్నచోఁ బరివ్రాజకులై గతిన తపశ్చర్య నొనరించు చుండిరి. ఇట్లే - గౌతముఁడును, దపస్వి యయ్యెను. ఇందులో విశేష మేమియు లేదు. కాని - యీ తరుణ గృహస్థుఁడు - దన జాతికి నిరుపయోగి యయ్యె నని మాత్రమే జనులు బెదవి విఱచిరి. కాని యేడు వర్షములు దప స్సానరించి - బోధిసత్వుఁడు బుద్ధుఁడై - గృహస్థాశ్రమములోని సుఖమును - సన్యాసములోని దప శ్చర్యను సమానముగ నిరసింపఁ జొచ్చెను. దానితో ననేకు లాతనిపై 'టీకలు' సేయ నారంభించినారు.

ఆ నాటి సమాజ పద్ధతులు రెండు. కర్మయోగము నాశ్రయించినచో బ్రాహ్మణుఁడు యజ్ఞ యాగము లొనర్ప వలెను. క్షత్రియుఁడు యుద్ధము సేయవలెను. వైశ్య శూద్రులు వ్యాపారము, సేవ - వీనిని గావింప వలెను. ఈ కర్మయోగ మిష్ట పడనివా రడవులఁ జేరవలెను. అచటఁ దపశ్చర్యలతో శరీరమును గృశింపఁ జేసికొని మరణింప

వలెను. ఈ రెండే నాటి సామాజిక పద్ధతులు. వీనికి దిరుగఁ బడుట కెవ్వరికి సాధ్యము గాకుండెను. బుద్ధుఁ డాపని యొనర్చినాఁడు.

వేఱువేఱు శ్రమణ సంఘములలో - భిన్నభిన్న తత్త్వ జ్ఞానములు బ్రతిపాదింప బడెడివి. కాని - తపశ్చర్యా విషయమున మాత్రము వారికెవ్వరికి విప్రతిపత్తిలేదు. దీక్షవాక్య తయే యుండెను. వారిలో సిద్ధాంతములు గర్మ కెక్కువ ప్రాధాన్యము నొసగిరి. 'ఈ జన్మము దుఃఖకారకము. ఇది పూర్వ జన్మ పాపఫలము. ఈ పాప పరిహారమునకుఁ గతిన తపశ్చర్యయే మార్గము -' యని వారి యగ్రనాయకులు వాదించు చుండిరి. బుద్ధుఁ డీ తపశ్చర్యను నిషేధించెను. అగుటచే నిర్ద్వంద్వ లీతని నక్రియావాది (అకర్మవాది) యనుట సహజమే. బుద్ధుఁడు శత్రుత్వాగము సేయుటచే - బ్రాహ్మణు లీతని 'నట్లే' యన్నారు. తపశ్చర్య వదలుటచే శ్రమణులు గూడ నదేపేరు పెట్టిరి.

### క్రాంతికారకమైన తత్త్వజ్ఞానము

బుద్ధుఁడు గృహస్థ్యాగ మొనర్చినది దాను మాత్రమే యాత్మబోధ మంది మోక్షమును బొందుటకుఁ గాదు తమ పొరుగువారిపై నాతఁడు గత్తి గట్టుట కిష్టపడలేదు. హింసా వృత్తిలేక బరస్పరము సుఖముగ జీవించు నొకానొక సమాజ రచన యొనరించుట సాధ్యమా! ఇదియే యాతని మనస్సున నిరంతరము దిరుగుచుండిన యాలోచన. దీనిని మనము మఱచినచో - బుద్ధుని చరిత్రలోని గళయే పోవును. తప



స్సత్తో మానవ జాతికి 'శాంతి'ని బ్రసాదింపవచ్చు నని దొల్త నాతనికిఁ దట్టినది. అందుచే నాతఁ డిల్లువిడచి - యడవి కేగెను. ఏడేండ్లు దశశ్చర్య పడచినది. తపస్సుతో సాధింపఁబడున దేదియు లేదని యాతనికిఁ దెలిసెను. వెంటనే - నిస్సంకోచముగ దానిని వదలిపెట్టినాఁడు. ఒక నూతన మధ్యమ మార్గమును శోధించి గడ్డకుఁ దీసెను.

నేఁడుగూడ 'క్రాంతి' కరులై నవారికి 'ధార్మికు'ల మనుకొను సనాతన రాజకీయవాదులు వినాశకులను (Nihilist) నొక విశేషణమును దగిలింతురుగదా! వారి లోటు పాలులను సమాజమున నెక్కువ బ్రచారము సేయుదురు. అట్లే - బుద్ధునిగూడ సమకాలికులైన టీకాకారు 'లక్రియ, వాది' యసిరి. ఆతని నవీన తత్త్వజ్ఞానము నిరర్థకమని వేయి నోళ్ళతోఁ బ్రచార మొనరించిరి.

### దుశ్చరిత - సుచరితములు

ఈ ప్రకరణమున దుశ్చరిత - సుచరితము లన నేవో గొంత పర్యాలోకింతము. బుద్ధభగవానుఁడు సాతేయక బ్రాహ్మణులతో నన్నాఁడు. "గృహస్థులారా! కాయికము లైన యధర్మములు మూఁడు. అవియేవి? ఒకానొకఁడు బ్రాణఘాత మొనరించును. రుద్రదారుణ లోహితపాణియై గలహాయమానుఁ డగును. లేక దొంగతన మొనరించును. ఏవస్తువు దనదిగాదో - దానిని యడవిలోగాని - యూరి యందుగాని - విచారణలేక దీసికొనును. వ్యభిచరించును. తల్లి దండ్రులు - చెల్లెలు - మగఁడు - నాపులు వీరిచేత

రక్షింపఁబడిన స్త్రీని జెఱచును. ఇవి ద్రివిధములైన కాలుకా ధర్మములు.

వాక్కుతో ఘటించు నాల్గు తెఱఁగుల యధర్మా చరణము లెట్టివి? ఒకా నొకఁ డసత్యము బలుకును. సభలోఁ బరిషత్తులో - నాష్ట మండలములో లేక రాజ ద్వారమునం దొకనిని సాత్యము విచారింతురు. నీ నెఱిగినది బల్కు మందురు. తా నెఱుఁగని దెఱింగితి నని వాఁడనును. చూడ నిది జూచితి ననును. ఇట్లు తన కొఱకై - బరుల కొఱకై - లంచము గొఱకై - బుద్ధి పూర్వకముగ నసత్యము వచించును. లేక గుట్ర యెనర్చును. ఒకరు బలుకుచున్న మాటలు విని - యవి వేఱొకరికిఁ జెప్పి - యిర్వరకు భేదమును గలిగించును. ఈ భేదముతో వా రిర్వరకుఁ గలహము బెరుగును. ఆ కలహముతో - భేదోపాయ మొనర్చువాని కానందము! జగడమును జెంచుమాట లే వాఁడాడు చుండును. లేక యొకఁ డొకనితో జగడించును. దుష్టకర్మ-శముగ మాటలాడును. క్రోధమును రెచ్చగొట్టుచుఁ బలుకును. ఆమాటలు మర్మ చేదకములై యుండును. సమాధానపడుటకు సాధ్యపడనివై యుండును. లేక యొకఁడు వదరుపోతుగా నుండును. సందర్భ శుద్ధి గమనించి మాట్లాడడు. అధార్మికముగ, శిష్టాచార విరుద్ధముగ, దుర్లక్ష్యముగఁ బలుకును. వాని పలుకులు బ్రసంగముల శోభింపవు. అకారణముగ ననర్థభాషణము సేయును. ఈ నాల్గును వాచికములైన యధర్మాచరణములు.

గృహస్థులారా! మానసికములైన యధర్మములు ము తెఱఁగులు. అవియేవి? ఒకఁడు - వేఱొకరి ద్రవ్యమును

గుఱించి చింతించును. ఇతరుని సంపత్తి తనకురావలెనని గోరును. ద్వేషబుద్ధినిగలిగి యుండును. వీడు నశించుగాక! జచ్చుగాక! యని గోరుచుండును. లేక - వాడు మిథ్యా దృష్టిగలిగి 'దానధర్మములులేవు. సుకృత దుష్కృత కర్మ ఫలములు లేవు. ఇహలోక-పరలోకములు లేవు'యని నాస్తిక విచారములు చేయును. ఇవి మానసికములైన యధర్మములు.

ముత్తైఱఁగులైన కాయిక ధర్మములేవి? ఒకఁడు ప్రాణిభూతము సేయఁడు. ఇతరులపై నాయుధము నెత్తఁడు. హత్య వానికి లజ్జాకరము. సర్వప్రాణులయందును వాని యాచరణము నయామయమై యుండును. దొంగతన మొనర్పఁడు. గ్రామములలోనైన - గాననములోనైన - నిచ్చిననే దప్ప యొకరివస్తువును గైకొనఁడు. వ్యభిచారము సేయఁడు. తల్లిదండ్రులు-నన్నా-జెల్లెండ్రు, పతి, యాప్తులు, వీనిచే రక్షింపఁబడిన స్త్రీతో సంబంధముంచి కొనఁడు. ఇవి కాయిక ధర్మాచరణములు.

వాచిక ధర్మాచరణము లేవి? ఒకఁడసత్యము లాడఁడు. సభలో - బరిషత్తులో - రాజద్వారములో దన్ను సాక్ష్యము విచారించినప్పుడు - దనకు తెలియనిది - తెలియదనియే చెప్పును. చూడనిది - చూడలేదనియే బలుకును. తనకొఱకై, యితరులకొఱకై లంచము కొఱకై -యసత్యము బలుకఁడు. కుట్ర సేయఁడు. ఒకరి మాట వేటొకరికిఁ జెప్పఁడు. కలహించువారి నొకటిగాఁ జేయుటకై యత్నించును. వారిలో నేకవాక్యత గల్పించుటకు శ్రమించును. అనేకు లొకటైనప్పుడే వాని కానందము, ఐకమత్య

మును బెంచుమాటలే మాట లాడును. వాగుడుగాయగా నుండడు. వానిపలుకులు సరళములు. కర్ణమధురములు. హృదయంగమములు. బహుజనప్రియములు. నాగరకునకు శోభించునవియై యుండును. ప్రసంగాను గుణముగఁ బలుకును. శిష్టాచారము ననుసరించి వచించును. సులక్షణములై యోగ్యములైన మాటలను మంగళార్థముగ - ధార్మికముగ భాషించును. వాని పలుకులు సకారణములు. సార్థకములు. ఇవి వాచికములైన చతుర్విధ ధర్మములు.

ముత్తైఱఁగులైన మానసికధర్మము లేవి? ఒకఁడు - బరద్రవ్యము నాశింపఁడు. వాని చిత్తము దోష విముక్తమై యుండును. వైరమును వాఁడుగోరఁడు. వాని సంకల్పములును - నిర్బాధకములై - దుఃఖరహితములై - సుఖసంపాదకములై - శుద్ధములై యుండును. వానికి సమ్యగ్దృష్టి యుండును. 'దానధర్మములుండవలెను సుకృతదుష్కృతములకు ఫలములున్నవి. ఇహ లోకపరలోకములుగలవు' ఇత్యాది విశ్వాసములువానివి. ఈరీతిగ మానసికధర్మములు మూఁడు రీతులు.\*" సంక్షేపముగఁ జెప్పినచో - ప్రాణఘాతము - యదత్తాదానము - కామమిథ్యాచారము. ఇవి కాయికములైన పాపములు. అసత్యము" నింద, గలహపరాయణత్వము. వదరుబోతుతనము యివి వాచికములైన పాపకర్మలు. పరద్రవ్యలోభము - యితరులు నాశనము గావలెనను సిచ్చ - నాస్తికతాబుద్ధి యివి మానసిక పాపకర్మలు. ఈ పదింటిని 'నకుశలకర్మపథములం'దురు. వీనినుండి - నివృత్తమగుటయే

\* 'మట్టిమనికాయము' (సం:41) 'సాలేయ్యకసుత్తము' చూ:

కుశలకర్మపథము. కుశలకర్మలుగూడ బదియే. వానివర్ణనము పైన వచ్చినదిగదా! ఏది యకుశలకర్మ? ఏది కుశలకర్మ? వీనివర్ణనము 'ద్రుపిటక వాఙ్మయము'నం దనేకసారులు వచ్చును. అకుశల కర్మపథమే యధర్మాచరణము. కుశల ధర్మపథమే ధర్మాచరణము.

కుశలకర్మములు - మఱియు నష్టాంగికమార్గములు

కుశలకర్మపథము లార్యుల యష్టాంగిక మార్గమందుఁ జేరును. కుశలకాయకర్మలు ముత్రైఱఁగులు గదా! వీనికి సమ్యక్కర్మయందు-సమ్మేళనము. కుశల వాచిక కర్మములు నాలుగురీతులు. వానిని సమ్యగ్వాక్కు- గ్రోడీకరించికొన్నది. ముత్రైఱఁగులైన మానసిక కుశలకర్మలు-సమ్యగ్దృష్టి - సమ్యక్స్పంకల్పములలోఁ జేరును. ఇఁకమిగిలిన యష్టాంగిక మార్గము లోని నాలు గంగములును - నీ కుశలకర్మపంథలకు బోషకములు. సమ్యగాజీవము, సమ్యగ్వాగ్దయామము-సమ్యక్స్మృతి-సమ్యక్సమాధి - యీ నాలుగింటిని, తథ్యముగ భావించి యనుసరింపనిది-కుశలకర్మపథమున కభివృద్ధిఁబట్టిల్లదు. పూర్ణతయు గల్గదు.

అనాసక్తియోగము

ఆసక్తబుద్ధితోఁ గుశలకర్మ లొనర్చినను, వానినుండి యకుశలకర్మలు జనించు సంభవముగలదు.

“కుసలో ధమ్మో ఆకుసలస్స ధమ్మస్స ఆరమ్మణ పచ్చయేన  
పచ్చయో దానందత్వా సీలంసమాధి యిత్యా  
ఉపోసధకమ్మం కత్వా, తం అస్సాదేతి, అభినందతి

తం ఆరబ్బరాగో ఉప్పజ్జతి, దిట్టిఉప్పజ్జతి, విచికిచ్చాఉప్పజ్జతి  
ఉద్ధిచ్చం ఉప్పజ్జతి, దోమనస్సం ఉప్పజ్జతి॥”

“అకుశల విచారములు - గుశలముల నాలంబనము  
గావించికొని ప్రత్యక్షమగును. ఒకానొకఁడు దానమొసఁ  
గును. శీలమును రక్షించికొనుచు. ఉపవసించును. ఇతరులు  
వీని నభినందింతురు. దానిచే వానికి లోభముత్పన్నమగును.  
దృష్టియుత్పన్నమగును. శంక గలుగును. భ్రాంతిత యేర్ప  
డును. దౌర్మనస్యము జనించును.”

ఇట్లు గుశల మనోవృత్తు లకుశల మనోవృత్తులకుఁ  
గారణములగు ప్రమాదము లున్నవి. అందుచే గుశలములం  
దాస క్రివదలి - నిరపేక్షుడై యాచరింపవలెను. ఈ యర్థమే  
క్రిందిగాథలో ‘ధమ్మపద’మందు సంక్షేపముగ జెప్పబడినది.

“సద్విపాషస్స ఆరణం కుసలస్స ఉపసంపదా  
సచిత్త పరియోదపనం యేతం బుద్ధానసాసనం”

“సర్వపాపములను జేయకుండుట, గుశలములను సంపా  
దించుట, దనచిత్తమును శోధించికొనుట - యిదియే బుద్ధుని  
శాసనము.”

అకుశల పథములన్నియు వదలవలెను. కుశలమార్గము  
నం దనాసక్తుడై యాచరింపవలెను. ఈ సర్వములు నష్టాంగ  
మార్గముయొక్క యనుసరణముచే నేర్పడును.

కుశలకర్మలందు జాగృతి-యుత్సాహము

కుశలకర్మలయందు జాగృతి - యుత్సాహముండవలె  
నని యుపదేశము ‘ద్రిపిటక వాఙ్మయమం’దు జాలసార్లు

వచ్చును. ఆయుర్లక్ష్యముల నన్నిటి నిక్కడ నొసఁగుటకు వీలు లేదు. కాని-చిన్నవి యొకటిరెం డిత్తును.

బుద్ధభగవానుఁ డనెను. “భిక్షువులారా? స్త్రీగాని, పురుషుఁడుగాని, ప్రవ్రజితుఁడుగాని, గృహస్థుఁడుగాని యీ క్రింది యైదింటిని నిరంతరము జింతన మొనర్పవలెను.

1. ‘నేను జరాధర్మిని’ - ఇట్లు మాటి మాటికిఁ జింతింప వలెను. ఎందుకనఁగాఁ దారుణ్యమదముతో మానవుఁడు - ద్రికరణములతో దురాచరణముగావించును. ఆ మద మీ చింతనతో నాశమగును. త్రికరణ పాపములు దక్కువ యగును.

2. ‘నేను వ్యాధిధర్మిని’-ఇట్లు మాటిమాటికిని విచారింప వలెను. ఏలనన-నారోగ్యమదముతోఁ బ్రాణి ద్రికరణము లతో ననేకపాపము లొనర్చును. ఈ చింతనతో నాపాపము నశించును.

3. ‘నేను మరణధర్మిని’- ఈ విషయము మాటిమాటికి జింతింపవలెను. జీవితమదముతోఁ ద్రికరణ దురాచారములు ఘట్టిల్లును. ఆ దురాచారములు వీసెతోఁ దక్కువగును.

4. ‘ప్రియములైన - మనోరమములైన ప్రాణులు ... పదార్థములు వీనితో నాకు వియోగమున్నది’ - యని బలు మారు విచారింపవలెను. ప్రియస్నేహముతో మనుష్యుఁడు-మనోవాక్క-యములతో దురాచారములు సేయును. ఆ స్నేహ మీ చింతనతో నాశనమగును. వానికారణముతగ్గును.

5. ‘నేను గర్మస్వకీయఁడను, కర్మదాయాదిని, కర్మ యోనిని, కర్మబంధువును, కర్మప్రతిశరణుఁడను, కల్యాణ

కారకములు లేక పాపకారకములగు కర్మలొనర్చుటలో వాని వానికి దాయాదినై పోదును ' ఇట్లు మాటిమాటికి జింతింప వలెను. కామిక, వాచిక, మానసిక దురాచరణములు నశించును. వానికిఁ గారణములు దక్కువగును.

నే నొకఁ డనే గాదు. సకలప్రాణులును జరా, వ్యాధి, మరణ, ధర్మములతో గూడినవే. వీని యన్నింటికిఁ బ్రിയ వియోగము దప్పనిది. వాసుగూడఁ గర్మ దాయాదులే. ఇట్లని యార్యశ్రావకుఁడు నిరంతరము భావించును. అందుచే నాతనికి మార్గము భాసించును. ఈ మార్గముయొక్క సతతా భ్యాసముచే వాని సంయోజనములు నష్టములై పోవును.\*

మానవుఁడు గర్మస్వకీయుఁడు. అనఁగానేమి? కర్మ దప్ప దక్కిన వస్తుజాలము లన్నియు వానినుండి విడివడి పోవును. కర్మమే వాని స్వకీయము. నరుఁడు గర్మదాయా దుఁడు. సత్క-ర్మలచే సుఖము. - దుష్కర్మలచే దుఃఖము వానికిఁ బ్రాప్తించుచున్నది. అతఁడు 'గర్మయోగి'. కర్మ వలననే వానికి బుట్టువుగల్గినది. అతఁడు గర్మయే యోనిగ, జనికారణముగఁ గలవాఁడు. నరుఁడు గర్మబంధువు. సంకటము లందు నిక్కముగ వానికిఁ దోడుపడునది వానికర్మయే. ఇంతయేగాదు. నరుఁడు గర్మపక్షిశరణుఁడు గూడ. అనఁగా - గర్మయే దన్ను రక్షించునను విశ్వాసముగలవాఁడు. బుద్ధుని దృష్టిలో మానవుఁ డిన్నిరీతులుగఁ గర్మచే బంధితుఁడు. కర్మపై నింతటి విశ్వాసమున్న బుద్ధుఁడు వా స్తికుఁడేనా!

\* అంగుత్తర నికాయము 'పంచకవిపాతము' సుత్తములి, చూ;



ధమ్మపదమందీ క్రింది శ్లోకమున్నది. సత్కర్మల నుత్సాహపూరితమైన మనస్సుతో నాచరింపవలెనని యది జెప్పును. ఆగాధ యిది:

“అభిత్థరే ధ కల్యాణీ - పాపాచిత్తం నివారయే  
దంధంహి కరోతో - పుజ్జం పాపస్మిం రమతౌమనో”

“కళ్యాణకర్మలయందుఁ ద్వరపడవలెను. పాపమునుండి జితమును నివారింపవలెను. ఎందుకనఁగా-పుణ్యకర్మ లొన ర్చుటయం దాలసించినచో మనస్సు బాపమందు రమించును.”

### బ్రాహ్మణుల కర్మయోగము

ఇంతవఱకు బుద్ధుని కర్మయోగ మెట్టిదో జూచితిమి. ఇంక నానాటి బ్రాహ్మణుల కర్మయోగ స్వరూప మెట్టిదో విలోకింతము. బ్రాహ్మణుల యుపవిక యజ్ఞ యాగాదులు. వానిని విధిపూర్వకముగ నాచరించుటయే వారి కర్మ యోగము. క్షత్రియులకు యుద్ధము-వైశ్యులు వ్యాపారము- శూద్రులకు సేవ-యిది యాయాజాతుల కర్మయోగమని బ్రాహ్మణులు వచింతురు. ఈ కర్మయోగ మిష్టములేని వాఁ డడవులకుఁబోయి తప మొనరించును. దానిని సన్యాసయోగ మందురు. దీనితో వాని కర్మయోగము ముగిసినట్లే. కొం దలు సన్యాసము స్వీకరించిగూడ - యగ్నిహోత్రాది కర్మ యోగముల నాచరించు చుండిరి. అదియే శ్రేష్ఠమార్గమని వారివాదము. ఈ యభిప్రాయము భగవద్గీతలో నిట్లున్నది.

“యజ్ఞార్థాత్కర్మణోఽన్యత్ర లోకోయం కర్మబంధనః  
తదర్థం కర్మ కౌంతేయ! ముక్తసంగ స్సమాచర!”

“యజ్ఞార్థమైన కర్మదప్ప దక్కిన కర్మ బంధకార కము. అందుచే గాంతేయా ! సంగమును వదిలి యజ్ఞము కొఱకై గర్మ నాచరింపుము.”

“సహాయజ్ఞః ప్రజాస్పృహస్త్వా - పురోవాచప్రజాపతిః  
ఆనేన ప్రసవిష్యత్వం - ఏషవో వ్యిష్టకామధుక్”

“శొల్లియజ్ఞములతోఁ గూడ బ్రజలను సృష్టించి బ్రహ్మదేవుఁడు ‘మీరీ యజ్ఞయోగముతో నభివృద్ధి జెందుఁడు. ఈ యజ్ఞ మే మీకు కోరికలఁ బిదుకు కామధేనువ’ని వంచించెను.”

“ఏవం ప్రవర్తితం చక్రం నానువర్తయతీహయః  
అఘాయురింద్రి యారామో మోఘం పార్థ ! సజీవతి.”

“ఈ రీతి బ్రవర్తితమై-యజ్ఞ యాగాదిరూపమైన లోక తంత్రము నెవ్వఁ డనుసరింపఁడో-వాఁడు వ్యర్థమైన జీవితము గలవాఁడు. పాపరూపుఁడు. ఇంద్రియ లంపటుఁడు, నాని పుట్టువు విత.\*

బ్రాహ్మణుల లోకసంగ్రహము

‘ప్రజాపతిచేఁ బ్రవర్తితమైన యీ యజ్ఞ యాగరూప చక్రము సముచితముగాదు. వీనియందు హింస బహుళము.’ అని యెవ్వనికైన దోచినను వాఁడట్లు దలఁపరాదట! ప్రచారమును సేయరాదట! ఎందుకనఁగా - వాని యా తలఁపు జనులలో బుద్ధిభేదమును గలిగించుచున్నది. ఈ యర్థము భగవద్గీత యిట్లు చెప్పును.

“న బుద్ధిభేదం జనయే-దజ్ఞానాం కర్మసంగినాం  
జోషయే తస్యైవకర్మాణి-విద్వాన్ యుక్తస్సమాచరన్”

“కర్మాసక్తమైన జనతకు బుద్ధిభేదములు గల్గింపరాదు. విద్వాంసుఁడు - సర్వకర్మలను సముచితముగ నాచరించు వాఁడై యితగుల నాచరింపఁ జేయవలెను.” (భగవద్గీత-3-26) గీతయొక్క సర్వాధ్యాయములను విచారింపఁ దగినవే.

భగవద్గీత యెప్పుడు రచింపఁబడె నను విషయ మిప్పుడు గ్రొత్తగఁ దేల్చవలసినదిలేదు. అది బుద్ధుని సమకాలికములు గూడ గాదు. ఆతని కెంతయో యర్వాచీనము. బుద్ధుని తర్వాత యయిదు నూరేండ్లనుండి - వేయియేండ్ల లోపల దాని రచనాకాలము.

గీతయందుఁ జూపింపఁబడిన గొన్ని తత్త్వములు బుద్ధసమకాలికులైన బ్రాహ్మణులలో నుండెడివి. ఒకని మనస్సునం దేదైన నొక గొప్ప యూహ జనించినచో - వాఁడు-దానిని, లోకమునకుఁ దెలుపగూడదట! కోసలదేశ వాసియైన లోహిత్యనామక ప్రసిద్ధ బ్రాహ్మణుఁ డీ యభిప్రాయమును బ్రకటించెను.\* ఆ విషయ మిది.

బుద్ధ భవానుఁడు కోసలదేశమందుఁ దిరుగుచు-‘శాల వతిక’యను గ్రామము దగ్గరకువచ్చెను. అది లోహిత్య బ్రాహ్మణుని యగ్రహారము. ప్రసేనజిత్తు యొసఁగినది. ‘ఒకానొక శ్రమణునికి గాని - బ్రాహ్మణునికిగాని - గుశల తత్త్వబోధ గల్గినచో దానిని వాడితగులకుఁ దెల్పరాదు.

\* ‘దీఘనికాయము’ రెండవభాగము ‘లోహిచ్ఛసుత్తము’ చూ:

మనుష్యుడే యల్పుడు. వాడు - మఱియొక్కని కేమి తత్త్వము బోధించును? తత్త్వబోధతోఁ బ్రాచీన బంధ మొకటి దొలఁగి-దానితావున నవీనబంధమొకటి దగుల్తును నంతే. అందుచే నీనూతనమార్గమొక చాపల్యము మాత్రమే.' ఇదిలోహిత్య బ్రాహ్మణుని యభిప్రాయము.

బుద్ధుడు దన గ్రామసమీపమునకు వచ్చెనని యాతఁడు వినెను. అప్పుడు 'రోసికుఁ'డను మంగలి నంపి బుద్ధు నామం త్రణము జేసినాఁడు. రెండవనాఁడు వంట తయారైన దరు వాత నా మంగలిచేతనే 'రావలసినద'ని లోహిత్యుఁడు బుద్ధు నకు వర్తమాన మంచెను. భిక్షుసంఘమునకుగూడ- బుద్ధుఁడు దన పాత్ర-చీవరములఁ గైకొని బ్రాహ్మణునింటికి గదలెను. త్రోవలో 'రోసికుఁడు' బ్రాహ్మణుని యూహ బుద్ధునకు విన్నవించి-యతనిని బాపకారకమైన యభిప్రాయమునుండి విముక్తుని గావంపవలయునని విన్నవించెను.

లోహిత్య బ్రాహ్మణుఁడు బుద్ధునకు- భిక్షుసంఘము నకు నాదరపూర్వకముగ భోజన మిడెను. భోజనానంతరము బుద్ధభగవానుఁడన్నాఁడు. "లోహిత్యా! ఒకానొకనికిఁ గుశల తత్త్వబోధ గలిగినచో వాఁడితరులకుఁ జెప్పరాదని నీ యభి ప్రాయమట. ఇది నిజమేనా!"

లో:- అవును.

బుద్ధు:- లోహిత్యా! నీ వీ శాలవతిక గ్రామ మం దున్నావు. ఒకా నొకఁడు 'యీ శాలవతి యందెన్ని పదార్థము లుత్పన్నములగునో వాని నన్నిటిని లోహిత్యుడే యనుభవింపవలెను. ఇతరుల కధికారము లేదు.' ఇట్లను

ననుకొనుము. ఈరీతి వచించువాఁడు నిన్నవలంబించికొని బ్రహ్మకుచున్న జనుల కకల్యాణకారకుఁడగునా? గాఢా?

లోహిత్య:- అగును.

బుద్ధుఁడు:- ఇతరుల కంతరాయము గల్గించువాఁడు వారికి హితానుకంపియా! లేక యహితాను కంపియా?

లోహి:- గౌతమా! యహితానుకంపి.

బుద్ధుఁడు:- అట్టి మానవుని మనస్సు మైత్రీమయమా; లేక వైరమయమా!

లోహి:- వైరమయము.

బుద్ధుఁడు:- వైరమయ చిత్తముగల మనుష్యునిదృష్టి మిథ్యాస్వరూపమా; లేక సమ్యగ్దృష్టియా!

లోహి:- మిథ్యాదృష్టి.

పై సంభాషణతో బుద్ధుఁడు లోహిత్య బ్రాహ్మణుని కల్మషదృష్టిని బయటఁ బెట్టినట్లున్నది.

కుశలకర్మలతో నకుశలకర్మల జయింపవలెను

ఈ యొక చోటనేగాదు. అనేక యెడల బుద్ధుఁ డిట్లే వర్తించెను. లోకమందున్న యకుశల కర్మలను - రూఢి విగుర్ధములైన కుశలకర్మలను మూగిగా నంగీకరించు టాతఁ డెఱుఁగఁడు. వానిలోని తత్త్వమును లోకమునకు వివరించి చెప్పవలెను. అప్పుడే దృష్టి. నలుగురితోఁబాటు మాటాడుట - వారి వలెనే వర్తించుట యాతనికి గిట్టదు.

యజ్ఞ - యాగములు, వర్ణవ్యవస్థ యీ రెంటిని బ్రజాపతియే సృష్టించెనని బ్రాహ్మణుల వాదము. ఈ రెంటి

ననుసరించిన కర్మలే వారి దృష్టిలోఁ బవిత్రమైనవి. తృప్తితోఁ గలుగు హింసాది కర్మలెట్లును శుద్ధములు గానేరవని బుద్ధుని యభిప్రాయము. అందుచే మనుష్యులు విషమమార్గమున బద్ధులైయున్నారనియుఁ గుశల కర్మలాచరించిననే - యీ విషమకర్మలనుండి వారికి విముక్తి యనియు నతఁడు విశ్వ సింఁచెను. 'మజ్జిమ నికాయము' లోని సల్లేఖ సుత్తమందు (8) భగవంతుఁ డిట్లనును : "చుందా ! ఇతరులు హింసకులై జరింతురు. తా నహింసకుఁడగుగాక ! ఇదియే యాత్మశుద్ధి. ఇతరులు బ్రాణఘాత మొనర్తురు. తాను దాని నుండి నివృత్తు ఁడగుగాక. ఇదియే యాత్మశుద్ధి. ఇతరులు చోరులై యబ్రహ్మచారులై, యసత్య భాషణులై, యున్నప్పుడు దాను వీని నుండి నివృత్తు ఁడగుగాక. ఇదియే యాత్మశుద్ధి. ఇతరులు గుట్రదారులై, గలహశీలురై, వృథాప్రలాపులై యున్నపుడు, దాను వీనినుండి నివృత్తు ఁగుట యాత్మశుద్ధి. పరులు - బరుల ధనమందు లోభము గలిగియుండురు. పరుల పై ద్వేషమును జూపుదురు. మిథ్యాదృష్టి గల్గి యుండురు. తా నీ దోషములనుండి విముక్తుడై సమ్యగ్దృష్టి గల్గి యుండ నలెను - ఇది యాత్మశుద్ధి ...

చుందా ! విషమ మార్గమందుఁ జరించుచున్నవాఁడు దాని నుండి, విముక్తుఁడగుటకు మార్గమేది ? సరళ మార్గ మున సంచరించుట. అట్లే విహింసక మనుష్యుఁడు దాని నుండి విముక్తుఁడగుటకు, మార్గమొకటే. దాని నుండి విరతి జెందుట. ప్రాణఘాతమనుష్యునికి-ముక్తి బ్రాణఘాతమును వదలినపుడే. ఇట్లే - జోరుఁడుఁగూడ - జౌర్యము నుండి

విరతిఁజెందవలెను. బ్రహ్మచర్యము ననుసరింపనివాఁడు - దాని ననుసరింపవలెను. అసత్యభాషణునకు విముక్తి - దానిని వదలినపుడే. కలహశీలుఁడు గలహశీలిత్వమును వదలవలెను. కర్కశ వచనములు బల్కువాఁడు - వాని నుండి విముక్తి నందవలెను. వృధాప్రలాపి - వృధాలాపములు విడువవలెను. ఇది తప్ప వేఱు మార్గము లేదు.

చుందా! స్వయముగ బురదలో దిగఁబడిన వాఁ డితరులను బురదనుండి వెలికిఁజూచునా? తన్ను దమించుకొననివాఁడు నియమించుకొననివాఁ డితరుల నియమింపఁ జాలునా? తనకే శాంతిలేనిది - యితరుల కెట్లు గల్గింపఁగలఁడు? ఎవఁడు స్వయముగ దాంతుఁడో - వినీతుఁడో - పరినిర్వృతుఁడో - యట్టివాఁడే యితరుల కీ గుణములు శిక్షింపఁగలడు?" ఈ యర్థమే ధమ్మపదమునందలియొక్క గాథలో సంక్షిప్తముగఁ జెప్పఁబడినది. ఆ గాథ యిది:

అక్కోధేన జినేకోధం - అసాధుం సాధునాజినే

జినే కదరియందానేన - సచ్చేనా లీకవాదినం"

“క్షమతో క్రోధమును జయింపవలెను. అసాధువును - సాధుత్వముతో - గృహణుని దానముతో - నసత్యవాదిని సత్యముతో జయింపవలెను. (ధమ్మపదము - 223 వ శ్లో)

దశకుశల కర్మపథములలో

బ్రాహ్మణు లొనర్చిన మార్పులు

వైదిక గ్రంథకారులు - బైని జెప్పిన కుశలాకుశల కర్మపథములను - సంబరముగఁ దమ గ్రంథములందు వర్ణించిరి.

కాని-తమ హక్కులకు భంగము గలుగకుండ మాత్రము  
జాగ్రత్తదీసికొన్నాడు. మనుస్మృతిలో నీ పది యకుశలకర్మ  
లెట్లు స్వీకరింపఁబడినవో - జూడుఁడు—

సతానువాచ ధర్మాత్మా - మహాక్షీన్ మానవోభృగుః

అస్యసర్వస్య శృణుత - కర్మయోగస్య నిర్ణయం॥

“మను కులోత్పన్నుఁడై - ధర్మాత్ముఁడైన భృగువు -  
గర్మయోగముయొక్క నిర్ణయమును వినుఁడని మహర్షులతో  
ననెను.”

“పరద్రవ్యేష్వభివ్యానం - మనసాఽనిష్టచింతనం।

వితథాభినివేశశ్చ - త్రివిధం కర్మమానసం”

“పరద్రవ్యముల నభిలషించుట - మనస్సుతో ననిష్ట  
మును జిఁతించుట - నా స్థిరత - యీ మూఁడును మానసిక  
పాపములు.”

“పారుష్య మన్మతంచైవ - పైశున్యంచాపి పర్వశః

అసంబద్ధప్రలాపశ్చ - వాఙ్మయం స్యాచ్ఛత్రుర్విధం”

“కఠోర భాషణము-యసత్యము బలుకుట-పైశున్యము  
వదరుబోతుతనము, యివి వాచికపాపములు.”

“అదత్తానాముపాదానం - హింసాచై వావిధానతః

పరదారోపసేవాచ - శారీరం త్రివిధంస్మృతం”

అదత్తదానము-వేనవిహితముగాని హింస - పరదా  
రాభిగమనము-గాయిక పాపములు.

“త్రివిధంచ శరీరేణ, వాచాచైవ చతుర్విధం

మనసా త్రివిధం కర్మ - దశకర్మపథాన్త్యజేత్”



“ఈ విధముగ మూఁడు గాయిక పాపములు - నాల్గు వాచికపాపములు - మూఁడు మానసికములు, ఈపది (అకు శల) కర్మపథములను వదలవలెను.

(మనుస్మృతి. 12-5-9.)

వీనిలో - మొదటి శ్లోకమున వాడఁబడిన ‘గర్మ యోగ’ శబ్దము ముఖ్యమైనది. మనుస్మృతి కారునకు బుద్ధుఁ డుపదేశించిన గర్మయోగ మంతయు నిష్టమే. కాని - యొక యపవాదమును మాత్రము నాతఁడు జూపించినాఁడు. వేద విహితముగాని హింసయే హింస. వేదవిహితమైన హింస, హింసగాదు. ఇది స్మృతికారుని యూహ.

యుద్ధము ధార్మిక మగుటచే

నకుశలముగూడ కుశలమైనది.

యజ్ఞ యాగములందు హింస త్యాజ్యమైనచో నపుడు వీని నొనర్చుటకుఁ గారణమే లేకపోవును. యజ్ఞములు సేయు టెందులకు? యుద్ధములందు జయము గల్గుట - జయానంత రము లభించిన రాజ్యము స్థిరముగ నుండుట - యీ ఫలము లకు యుద్ధమునందలి హింస ధార్మికము గాకపోయినచో - వైదిక హింసకు ‘ఆసరా’ యుండదు. అందుచే యుద్ధము గూడఁ బవిత్రమనిరి. భగవద్గీతలోఁ గృష్ణుఁ డిట్లన్నాఁడు—

“స్వధర్మమపి చావేక్ష్య - నవికంపితుమర్హసి

ధర్మ్యాద్ధియుద్ధా చేప్రియోఽన్యత్ క్షత్రియస్య న విద్యతే”

“అర్జునా! నీ ధర్మమును విచారించిగూడ భయపడుట నీకు యుక్తముగాదు. ధార్మికమైన యుద్ధమునకన్నను క్షత్రి యునకు శ్రేయస్సు లేదు.”

“యదృచ్ఛయా చోపపన్నం స్వర్గద్వార మపావృతం  
సుఖినః క్షత్రియాః పార్థ ! లభంతే యుద్ధ మీదృశం”

“అర్జునా ! యుద్ధము యదృచ్ఛగా సంభవించిన -  
యపావృతమైన స్వర్గద్వారము. ఇది - భాగ్యవంతులైన  
క్షత్రియులకే దక్కును.”

“అదచేత్త్వ మిమంధర్మ్యం సంగ్రామం న కరిష్యమి  
తతః స్వధర్మం కీర్తించ హిత్వాపాప మవాప్యమి !

“నీవీ ధార్మిక యుద్ధమును జేయకున్నచో నీకీర్తిదొలఁ  
గును. నీ ధర్మము దొలఁగును. నీకు పాపము లభించును.”

(గీత. ఆ. 12; 32-33 శ్లో)

యుద్ధము ధార్మికవైనచో - నకుశల కర్మలు సర్వ  
మును గుశలములగుట కవకాశ మున్నది. యుద్ధమునందుఁ  
దప్ప హింస సేయకుము. యుద్ధమందుఁ దప్ప దోచకుము.  
యుద్ధమందు దప్ప వ్యభిచరించకుము. ఇట్లు - యసత్యభాష  
ణము - గర్కశ వచనము - యొకటేమి సర్వమును రాజకార  
ణములం దుపయోగింపవచ్చునను యనుమతి దొరకును. ఇంక  
పరద్రవ్య లోభమా? సర్వయుద్ధములకును శ్రీ కారమదియే  
గదా! పరసైన్యముపై ద్వేషమును దమ సైన్యమున  
బాగుగఁ బ్రచారము సేయకున్నచో - నా సైన్యము లభినివేశ  
ముతోఁ బోరవు. స్వధర్మము కొఱకని - రాష్ట్రము కొఱకని  
యేనో యొక కాల्పనికమై పవిత్రతా దర్శమును సృష్టించు  
కొని - దాని కొరకై ‘మనము బోరుచున్నా’ మని యొక  
మిథ్యాదృష్టి - జనులలో బ్రచారము సేయనిది యుద్ధము.

లందు జయము లభింపదు. అనఁగా-నొక యుద్ధము కొఱకు - సమస్త కుశలకర్మలకును - నీరు వదలుకో వలసినదే.

ద్రోణుని యుద్ధము 'దశ్వత్థామ' యనెడు యేన్దు జచ్చినది. అపు'దశ్వత్థామజచ్చె'నని పల్కుటకై కృష్ణుఁడు యుధిష్ఠిరుని బ్రేరేపించెను. అతఁడు సత్యోపజీవి. 'నేను పల్కలే' నన్నాఁడు. కృష్ణుఁడు-'నరోవాకుంజరోవా'యను మాట మెల్లఁగా ననుమని-చనిపోవుచున్న సత్యము గొంతులో గొంచెముగ నీరుబోసెను. యుధిష్ఠిరుఁ డట్లే చేసెనట! యుద్ధములో సత్యమున కింతదగా! ఇంక నేటి రాజకీయముల యెత్తులు జెప్పటకు సాధ్యమేగాదు. సర్వము బ్రచ్చన్న ధర్మము. గోముఖవ్యాఘ్రము. తమ జయమునకై యేమి యొనరించినను ధర్మమే.

### ధార్మిక యుద్ధముయొక్క వికాసము

జైన - బౌద్ధములతో వైదికహింస నోటికి బీగము పడెను. కాని-క్షత్రియులలో మాత్రము బరస్పరము ధర్మ యుద్ధములు సాగుచునే యుండినవి. వారి యాశ్రితులు వారి కుత్సాహ మొసఁగుచుండిరి. మహమ్మదుపై గంబరు-యూ ధార్మిక యుద్ధమునకు వికాసమిచ్చెను.

తమలోఁదాము గలహించుట - యోగ్యము గాదనియు నితర సంప్రదాయములపై నెత్తుట ధర్మమనియు నాతని బ్రచారము. దానిని 'జిహాద్'యందురు. దీనికిఁ బ్రతిక్రియ కైస్తవ ధర్మయుద్ధములు గావించినవి. ఇవి చేయక-యఱిగొఱిగా విడచిన యపకారమును దేశాభిమానము

బూరించినది. నేటి దృష్టితో నభిమానమత్యంత ప్రముఖ  
ధర్మము. దానికై యే కుకర్మ యొనర్చినను - సరియే. ఈ-  
యభిమానము చేతనే - మనుష్యజాతి యంతయు విషమ  
మార్గమున జిక్కికొన్నది. దీని నీమార్గమునుండి వెలికిడ్చు  
టకు - బుద్ధుని కర్మయోగముదప్ప వే అపాయములేదు.

తొమ్మిదవ ప్రకరణము

యజ్ఞ - యాగములు

పౌరాణిక బుద్ధుడు

హిందువులు - బుద్ధుని విష్ణువు యొక్క తొమ్మిదవ యవతార మనిరి. జనార్దనుడు బుద్ధావతారమును ధరించి యసురులను మోహింపఁజేసి సురలచేతవారిని జంపించెనట ! ఈ కథ విష్ణుపురాణమున వచ్చును. దీని సారాంశము భాగవత మందిట్లున్నది.

తతః కలౌసం ప్రయాతే సమ్మోహాయసుర ద్విషాం  
బుద్ధోనామా జన సుతః కీక తేఘ భవిష్యతి.

అనంతగము కలియుగము రాఁగా నసురుల సమ్మోహింపఁజేయుటకై బుద్ధుడు జనించును. అతఁడు జన పుత్రుడు. కీకట దేశములం దాతని పుట్టుక.

సామాన్య హిందువులకు బుద్ధావతారముపై గొప్ప గౌరవములేదు. శాస్త్రము జదివిన పండితులకుఁ బురాణములు జదివెడు వారికి - బుద్ధునిపై నేకానంత గౌరవమైనా నున్నచో, నది - విష్ణుపురాణ బుద్ధుని పైననే.

విష్ణు శాస్త్రి మహాశయుల కల్పన

తొట్ట తొలుత బౌద్ధ ధర్మముపై దృష్టి సారించిన వాఁడు ప్రసిద్ధ పాశ్చాత్య పండితుడైన బర్నుఫ్ మహాశయుడు. ఇతడు 'మాక్స్ మిల్లర్' గురువు. కాని,

యాతనికి సమగ్రమైన సామగ్రి దొరికినది గాదు. అందుచే నీ ధర్మముయొక్క- పరిపూర్ణ స్వరూపమును, పాశ్చాత్య పండితుల యెదుట బెట్టుట కాలని కవకాశము లేకపోయినది. కాని యతని పరిశ్రమచే నొక మేలు కల్గెను. అతనికి ముందున్న పాశ్చాత్య పండితులు బౌద్ధ ధర్మము త్యాజ్యమనియూ, విమర్శనీయమైన విషయము గాదనియుఁ దలఁచుచుండిరి. బర్మఫ్ మహాశయుని ప్రయత్నముచే, వారి కా దృష్టి గొంత మారినది. అటు తర్వాత కీ॥ శే॥ డాక్టర్ విల్సన్ మహాశయుని వంటి, క్రీస్తు మత భక్తుఁడు గూడ బౌద్ధ మతము నభ్యసింప మెదలు వెట్టెను. ఆ సంబంధముతో, మన కళాశాలల యందును - బౌద్ధ మతమును గురించిన యభిప్రాయములు ముఖ్యముగ యువకులలో మారఁజొచ్చినవి.

విష్ణుశాస్త్రి చిషభాన్కర్ దన బాణ కవి చరిత్రలో నిట్లు వ్రాయు చున్నాఁడు:

“ఆర్యులయొక్క మూలధర్మమైన, వైదిక ధర్మముపై, మొట్టమొదట వికల్పము బుద్ధుఁడు లేవదీసెను. కాలక్రమమున నా ధర్మము ననేకు లనుసరింపఁజొచ్చిరి. వైదిక ధర్మమందు జీలిక లేర్పడెను. నవయువకులు ‘దాము బౌద్ధుల’ మనుకొనుట, కారంభించినారు. ఈ బౌద్ధ మెటువంటిది? దీని యుదయ ప్రసార లయము లెట్లు జరగినవి? ఎప్పుడు జరగినవి? యిత్యాది విమర్శలు జరిత్ర కారులకుఁ, జాల యుక్కంతను గలిగించునవి. కాని యిప్పుడు బనవి యేమి ప్రయోజనము? చరిత్రలో మొదట జరగిన విషాదపూరిత

సంఘటనలే - మఱి నొకసారి యామేడితము లగును. మన యితిహాసము సమగ్రముగ దొరకుటలేదు. అందుచేఁ బూర్వము బౌద్ధముతో జరిగిన విషాద సంఘటన లిట్టివని, నచ్చజెప్పటకు వీలులేదు.

అస్తు: బౌద్ధ సిద్ధాంతముపై మాకంత గౌరవము లేదు. కాని యిట్టి రాద్ధాంతమును తేవదీసిన యామేధ - లోకోత్తరమై యుండవలెను. అందుకే బ్రత్యర్థులైన బ్రాహ్మణులుగూడ - బుద్ధుని విష్ణువుయొక్క తొమ్మిదవ యవతారముగ లెక్కించిరి. జయదేవుడు గీతగోవిందము యొక్క మొదటిలో —

“నిందపి యజ్ఞవిధే రహత శృతిజాతం  
సదయ హృదయ దర్శిత పశుఘాతం  
కేశవ దృత బుద్ధశరీరా ! జయ జగదీశహరే.”

యని గీర్తించెను.

(ధృవపదము)

“...కీ॥ శ॥ యొక్క మొదటి శతాబ్దమందు బౌద్ధులకు - బ్రాహ్మణులకు గొప్ప వాదప్రతివాదములు జరగెను. శంకరులు బౌద్ధ ధర్మమును ఖండించిరి. మరల బ్రాహ్మణ ధర్మముయొక్క ప్రతిష్ఠాపన జరిగినది. దీనితో బౌద్ధులకుఁ దల దఱగినట్లయ్యెను. వారు రాజాజ్ఞతోనో - లేక దాము గానో, మనదేశమునే ద్యాగ మొనర్చిరి. ‘టిబెట్టు’ ‘చీనా’ ‘సింహళ ద్వీపము’ - మొదలైన వానియందుఁ దలలు దాచుకొన్నారు.”

‘పైని యుల్లేఖముచే నాటి యాంగ్ల భాషాభిజ్ఞులైన హిందువులకు, బౌద్ధముపై నెట్టి యభిప్రాయ ముండెనో జూచాయగఁ గనపడుచున్నదిగదా !

‘లైట్ ఆఫ్ ఏషియా’ గలిగించిన పరిణామము

అబుషిష 879 వ సంవత్సరమునందు ‘యెస్పిన్ అన్నోల్డ్’ ‘లైట్ ఆఫ్ ఏషియా’ యను బ్రసిద్ధ కావ్యమును రచించెను. ఆతని యా కావ్య మాంగ్ల భాషాభిజ్ఞులైన హిందువులతో బౌద్ధముపై నొక యాదరము గల్పించినది. కాని యజ్ఞ - యాగములను విధ్వంస మొనర్చి, యహింసా ధర్మమును స్థాపించుట కే, బుద్ధుఁ డవతరించె నను నూహ మాత్రము మార లేదు. నేటికిని యా యభిప్రాయమే సవసవగా గలదు. వీరి యీ విశ్వాసమొక సత్యమో జూడవలెనుగదా! అందుకై దొట్టతొలుత బుద్ధ సమకలీనులైన శ్రమణులకు, బుద్ధునికి యజ్ఞ యాగములపై నే యభిప్రాయ ముండెనో బర్యాలోకితము.

హరికేశిబలుని కథ

‘శ్రమణ పంథ’లో నేటికిని. దండిగాదొరకు సాహిత్యము జైనులది, బౌద్ధులది. జైనగ్రంథమైన ‘యుత్తరాధ్యాయన సూత్ర’మందు హరికేశిబలునికథ యున్నది. దాని సారాంశ మిది:

హరికేశిబలుఁడు శ్వపాకుఁడు. అతఁడు జైన భిక్షువైనాఁడు. గొప్పతపస్వి యయ్యెను. ఒకసారి యతఁడు, మాస ముపవసించెను. పారణ దివసము నాఁడు భిక్షువున



మొనర్చుచు, నొకానొక యజ్ఞస్థానమునకు వచ్చినాడు. యజ్ఞ సన్నాహము బ్రహ్మాండముగ నుండెను. హరికేశి బలుఁడు మలిన వస్త్రచ్ఛన్నుఁడు. కృశశరీరుఁడు. వీనిని యజ్ఞస్థలమున జూచిన బ్రాహ్మణుల కసహ్యమైనది. “అటనుండి వెడలిపోమ్మ”ని యాజ్ఞాపించిరి. అక్కడ నొక తిందుకవృక్షముండెను. ఒకయక్షుఁడా వృక్షమున గుప్తరూపుఁడై వసించుచుండెను. వాని కీ బ్రాహ్మణులచర్య యన్యాయ మనిపించినది. వాఁడు హరికేశిబలుని స్వరమువెట్టి, “బ్రాహ్మణులారా! మీరు వేదముయొక్క శబ్దములను మాత్రమే, యాకళించితిరి. మీ వేదాధ్యయనము వృథాప్రయత్నము. వేదముల యుత్థమెఱిగి మీరు వీనినభ్యసింపలేద”ని బలికెను. బ్రాహ్మణుల కీవాక్యముతోఁ దమ యహంకారమునకు దెబ్బఁ దగిలినది. ఈ శ్వపాకుఁడుఁ ద మ్మవమానించెనని వారనుకొనిరి. వెంటనేయచటి తరుణకుమారుల ‘నీశ్వపాకుని బయటద్రోయుఁడ’ని నియోగించిరి. ఆ యువకులు హరికేశిబలుని పైఁబడి కట్టలతోఁ గొరడాలతోఁ గొట్టి నారంభించినారు. యజ్ఞపురోహితుని దుహిత, భద్రదాదేవి, కోసలరాజుయొక్క బిడ్డ. వీరిర్వురు మాత్రమా యువకుల - నా ప్రయత్నమునుండి నిషేధించిరి. ఇంతలో యక్షులగుంపు లా కుమారులపైఁబడి చావఁగొట్టినవి. వారి శరీరములు రక్తసిక్తము లయ్యెను. బ్రాహ్మణులు భయపడి హరికేశిబలుని వేడి కొన్నారు. అతని కన్నము వెట్టిరి.

భుజించిన తరువాత, హరికేశిబలుఁడు ‘బ్రాహ్మణులారా! యగ్ని రగిలించి, నీరు గాచికొని. స్నాన మనుపేరిట

బాహ్యశుద్ధి యొనర్చికొందురు. ఈమాత్రముతో మీకేమి లాభము? కేవలము దీనిచేతనే బ్రయోజనము లేదని తత్వజ్ఞులందుర'ని వచించెను. అప్పుడు బ్రాహ్మణులు “భిక్షూ! మేము యజ్ఞ మెట్లానర్ప వలెను? కర్మ నాశ మెట్లు ఘటిల్లును? దెలుపు మ”ని యడిగిరి. హరి కేళి బలుఁ డిట్లనెను.

\* “ఆఱు జీవకాయములను - హింసింపక, యసత్య చౌర్యముల పొంతబోక, వర్తింప వలెను. పరిగ్రహము - స్త్రీ - మానము - మాయ - వీనిచెంత జేరక సాధువులు శాంతులై వర్తింతురు. \*పంచ సంవరములచే సువృతులై జీవితమందు తౌల్యమువదలి దేహశక్తిని విడచి, యాశ నడచి, వారు శ్రేష్ఠమైన యజ్ఞమునొనరింతురు.”

బ్రాహ్మణులు:- ఆ యజ్ఞమున కగ్నియేది? అగ్ని కుండమేది? స్రు క్కెటువంటిది? గోమయ మెట్టిది? సమిధ తే రీతివి? శాంతి యే తెలుగునది? ఏ పద్ధతిలో, హోమమును గావింతురు!

హరి:- బ్రాహ్మణులారా! దపశ్చర్యయే యగ్ని. జీవుఁడే యగ్ని కుండము. యోగము స్రుక్కు. శరీరము

\* పృథ్వీకాయము, ఆప్కాయము, వాయుకాయము, అగ్నికాయము, ననస్పలకాయము, త్రసకాయము - అవియాఱు జీవభేదములు. పృథ్వీపరమాణువులకు జీవమున్నదని జైనులందురు. వనస్పతికాయమనఁగా వృక్షదులు. త్రసకాయమనఁగా - జంగమములైన ప్రాణులు.

\* అహింసా సత్యాస్తేయ బ్రహ్మచర్యా ౭ పరిగ్రహములు. వీని సమావేశమునకే ‘యోగసూత్రము’లో ‘యమ’మనిపేరు. చూ: సాధన పాదము సూ: 31.

గోమయము. కర్మలే సమిధలు. సంయమమే శాంతి. ఈ రీతి, ఋషులు వర్ణించిన యజ్ఞమును నే నొనర్తును.

బ్రాహ్మ:- నీవు గ్రుంకు తటాక మేది ? శాంతితీర్థ మెట్టిది ?

హరి:- ధర్మమే - నా తటాకము. బ్రహ్మచర్యము- శాంతితీర్థము... దానియందు గ్రుంకులిడి, విశుద్ధమహర్షులు విమలమై యుత్తమమైన పదమును బొందుదురు.

ఇంతేగాదు. 'ఉత్తరాధ్యాయనసుత్తము'లోని యిటు వదియైదవ యధ్యాయమందు, వేటొకగాధ యున్నది. అది యును యజ్ఞయాగముల నిషేధించును. ఆ గాధ యిది.

“పసుబింధా సర్వేవేయా; జట్టంచ పావకమ్ముణా  
నరంతాయంతి, దుశ్శీలం కమ్మాణి బలవంతిహ.”

“సర్వవేదములందును, బశుమారణము, వర్ణింపఁబడి నను- యజ్ఞము బాపమిశ్రితమైయున్నది. యజ్ఞము జేయు వారియొక్క, యా పాపకర్మలు, వానిని రక్షింప శక్తములు గావు.”

హరికేశి బలుని కథలో యెంత గాధముగ యజ్ఞములు నిషేధింపఁబడినవి ! ఈ గాధయందు యజ్ఞములే గాక వేదములు గూడ వికల్పింపఁబడెను.

శ్రవణ పంథల యొక్క వేద విరోధము

అజితకేశ కంబలుఁడు నాస్తిక మత ప్రవర్తకుఁడు గదా ! అతఁడు యజ్ఞయాగములను నిషేధించెను. అంతేగాక వేదములపైఁగూడ దాడితీసి యుండునని ; ‘సర్వదర్శనము’

లోని చార్వాక మత స్వరూప వివరణమును బట్టి తోచును. చార్వాకుల వని కొన్ని శ్లోకములు 'సర్వదర్శనము'న గలవు. వాని లోనిదే యీ క్రింది యొకటిన్నర శ్లోకము

“పశుశ్చేన్నిహత స్పర్శర్గం జ్యోతిష్టోమే గమిష్యతి  
స్వపితా యజమానేన తత్రకస్మాన్న హింస్యతే .  
త్రయో వేదస్యకర్తాచో, తండ ధూర్తశాచరాః”

“అగ్ని స్తోమమందు వధింపఁబడిన పశువు - స్వర్గమునకుఁబోవును గదా ! అట్టిచో యజమానుఁడు దన తండ్రి నా యజ్ఞమం దేల వధింపరాదు ? వేదములు భండులు, ధూర్తులు, రాక్షసులు, నీ రొనర్చిన కల్పన.”

దీనిని బట్టి యనేక శ్రమణ సంప్రదాయములు కొద్ది గనో, గొప్పగనో, వేదమును నిషేధించునవే యని దెలియును. వారిని వేదనిందకు లనుటలోఁ దప్పలేదు. కాని బుద్ధుఁడు, వేదములను నిందించిన త్లొక యాధారము గూడ లేదు. అంతేగాదు - అక్కడక్కడ వేదాభ్యాసమునకు గౌరవమును గూడఁజూపెను. బుద్ధుని భిక్షు సంఘమందు, మహాకాత్యాయనుని వంటి, వేదపారంగతులైన బ్రాహ్మణులుండిరి. మఱి - బుద్ధుఁడు, వేదనింద యొనర్చెనను తెట్లు బాసఁగెను ? కాని యతఁడు జేసిన దొక్కటి. యజ్ఞయాగము లందు వృషభములు, గోవులు, మొదలగువానిని హింసించుట - యితర శ్రమణుల వలెనే బుద్ధుఁడును, నిషేధించెను.

### యజ్ఞముల నిషేధము

‘కోసల సంయుత్తము’లో యజ్ఞయాగముల నిషేధించు గొన్ని, ‘సుత్తము’ లున్నవి. అవి ఈ క్రిందివి.

బుద్ధభగవానుడు శ్రావస్తియం దుండెను. అప్పుడు గోసలరాజైన బ్రహ్మజిత్తుయొక్క మహాయజ్ఞ సన్నాహము జరుగుచుండెను. దానిలో, యూషములకు గట్టుబడిన జంతువుల వివరమిది. ఏనూఱు వృషభములు, ఐదునూర్లు గోవులు, ఐదునూరులు దున్నపోతులు, ఏనూఱు మేకలు, ఐదునూర్లు మేషములు. ఇది యా యజ్ఞములోని బలి సంభారము. రాజుయొక్క దూతలు - సేనకులు, మొదలగువాగు దండన భయముతో నాసవముల గ్రోలుచు, నడుమ నడుమ వదకు కొనుచుఁ గార్యములు సేయుచుండిరట!

ఈ సన్నాహ మంతయు, భిక్షులు జూచి భగవానునకు దెల్పిరి. అప్పుడు బుద్ధుఁ డనెను.

“అస్స మేధం పురిసమేధం, సమ్మాపాసం, రాజపేయం  
నిరగ్గళం మహారంభా నతేహోంతి మహప్పలా  
అజేకాచ, గవోచ, వివిదాయత్థ హజ్జరే  
నతం సమ్మగ్గతా యజ్ఞం, ఉపయంతి మహేపిసో.  
ఏచ యజ్ఞా నిరారంభా యజంతి అనుకూలంసదా  
అజేకాచ గవోచ వివిదాయత్థ హజ్జరే,  
ఏతం సమ్మగ్గతా యజ్ఞం ఉపయంతి మహేపిసో,  
ఏతం యజేధ మేధావీ ఏసోయజ్ఞో మహప్పలో.  
ఏతంహి యజమానస్య సేయ్యోహోతిస పాపియో  
యజ్ఞోచ విపులోహోతి పసీధంతిచ దేవతా.”

“అశ్వమేధము, పురుషమేధము, సమ్యక్కాశము, వాజపేయము, నిర్ర్గళము—ఈ యజ్ఞముల కగు ఖర్చు గొప్పది. కాని యివి మహాఫలదాయకములు గావు. మేకలు, మేషములు, గోవులు మొదలైన ప్రాణులు వధింపఁ బడెడు యజ్ఞమునకు, సన్మార్గులైన మహర్షులు వెళ్ళరు. ప్రాణిహింసలేని యజ్ఞములే జనులకు రుచించును. మేషములు మొదలైన జంతువులు హింసింపఁ బడిని యజ్ఞములందే మహర్షులు బాల్గొందురు. అందుకై సుజ్ఞానులట్టి యజ్ఞ మొనర్పవలెను. అది మహాఫలదాయకము. ఆ యజ్ఞముచే యజమానునకుఁ గళ్యాణము సిద్ధించును. అకళ్యాణము గలుగదు. అట్టియజ్ఞము క్రమక్రమాభివృద్ధి జెందును. దానితో దేవతలు బ్రసన్నుతౌదురు.”

యజ్ఞమున బాపమేమి ?

యజ్ఞములందు బ్రాణివధ తప్పనిదిగదా! అందుచే యజమానునకుఁ ద్రికరణములతో, నక్షల కర్మాచరణము విధియగును కనుక యజ్ఞ మమంగళమని బుద్ధుని యభిప్రాయము.

‘అంగుత్తర నికాయము’ యొక్క ‘సుత్తకనిషాతము’ లోని యొక సుత్త మీ విషయమును దెలుపుచున్నది. దాని సారాంశ మిది:

భగవంతుఁడు శ్రావస్థియం ‘దనాధ పిండికు’ని దైన ‘జేతవన’మం దుండెను. అపు డుద్గత శరీర బ్రాహ్మణుఁడు (ఉగ్రత శరీరుడు) మహాయజ్ఞమునకు సిద్ధపడుచుండినాఁడు. జాతి కైదునూర్ల వృషభములు, గోవులు, దున్నలు, మేకలు,

మేషములు, సేకరింపఁబడినవి. అవి యూషములకుఁ గట్టఁబడి యుండెను. ఉద్ధత శరీరుఁడు బుద్ధుని పమిపించి కుశలప్రశ్న లడిగి, “గౌతమా! యజ్ఞముకొఱకై యగ్ని రగుల్చుట, యూషములు నిల్పుట మహాఫలదాయకములని నేను వినాన”ని బలికెను.

“ఔనౌను! యజ్ఞముకొఱకై యగ్ని రగుల్చుట, యూషములు నిల్పుట మహాఫల దాయకములే. నేనును నట్లే వింటిని” యని బుద్ధుడు బదులు పల్కెను.

తన వాక్యమునే బ్రాహ్మణుఁడు రెండుసారులు వచించెను. బుద్ధుఁడుఁగూడఁ దన యుత్తరమును ద్విధా యామ్రేడించినాఁడు. అపుడు బ్రాహ్మణుఁడు నవ్వుచు “నట్టైన మన కిర్వురకు మతభేదమేమి?” యనెను.

సమీపముననే యున్న యానందుఁ డందుకొన్నాడు. “ఓయీ! బ్రాహ్మణా! భగవంతుని సరిగ బ్రశ్నింపలేదు. ‘యజ్ఞముకొఱ కగ్ని రగుల్చుట, యూషములు నిల్పుట యను ప్రయత్నము సేయుచున్నాను. దీనినిగుఱించి నాకుఁ జిరకాల కల్యాణ కారకమైన యుపదేశ మొసగుఁడు’ యని యడుగుము.”

బ్రాహ్మణు డట్లే యొనర్చెను. అపుడు బుద్ధుఁ డనెను. “బ్రాహ్మణా! యజ్ఞముకొఱ కగ్ని రగుల్చువాఁడు, యూషములు నిల్పువాఁడు, దుఃఖోత్పాదకములైన మూఁ డకుశలశస్త్రముల నొరనుండి బెరికినవాఁడే యగుచున్నాఁడు. అవి కాయశస్త్ర, వాక్యశస్త్ర, చిత్తశస్త్రములు; యజ్ఞారంభ మొనర్చుకొని హృదయమం దిన్ని గోవులు, ఇన్ని దున్నలు,

యిన్ని వృషభములు, ఇన్ని మేషములు ఇన్ని భౌగములు నలుకవలెనను, నకుశల విచార ముద్భవించును. ఈ విచారముతోఁ గూడ వాఁడు చొట్టితొలుత దుఃఖోత్పాదకమైన చిత్త శస్త్రమును వెలికికొనినట్లే. ఈ ప్రాణులను 'మీరు వధింపుడ'ని సేవకులకు యజమానుఁ డాన బెట్టును. ఆ యానలో దుఃఖోత్పాదకమైన యకుశల వాక్యస్త్రమును వెలి కీడ్చుచున్నాఁడు. కర్మచారులలోఁ గూడ దాను నా జంతువుల నలుకుటకుఁ బ్రవృత్తుఁ డగును. దీనితోఁ గాయ శస్త్రము వెలి కీడ్వబడినట్లే.

బ్రాహ్మణా ! ఈ మూఁడగులను వదలవలెను. కాని నెప్పుడును సేవింపరాదు. ఆ యగు లేవి? కామాగ్ని, ద్వేషాగ్ని, మోహాగ్ని యనునవి. కామాభిభూతుఁడైన మనుష్యుఁడు, మనోవాక్కాయములతోఁ గుకర్మ నాచరించి తీరును. మరణోత్తరము దుర్గతి వానికిఁదప్పదు. ఇట్లే మోహ ద్వేషావిఘ్నము గూడ. వారికి దుర్గతి పెరటిచెట్టు. కనుక నీ మూఁడగులు బ్రమాదకరమైనవి. వీనిని సేవింపరాదు.

ఉద్దశశరీరా ! \* ఈ మూఁడగులను సేవింపవలెను. గౌరవింపవలెను. వానిని నిరంతరముఁ బూజింపవలెను. పరిచరింపవలెను. ఆ యగు లేవి? ఆహవసీయ, గార్హపత్య, దాక్షిణాగులు. తల్లిదండ్రులే యాహవసీ యాగులు. వారి

\* ఈ మూఁడగులు వైదిక గ్రంథములలోఁ బ్రసిద్ధములు. 'దాక్షిణాగ్నిర్గార్హపత్య ౭౭ హవసీయా త్రయోఽగ్నయః' అని యమరకొశము, వీని పరిచర్యాపద్ధతి, దాని కగుఘలము, మొదలైన విషయములు గృహ్యసూత్రములలో వచ్చును.



నాసక్తితోఁ బూజింపవలెను. భార్య - పిల్లలు - సేవకులు - మొదలైనవారు గార్హపత్యాగ్నులు. వారి నాదరముతోఁ జూడవలెను. శ్రవణబ్రాహ్మణులే దాక్షిణాగ్నులు. వారిని సత్కరించి పూజింపవలెను. ఓయీ! బ్రాహ్మణా! ఈ యగ్ని నిరంతరము వెలుఁగుచునే యుండవలెను. ఇవి యెప్పుడు నారిపోరాదు. వీని నుపేక్షింపరాదు.”

బుద్ధభగవానుని భాషణము పిని, ‘యుద్ధతశరీరుఁ’ డతని కుపాకుసకుఁ డయ్యెను. యూపములకుఁ గట్టఁబడిన జంతువుల నాబ్రాహ్మణుడు వదలిపెట్టినాఁడు. వానికి జీవదాన మొసఁగఁబడెను. పచ్చనిగడ్డి తిని పడియలలోని చల్లని నీరుఁ ద్రావి వృక్షచ్ఛాయలందుఁ గన్నుల పండువుగ నవి విహరింపఁ దొడఁగినవి.

యజ్ఞములలో - దపశ్చర్యయొక్క సమ్మేళనము

బుద్ధునికాలమందు బ్రాహ్మణులు, యజ్ఞయాగము లలోఁ దపశ్చర్యనుగూడ గలిపిరి. వైదిక మును లడవులలో నుండి తపశ్చర్య సాగించుచుండిరిగదా! వారుగూడ దీక్షిక దొరికినప్పుడు నడుమ నడుమ యజ్ఞము లొనర్చుచునే యుండిరి. దీని కొకటి రెండుదాహరణములు మూడవ ప్రకరణ మందే యివ్వఁబడెను. యాజ్ఞవల్క్యుని యుదాహరణముగూడ నొకటి. ఇతఁ డాకాలమున గొప్ప తపస్వి. బ్రహ్మ నిష్ఠుఁడు. ఇల్లుండియు, నాతఁడు జనకరాజు యజ్ఞమున బాల్గొన్నాడు. జనకుఁ డాతనికి వేయి గోవులు, బదివేల బంగారు నాణెము లిచ్చెనట!\*

\* బృహదారణ్యకము 3-1-1-2.

కాని యజ్ఞము - దపశ్చర్య వీని సమ్మేళనము, రెండింటలు దుఃఖకారకమని బుద్ధుని యూహ. 'కందరకసుత్త'♦ మందు భగవానుడు, నాల్గుదేహిగుల మనుష్యులను వర్ణించెను. వారు వీరు. 1. ఆత్మంతపులై బరంతపులు గాని వారు. 2. పరంతపులై యాత్మంతపులు గానివారు 3. ఆత్మంతపులు - బరంతపులును 4. ఆత్మంతపులును - బరంతపులును గానట్టివారు.

కఠిన తపశ్చర్యలు సేయువారు మొదటివారు. వారుఁ దమకుఁ దామే, దాపమొనర్చికొందురు. ఇతరులకుఁ దాపమివ్వరు. కఠిక వారు, వేటగాండ్రు - మొదలైనవారు. రెండవ జాతి వారు. వారి తర ప్రాణులను హింసింతురు. కాని, దమ్ము దపింపఁజేసి కొనరు యజ్ఞయాగము లొనర్చు వారు, మూడవ జాతివారు. వారు దమకును గట్టము గల్గించుకొని, యితరులకును, కట్టములు గల్పింతురు. నాల్గవ తెగవారు బౌద్ధ శ్రావకులు. వారు దాము తపింపరు; ఇతరులకుఁ దాపమివ్వరు.

ఈ నాల్గు తెహిగుల మనుష్యులను గుఱించి, సవిస్తర వర్ణన మీ సుత్తము దున్నది. మూడవ తెగవారిని గుఱించి యన్నమాట లివి : “భిక్షువులారా ! ఆత్మంతపులు-పరంతపులునైన వా రెట్టివారు? ఒకానొక క్షత్రియుఁడు లేక శ్రీమంతుఁడైన బ్రాహ్మణుఁడు నూతన సంస్థాగారమును నిర్మించును. శిరోముండన మొనర్చికొని ఖరాజినము బటచి కొని శరీరమంతయుఁ దైలముచే నంటికొనును. జింకయొక్క

కొమ్ముచే వీపు గోకి కొనును. తన భార్యతోఁ గూడఁ బురోహితునితోఁగూడ వాఁడా సంస్థాగారమున బ్రవేశించును. గోమయ లిప్తమైన నేలపై ననే శయనించును. సాధువైన గోవు యొక్క యొక చన్నునుండి వచ్చిన పాలతోనే, వాఁడు నిర్వాహ మొనర్చికొనును. రెండవ చన్నుయొక్క పాలను వాని భార్య సేవించును. మూడవ చన్నుపాలను బురోహితుడు గ్రహించును. నాల్గవ చన్నుయొక్క పాలతో హోమమొనర్తురు. యీ రీతి శరీరమును శుష్కింపఁజేసికొందుడు.

కాని బ్రయోజన మేమి? యీ పాలు గుడిచి కూర్చుండి యజ్ఞమం దిన్ని వృషభములు వధింపవలెను. ఇన్ని గోవులు జంపవలెను. ఇన్ని దున్నలు, మేకలు, మేషములు వీనిని వధింపవలెను. యూపములకై యిన్ని వృక్షములు ఖండింపవలెను. కుశాసనములకై యింత దర్భను సప్తఁబోయ వలెననియ్యే విచారించికొందురు. వారి సేవకులు దండ భయ భీతులై యాసవములు గ్రోలి యతృప్తితో, వదరుకొనుచుఁ బనులొనర్తురు. ఇట్టి యజమానులే యాత్మంతపులై బరంతపులైన వారు.

జనులకు గోహింస యిష్టములేదు

సేవకులు, గర్మకరులు యజ్ఞకార్యములు సేయుటలో నతృప్తి బడుట యెందుకు? నడుమ నడుమ వదరు పెందుకు? దీనికిఁ గారణ మేమి? యజ్ఞములందు వధింపఁ బడు జంతువులు, బేదలైన రైతులవి. వారిని బెదిరించి, యా జంతువులఁ గైకొని, వత్తురు. దీనితో, నా రైతులకు మనస్సులం దమిత దుఃఖము. వారి వంటి వారైన సేవకులు,

గర్జకరులు, వీరికి దుఃఖము ! ‘సుత్త నిపాతమం’దు  
‘బ్రాహ్మణ ధమ్మిక సుత్తము’లోఁ బ్రాచీన కాలమందలి  
బ్రాహ్మణాచరణము వర్ణితము. ఆ ఘట్టమందీ క్రిందిగాధ  
లున్నవి.

యదా మాతాపితా, భాతా, అశ్వేవాపిచ, శాతకా  
గావో, నో, పరమా, మిత్రా యాసు జాయంతి, ఓసదా  
అన్నదా, బలదా, చేతా, వణ్ణదా, సుఖదా, తథా  
పీతమత్థవసం ఇత్వా, నాస్సుగావో హనింసుతే.

“తలిదండ్రులు, దమ్ములు, నితర బంధువులు - వీరి  
వలెనే గోవులు, మాకత్యంత ప్రేయములు. మా సేద్యము  
వానిపై ననే యాధారపడి యున్నది. అన్నము, బలము,  
కాంతి సుఖము - యీ పదార్థముల, నిచ్చు దాత లివియే.  
దానిని గ్రహించి ప్రాచీన బ్రాహ్మణులు, గోవులను వధింప  
కుండిరి.”

పై గాధలనుబట్టి, సామాన్య ప్రజలకు గోవు లిష్ట  
బంధువులవలెఁ బ్రేయమైనవనియు, వానిని యజ్ఞయాగము  
లందు, నిరవధికముగఁ జంపుట, వారికిష్టము లేదనియు  
స్పష్టముగదా ! రాజులు, శ్రీమంతులైన - యజమానులు,  
వారే స్వయముగ, గోవులు మొదలైన ప్రాణి వధ యొనర్చి  
నచో, దాసులు - సేవకులు మొదలైనవారి కంతబాధ  
యుండెడిది గాదు. కాని యీ యజమాను లాసేవకులనే  
ప్రాణివధకు నియోగింతురు. ఆ సేవకుల కాప్రాణు లెవ్వ  
రివో; వానిని గొనివచ్చు టచే, వారికెంత మనస్సులకుఁ  
గష్టమగునో స్పష్టముగ తెలియును. ఈప్రాణు లెట్లు బలా

తక్కిరించికొని రాబడెనో, యదికూడ వారు గనులారఁ జూచినదే. తమవలెఁ బేదవారైన రైతులనుండి వారి జీవన సర్వస్వములైన ప్రాణులను - బలవంతముగఁ బెరికికొనివచ్చి వానిని జంపు మన్నప్పుడా సేవకులకు దమ్మే చంపికొను మన్నట్లయ్యెడిది. ఇది సహజమే. యజ్ఞము కొఱకై బ్రజల పైన యెట్టి 'జులుము' బ్రయోగింపఁబడుచుండెనో యీక్రింది గాథ తెలుపును.

“దదంతి ఏకే విసమే నివిట్టా  
చేత్వా వధిత్వా, అధసోచయిత్వా  
సా దక్ష్షిణా ఆస్సు ముఖా సదండా  
సమేన దిన్నస్స న ఆఘ్టుమేతి.”

“విషమమార్గ నివిష్టులై, సామాన్య ప్రజలను బీడించి, వధించి, కొట్టి, కోలాహలము సేసి, ప్రాణులను పెరికికొని వచ్చి, పురోహితులకు దక్షిణగా నిత్తురు. లోకుల కన్నీటిచే దడసిన యీ దక్షిణకు - సమ్మతితో నిచ్చిన దక్షిణ యొక్క వెల వచ్చునా?”

యజ్ఞ యాగములకువలెనే, యుధరనిర్వాహమునకును, బ్రాణి వధ జరుగుచుండెడిది. గోవును వధించి దాని మాంసమును, చత్వరములలో నమ్మెడువారట! \* బుద్ధుఁడు యజ్ఞ యాగములు నిషేధింప మొదలు పెట్టినతరువాత నా కృత్యములు నిలచిపోయెను. దుకాణములలో మాంసము నమ్మెడు

\* సేయ్యథాపి భిక్షవేదకో గోఘాతకో వా గోఘాతకాంతేవాసీ వా గావిం వధిత్వా చాతుమ్మహాపథేబిలసో విభజిత్వా నిసినో ఆస్సఁ పతి ఫటాన సుత్తము)

పద్ధతి బుద్ధున కిష్టములేదు. కాని యజ్ఞ యాగములందలి ప్రాణి వధతోఁ బోల్చినప్పు డంగడులలో జరగెడు ప్రాణి వధ చాలతక్కువ. కటికలు నలుగు గోవులు, వృషభములు, మొదలైనవి. దుర్బలములై రైతుల కుపయోగపడనివే! వాని కొఱ కెవ్వరేడ్చువారుండరు. యజ్ఞముకథవేరు. 500 లేక 600 దున్నలు, గోవులూ ఒక్కొక్క యజ్ఞమునకుఁ గావలసిన సంభారము. దీనితో రైతుల కెంతనష్టము? వారి మనస్సు లెంత గలఁతవడును! ఈ స్థితిని మన మూహించుకొననైనతేము. ఈ 'జులుము' బుద్ధుఁడు నిషేధించెను. దీనిని వేదనిందగా మనమేల వ్యాఖ్యానించి కొనవలెను?

మంచియజ్ఞ మెటువంటిది?

శ్రీమంతులైనట్టి బ్రాహ్మణులెట్టి యజ్ఞ మొనర్పవలెను? ఈ విషయము 'దీఘనికాయము'లోని కూటదంత సుత్తమునందుఁ జెప్పఁబడినది. దాని సారాంశ మిది:

బుద్ధుఁడు మగధ దేశమున సంచరించుచు 'ఖాణుమత' మనెడు బ్రాహ్మణ గ్రామమునకు వచ్చెను. ఇది బిరిబి సారుఁడు 'కూటదంతున'కు దానముగా నిచ్చినది. కూటదంతుఁ డప్పుఁడు యజ్ఞ సన్నద్ధుఁడై యుండెను. గో-వృషభములు, గాసరములు, ఛాగములు, మేషములు - జాతి కేడు నూలులవంతున సంగ్రహింపఁ బడినవి.

భగవంతుఁ డచటికి వచ్చిన వర్తమానమువిని, 'ఖాణుమతము'లోని విప్రులందఱాతని దరిసింప నేగుచుఁ గూటదంతుని యింటిముందు జేరినారు. అతఁడు వారి 'నెక్కడికి మీ

పోక'యని బ్రశ్నించెను. 'బుద్ధభగవానుని దరిసింప'నని బదులొసగిరి. 'నేనుచు మీతోడ వత్తున'ని కూటదంతుడన్నాడు.

కూటదంతుని యజ్ఞముకొనకై, బరదేశ బ్రాహ్మణుల హాతులు; వారికాతడు భగవంతుని దర్శించుట, యిష్టము లేదు. వారనిరి: "కూటదంతా! గౌతమునిజూడ నీ వేగుట నిజమేనా?"

కూట:- పోవలెనని యనుకొను చున్నాను.

బ్రాహ్మణులు:- ఓయీ! గౌతమ దర్శనమునకు నీవు వెళ్లుట యోగ్యముగాదు. నీ వేగి యాతని దర్శించినచో బుద్ధుని యశస్సు బెరుగును. నీకీర్తి నలుగును. అతడే నీకడకు వచ్చి దర్శింపవలెను గాని, నీవు బోవుటా! ఉత్తమ కులమున జన్మించితివి. ధనాధ్యుడవు. విద్వాంసుడవు. సుశీలుడవు. అనేక శిష్యుల కాచార్యుడవు. నీకడఁ వేదము లభ్య సించుటకై, నాల్గుదిక్కులనుండి వేలకు శిష్యు లుదెంతురు. గౌతమునికన్న వయసున బెద్దవాడవు. మగధ రాజు నీ పాండిత్య గుణాదులకు మెచ్చి నీకీ యూరు దాన మొసగెను. ఇన్ని గుణములుగల నిన్నే బుద్ధుడు దర్శింప వలెనుగాని, నీ వేగి యాతని దర్శించుట సరిగాదు.

కూట:- మీ తలపు దెల్పితిరి. నా యభిప్రాయమును వినుడు. శ్రమణ గౌతముడును గొప్పకులమున జన్మించెను. తనకున్న సంపత్తు నంతయుఁ ద్యాగ మొనర్చి, శ్రమణుడైనాడు. సుఖము లనుభవింప వలసిన వయసుననే సన్యసిం చెను. తేజస్వి, సుశీలుడు, మంగళకరుడు. అతని వాక్కులు గళ్యాణ కారకములు. గౌతముని శిష్యులకు లెక్క

లేను. విషయ విముక్తుడై శాంతమే రూపు గట్టినట్లు న్నాడు. “అతడు కర్మవాది. క్రియావాది. అతని ధర్మముచే నా కృష్ణులై మారమార దేశములనుండి- జనులు దీర్ఘమువలె నాతని కడకు వచ్చుచుండిరి. ‘సమ్యక్సంబుద్ధుడైన యాతడు విద్యాచరణ సంపన్నుడు. లోకవిదుడు. దేవ మనుష్యులకు శాస్త్ర’ యని యతని కీర్తి దిక్కులకు గుబాళించినది. బింబిసారుడు, గోసలుడైన బ్రహ్మజిత్తు, దమ పరివారముతోఁగూడ శ్రావకులై నారు. ‘పౌష్కరసాతి’వంటి బ్రాహ్మణు లాతని పూజ మహాభాగ్య మనుకొనిరి. ఇట్టి వాడు నా యూరికే వచ్చినప్పు డాతని కాతిథ్య మివ్వకుండుట, ధర్మముగాదు. అతిథిని సత్కరించుటకై పోవుటలో నన్యాయ మేమున్నది?”

ఈ వాక్యములతో బ్రాహ్మణుల వాదము దీసికట్టయినది. కూటదంతుడే యింతగా బొగడినపుడు బుద్ధుఁ డెంత వాఁడై యుండవలెనో! వారందరుఁగూడ ‘కూటదంతు’ని వెంటనే బయలుదేరిరి.

భగవంతుఁడు ‘ఆమ్రయష్టి’ వనమం దుండెను. గంగను గైకొనువచ్చు భగీరథుఁడు ‘కూటదంతుఁడు’ - బుద్ధుని సమీపించి, కుశల ప్రశ్నాచికము లొనర్చి యొకవైపున గూర్చు న్నాడు. వెంటవచ్చిన బ్రాహ్మణులు గొందఱు బుద్ధునకు నమస్కరించిరి. కొందరు దమ నామగోత్రము లెఱింగించిరి. కొందఱు కుశలప్రశ్న లొనరించిరి. కొంత తడవున కీ సదృశగెను.



‘కూటదంతుడు’ బుద్ధునితో నన్నాడు. “ఉత్తమ యజ్ఞ విధి యెట్టిదో, దమకుఁ దెలయునని వినాను. దయచేసి దానిపద్ధతి నెఱిగించినచో మాకుఁ దృప్తి యగును.” భగవంతుఁ డీ క్రిందికథ జెప్పెను.

తొల్లి మహావిజితుఁ డను నొక రాజుండెను. అతఁడుఁ బ్రసిద్ధుఁడు. అతని సంపత్తు యపారమైనది. దానిని ఖర్చు పెట్టు పెట్టు? యిది యాతని ప్రశ్న. ‘ఒక మహాయజ్ఞ మొనర్చి యాధనమును, వ్యయము సేయుద’ మనుకొన్నాడు. అతఁడు దన తలఁపును బురోహితున కెఱిగింప దలఁచెను. ఒకనాడు రాజు కుల బ్రాహ్మణునితో ననెను. “బ్రాహ్మణా! నాకు యజ్ఞమొనర్ప నిచ్చ గలిగినది. ఆ యజ్ఞ మెట్లున్నచో, నాకు హితాకరమగును? సుఖకరమగును? వివరింపుము.”

పురోహితుఁడు బదులిచ్చెను “రాజా! నేఁడు నీరాజ్యమున శాంతి లేదు. పల్లెలలోఁ బట్టణములలో, నల్లగులు సాగుచున్నవి. దోపిడులు జరగుచున్నవి. ఈ స్థితిలో జనులపై బన్నురుద్దినచో, నీవు గర్తవ్యవిముఖుడవైనట్లే. శిరచ్ఛేదములొనర్చి, గుట్టముల క్రిందఁ దొక్కించి, యితరశిక్షలు వేసి, చోరులు మొదలైన దుష్టులను స్వాధీన పరచికొనగలమని నీవనుకొనుట, యసంగతము. ఈ యుపాయములతోఁ బ్రజల దుఃఖము బూర్ణముగ సమసిపోదు. నీ శిక్షలతో నవి గొంత దగ్గిన ట్లగపడినను మరల దప్పక మొలకెత్తును. ఇవి సంపూర్ణముగ లేకపోవుట కొక్కటియే యుపాయము. నీ రాజ్యమునందలి పౌలములు దున్ను రైతుల కన్నిసదుపాయములను గల్పింపుము. వ్యాపారులకుఁ బెట్టుబడి దక్కువై

నప్పుడు ధనములిచ్చి ప్రోత్సహింపుము. పనిజేయ గల్గువారికి, యోగ్యజీతము లేర్పఱచి యుద్యోగము లిమ్ము. ఇట్లొనర్చినచో, రాజ్యమందలి ప్రజలమతము కార్యమునందు సమర్థమగును. వారిలో దుఃఖము లేర్పడుట కవకాశముండదు. నీ పన్నులాలస్యములేక వసూలగును. భాండాగారము నిండును. లోకులు నిర్భయులై యెడలపైఁ జేయివైచికొని నిద్రింతురు. రాజ్యమున నానందము తాండవించును.”

ఈమాటలు రాజునకు రుచించినవి. అతడు సమర్థులైన రైతుల కెన్నో సాయము లొనర్చెను. వ్యాపారము లభివృద్ధి యొనరించెను. పని చేయఁగలుగువారి కుద్యోగము లిచ్చి, నెలజీతము లేర్పఱచెను. ఈ యుపాయముతో మహా విజతుని రాష్ట్రమున సమృద్ధి నెలకొన్నది. దారి దోపిడులు, దొంగతనములు మందునకు లేకపోయెను. సర్వజనులు సుఖితులగుటచేఁ బన్ను లాలస్యములేక వసూలయ్యెను. భాండాగారము నిండినది. లోకులు నిర్భయముగ వసించిరి.

ఒకానొకనాడు మహా విజతుఁడు పురోహితునితో నన్నాఁడు : “ఓ బ్రాహ్మణా ! నీ వుపదేశించిన యుపాయముచే, నా రాజ్యమందలి దుఃఖములు నశించినవి. భాండాగారము ముందటి కంటె సమృద్ధమైనది. రాజ్యమందలి ప్రజ నిర్భయముగ జీవించు చున్నది. వారి యానందమునకు మేర లేదు. ఇప్పుడు నేను మహాయజ్ఞ మొనర్తునా ? దాని విధానము బోధింతునా ?”

పురోహితుడు బదు లొసగెను. “మహారాజా ? నీవు యజ్ఞమొనర్చ నలసినచోఁ బ్రజల యనుమతి గావలెను. కనుక వారి నొక చోటఁ జేర్చి యనుమతి నర్థింపుము !”

రాజుజ్ఞేయొనర్చెను. ప్రజలు యజ్ఞమున కనుమతించి నారు. పురోహితుడు యజ్ఞమునకుఁ దయారయ్యెను. అతఁడు రాజుతో ననెను : “రాజా ! ఈ యజ్ఞమందు దండిగా ధనము వెచ్చమగునని, దలఁపకుము. యజ్ఞము జరగునప్పుడు డబ్బు ఖర్చగునను నూహ నీ మనస్సున జనింపరాదు. యజ్ఞాంతమందు - ధనమెల్లఁ బోయెనను పశ్చాత్తాపమును దలఁపున మెలఁగరాదు. నా యజ్ఞమట్టి విచిత్రమైనది. దీన ననేక సాధువులు జేరుదురు. నీ వా సత్పురుషులను గౌరవింపుము. నీ హృదయమున కానందము కలుగును.”

మహావిజితుని యజ్ఞమందుఁ బ్రాణివధ సేయఁబడ లేదు. చెట్లు నటకి యూపముల నెలకొల్పలేదు. దర్భాసనము లమర్పఁబడలేదు. సేవకులు, నౌకరులు మొదలగు వారితో వారి యిచ్చకు విరుద్ధముగఁ బనులు సేయింపఁబడలేదు. ఇష్టమున్నవారు పనులు చేసిరి; లేని వా రూరకుండిరి. నెయ్యి, నూనె, లవణము, దీనె, చెఱకురసము వీనితోనే యా యజ్ఞము గావింప బడినది.

యజ్ఞాంతరము రాష్ట్రములోని శ్రీమంతులు గొప్ప గొప్ప బహుమానములతో మహావిజితుని దర్శింప వచ్చిరి. వారిని రాజుతో యాదరించి నాడు. శ్రీమంతులు బహుమానము లీ వచ్చిరి. రాజునెను : “గృహస్థులారా ! మీ బహుమానములు నా కక్కరలేదు. ధార్మికమైన పన్నుల

రూపమున నాకు వచ్చిన ధనమే పుష్కలమై భాండాగారమున నిండియున్నది. మీ కే మైన గావలసిన దీసికొని పొండు”

రాజు శ్రీమంతుల బహుమానము లంగీకరింపలేదు. వారా ద్రవ్యముతో ధర్మశాలలు గట్టించిరి. దరిద్రులకు దాన మొనర్చిరి. ఇంకను బ్రజోపయోగములైన కార్యములనేకములు జరగెను.

భగవానుఁడు జెప్పిన యీ యజ్ఞవృత్తాంతమును విని కూటదంతుఁడు మొదలగు విప్రులు ‘చాల గొప్ప యజ్ఞ’మని యంకించిరి. తలలు బంకించిరి.

బుద్ధభగవానుఁడు కూట దంత బ్రాహ్మణునకుఁ దన ధర్మమును సవిస్తరముగ బోధించెను. ఆ బ్రాహ్మణుఁడు బుద్ధోపాసకుఁడైనాఁడు. యజ్ఞమునకు సేకరింపబడిన జాతి కేనూఱు ప్రాణులు యూపములనుండి వదలింపఁ బడినవి. వానికి జీవదానము గలిగెను. పచ్చని గడ్డిమేసి, పడియల సీరు ద్రావి, విచ్చిన కన్నులతో నవి చెట్లనీడలయందు విహరించినవి.

దారిద్ర్యమును నాశనమొనర్చుటే నిజమైన యజ్ఞము. పై సుత్రమునందు - మహావిజితుఁ డను పదమునకు గొప్ప రాజ్యము గలవాఁ డను యర్థము. అట్టివారే పెద్దయజ్ఞములు చేయ నర్హులుగదా! మహాయజ్ఞమునకు ముఖ్యవిధానము, రాజ్యమందు బీదలు లేకుండఁ జేయుట- సర్వులను సత్కార్య పథులనుగా నొనర్చుట. ఈ విషయమే మఱియొకరీతిగా,

‘చెక్కవత్తి సహనాద’ సుత్తమందు వర్ణింపబడెను. దాని సారాంశ మీ క్రిందిది:

‘దృఢనేమి’యను చక్రవర్తియుండెను. ముసలివాడై యాతఁడు గుమారు సభిషేకించి యోగాభ్యాసమునకై యుపవసము జేరినాఁడు. ముసలి రాజు విడచిన యేడవదిన మందు - బ్రాసాదమునకు ముందున్న దేదీప్యమానమైన చక్ర మంతర్ధానమయ్యెను. ఈ సంఘటనకు దృఢనేమి పుత్రుఁడెంతో జింతించెను. రాజర్షియైన తండ్రికడ కేగి యీ వర్తమానమును విన్నవించినాఁడు. దృఢనేమి యిట్లు బలికెను. “పుత్రా! నీవు భీతిల్లకుము. నీవు మరల జక్రవర్తి ధర్మములను, బాలన మొనరించినచో నది యధాస్థానమునకు వచ్చును. ప్రజలను న్యాయముగ రక్షింపుము. వారిని సమాధానముగఁ జూడుము. నీరాజ్యమందన్యాయములు జరుగనిప్పకుము. దరిదులకు నిలువనీడనిమ్ము. వారితోఁ బనులుగైకొని నెలజీతము లేర్పఱపుము. నీరాజ్యమందలి శ్రమణబ్రాహ్మణుల గౌరవింపుము. వారి నపుడపుడు దర్శించి కర్తవ్య బోధల నందుము. వారి యుపదేశముల బడినడచి, యకర్తవ్య విముఖుడవై గర్తవ్యసుముఖుడ వగుము.”

తరుణరాజు దండ్రుమాటలు గౌరవించెను. అతఁడట్లే మెలగ జొచ్చినాఁడు. రాజు దాపటిచేత నీరుగల్గు నొక పాత్రమును బట్టికొన్నాడు. వల చేతితో ధర్మచక్రమును బ్రవర్తింపఁజేసెను. ఆ చక్రము సామ్రాజ్యమందు నాలుగు దిక్కులజుట్టినది. దాని వెనువెనుకనే, రాజునడచి ప్రజలకుఁ బ్రాణివధ సేయరాదు. దొంగతనము మంచిటిగాదు. వ్యభి

చార మొనర్పరాదు. అసత్యములు జల్కరాదు. స్వచ్ఛముగ జీవించవలె'నని బోధించెను.

ధర్మచక్రము వెనుదిరిగి చక్రవర్తియొక్క సభ యెదుట నిలచినది. రాజ ప్రాసాదమున కది కాంతిని వెలార్చెను.

ఈ చక్రవర్తి వ్రత మేడుతరములు సాగెను. ఏడవ చక్రవర్తి సన్యాసము స్వీకరించిన యేడవ దినమం దీచక్ర మంతర్ధానమైనది. అప్పటి రాజునకుఁ గలిగిన దుఃఖమునకు మేరలేదు. కాని యతఁడు రాజర్షియైన తండ్రికడ కేగి, చక్ర వర్తి వ్రతమును స్వీకరింపలేదు. తరుణరాజుయొక్క యమా త్యులు, నితరసద్గుహస్థులు, జక్రవర్తివ్రత మాతనికెఱిగించి నారు. దీనిని విని రాజు న్యాయరక్షణ మారంభించెను. కాని దరిద్రులకుఁ గలిగిన వ్యవస్థ నేర్పాటు సేయక పోయెను. అందుచే వాని రాజ్యమందు భయంకర దారిద్ర్యము ప్యాపిం చినది. ఒకానొకఁడు దొంగతన మొనర్చెను. వానిని రాజు నెదుటికిఁ బట్టికొని వచ్చిరి. రాజడిగినాఁడు: 'సేవు దొంగతన మొనర్చినది నిజమేనా?'

దొంగ :- మహారాజా! నిజము.

రాజు :- ఆ కార్యమేల జేసితివి?

దొంగ :- నాకు బదుకులకు మార్గము లేదు.

రాజు నానికీఁ గొంతధన మొసగెను. "ఈ ధనముతో నేదేని యొకవృత్తి నారంభింపుము. కుటుంబమును పోషించు కొని, దానధర్మము లొనర్పుము."

‘సరేనని’ వాడు వెడలిపోయెను.

ఈ వృత్తాంతము వేటొక దొంగ విన్నాడు. వాడును దొంగిలించెను. రాజు వానికిఁగూడఁ గొంత ధన మిచ్చెను. ఎవరెవరు దొంగతనము చేసిన - వారివారికి రాజు బహుమాన మొసఁగు నను విపరీతప్రచారము - జనులలో నెల కొన్నది. ఎవడు బట్టిన వారు దొంగతనము సేయ నారంభించిరి. ఒకనాఁ డొకచోరుని రాజుకడకు భటులుఁ గొని తెచ్చిరి. రాజులోచించినాడు. ‘దొంగతన మొనర్చినచో రాజు ధనమిచ్చు’నను విపరీత ప్రచారము బలిసిపోయినది. దీని నాపనలెను. మహారాజు వాని శిరచ్ఛేదనమున కాజ్ఞ యిచ్చెను రక్షకభటు లాచోరుని తలగొరిగించి పగ్గములచే బంధించి, వీధులందు ద్రిప్పితిప్పి, యూరికి వెలుపల దక్షిణము వైపు దల ఖండించిరి.

దీనిని విన్న దొంగలు భయపడినారు. రక్షణ సామగ్రి లేక దొంగతనము సేయఁబూనుకొనుట - ప్రమాద కరమని వారు దలఁచిరి. ఆ చోరు లాయుధములు ధరింప మొదలువెట్టిరి. బలాత్కారముగ దారులుగొట్టనారంభించిరి.

ఈరీతి దరిద్రులకేమియుఁబని దొఱకకుండుటచే, రాను రాను దారిద్ర్యమెచ్చయ్యెను. దారిద్ర్యముతో దొంగతన ములు బెరిగినవి. దొంగతనములు, దోపిడులు, జక్కగ సాగు టకై శస్త్రములు ధరించుట మొదలయ్యెను. దానితో హత్య లెక్కువయ్యెను. హత్యలతో నసత్యము, యసత్యముతో నింద, నిందలతో వ్యభిచారము, దానితోఁ గలహములు - యివియున్నియు, నొకటి కొకటి వోడై - రాజ్యమును ‘పాండవ

బీడు' జేయమొదలిడెను. వీని యభివృద్ధితో లోభద్వేషములు బెచ్చుపెరిగినవి. జనులయందు మిథ్యాదృష్టి వ్యాపించి యసత్కర్మలు మొండయ్యెను.

మహా విజితునియొక్క పురోహితుఁడు పలికిన యజ్ఞవృత్తాంతము కథ, 'చక్కనత్తి సీహనాద సుత్తము'నందును వచ్చును. బలవంతముగ బ్రజలనుండి జంతువుల నీడ్చి తెచ్చి, వధించు యజ్ఞము. యజ్ఞముగాదనియు; సమాజోపయోగము లైన కార్యములొనర్చి బ్రజలకు శాంతినొసగి దారిద్ర్యమును నిర్మూలించుటయే, గొప్పయజ్ఞమనియు, నీసుత్తమందును జెప్పబడినది ! కాని - యానాఁడు బలిదానపూర్వక యజ్ఞయాగములు బూర్తిగ తగ్గలేదు. అయినను - నిజమైన యజ్ఞములొనర్చు బ్రయత్నములుఁ గూడ నక్కడక్కడ గనుపించెను. జర్మనీ, యిటలీ, దేశములు దారిద్ర్యమును దొలగించుటకై, యుద్ధసామగ్రిని నిర్మించెను. దానితోఁ ప్రాన్సు, యింగ్లండు, అమెరికాలుఁగూడ, మేలొకని యుద్ధసామగ్రిలు దమారు సేయమొదలు పెట్టినవి. వారిద్వారికి గలతలు బెఱుగు నవకాశము గల్గినది. ఆసియాలో, 'జపాను' చీనాపైకి దూకనేదూకినది.\* హిట్లరు, ముసోలినిలు - రే పేమి జేమహోదురో ! జెప్పటకు వీలేలేదు ఒకటినిజము. ఈ ప్రయత్నములకుఁ బర్యవసానము రణయజ్ఞమే. ఆ యజ్ఞములో నితర ప్రాణుల కంటెను - మనుష్యప్రాణు లెక్కువగ నాహుతియై పోదురు. దానిని నిల్పుటకు మార్గమేమి ? దేశ

\* ఈ విషయము రెండవ సంగ్రామమునకు ముందు వ్రాసితిని, మఱి నా వ్రాతను మార్చలేదు.



ముల యుద్ధసామగ్రిని, నిర్మించుటమానివేసి సమాజమున కుపకరించు పనులొనర్ప నారంభింపవలెను. అప్పుడే బుద్ధ భగవానుఁ డుపదేశించిన యజ్ఞవిధాన మాచరణలోఁ బెట్టి సత్తు, అస్తు.

ఏనో వేఱు విషయముల లోనికి నడచితిని. బుద్ధుని యజ్ఞ విధానమును వివరించుటకై, యీ వివరము గావలిసి వచ్చెను. పైఁజెప్పఁబడిన సుత్తములు, బుద్ధుని యనంత రము గొంత కాలమునకు రచింపఁబడిన వే యైనను. వానిలో బుద్ధోపదేశము యొక్క మూల భూతములైన తత్వములు వివరింపఁబడ్డవి. ఇరత మంచి యజ్ఞములు బోధించిన బుద్ధుని వేదనిండకుఁ డని నిందించుట - నతని నవహేళనము సేయుట యోగ్యమేనా? విజ్ఞులు యోచింప వలెను.

# పదవ ప్రకరణము

## జాతిభేదములు

జాతిభేదము యొక్క పుట్టుక

“బ్రాహ్మణోఽస్య ముఖమాసీత్ - బాహూరాజన్యః కృతః  
ఊరూతదస్య యద్వైశ్యః - పద్భ్యాం కూద్రో అజాయత”

(ఋగ్వేదము. 10.90-12)

భారతదేశములోని జాతిభేదములకు మూలము బురుష సూక్తమందలి యీ ఋక్కేనని విద్వాంసుల తలఁపు. ఈ నిర్ణయము భ్రమమూలకము. వేదములకు ముందుగూడ - సప్తసింధువులందును - మధ్య హిందూస్థానములోను - యహింసతో బాటు జాతిభేద ధర్మముగూడ నుండెను. ఆర్యులరాకచే వైదిక సంస్కృతి విజృంభించినది. దానితో నహింస యడవుల నాశ్రయించినది. ఈ విషయము ప్రథమ భాగములోని - మొదటి ప్రకరణమునఁ జెప్పితమిగదా! జాతిభేదములు మాత్ర మప్పుడప్పుడు వాని బాహ్య స్వరూపము గొంత మారినను - జనులలో బోలేదు.

## క్షత్రియుల మహత్తు

సుమేరియాలోఁ జాలమట్టుకుఁ బురోహితులే రాజులౌదును. ఈ యలవాటు సప్తసింధువులలో గూడ నుండెడిది. ఒకా నొకనాఁ డక్కడఁ జిన్న - పెద్ద సంస్థానములు గొన్ని యుండెడివి. ‘ఈ సంస్థానాధిపతులలోఁ బ్రముఖుఁడు వృత్ర బ్రాహ్మణుఁడు, వీనినిం ద్రుఁడు వధించెను. దానిచే నింద్రునకు

బ్రహ్మహిత్య ఘటిల్లే'నట. పైకథ-మహాభారత మందు వచ్చును. ఇంతకుముందు దాహించిన ఋగ్వేద ఋక్కు - ఆర్యులు వచ్చుటకు ముందు భారతదేశమందుండిన సామాజిక స్థితినిదెల్పును. ఒకానొకనాఁడు విరాట్పురుషుని ముఖము బ్రాహ్మణులు, అతని బాహువులు రాజన్యులు, ఊరువులు వైశ్యులు, ఆ విరాట్పురుషుని పాదములనుండి శూద్రులు జన్మించిరట! ఆర్యుల యాగమనముతో క్షత్రియులకు మహత్తుబెరిగెను. బ్రాహ్మనుని వర్చస్సు గళితమైనది. కాని బౌరోహిత్యము మాత్రము వారిదే. ఈ స్థితి బుద్ధకాలము వఱ కళ్లేయుండెను. 'సాలీ' భాషయందు దక్క డక్కడ క్షత్రియుల ప్రాముఖ్యము వర్ణింపఁబడియున్నది. ఉపనిషత్తులలోను - నీ భావమే ప్రతిధ్వనించిన పట్టులు జాలగవు. దానిలో నీ క్రింది దొకటి.

“బ్రహ్మ వా ఇదమగ్ర ఆసీదేక మేవ । తదేకం సన్న భవత్త చ్చేయోరూప మత్య సృజతక్షత్రం యాన్యేతాని దేవతా క్షత్రాణీంద్రో వరుణః సోమోరుద్రః పర్జన్యోయమో మృత్యురీశాన ఇతి తస్మాత్ క్షత్ర త్వరంనా ప్తి । తస్మాత్ బ్రాహ్మణః క్షత్రియ మధస్తాదుపా స్తే॥”

(బృహదారణ్యక 1-4-11)

ఒకప్పుడు బ్రహ్మ యొక్కదే యుండెను. అతఁడొక్కడే యుండుటచే నాతనికి వికాసము గలుగలేదు. అందుచే నతఁడు త్కృష్టమైన క్షత్రియ జాతిని సృష్టించెను. క్షత్రియులనఁగా నెవరు? దేవలోకములోని యింద్రదావరుణులు - సోమరుద్ర పర్జన్యులు - ఈశాన యమమృత్యువులు. కనుక -

\* చూ : హిందీ సంస్కృతి ఆణి అహంస' పుట 10

క్షత్రియునికంటె శ్రేష్ఠమైన జాతి వేటొకటి లేదు. అందుచే బ్రాహ్మణుఁడు దక్కువ వాఁడై క్షత్రియు నుపాసించు చున్నాఁడు.

### జాతిభేదముల నిషేధము

పై రీతిగ క్షత్రియునికి గొప్పదనము చేకూరినది. వాని ప్రధాన కర్తవ్యము - యుద్ధము సేయుటయే. యుద్ధమున్న - బుద్ధునకు గంటగింపు. అందుచే నాతని దృష్టిలో జాతిభేదము నిరుపయోగ మైనది. ఈ యూహతో జాతిభేదమును బుద్ధుఁడు సర్వదా నిషేధించెను. ఇతర శ్రమణ పండితులు - బుద్ధునివలె జాతిభేదము నంతగాఁ దృణీకరించి నట్లు గానరాదు. వారి సంఘములలో - జాతికృతమైన హెచ్చుతగ్గులు లేకున్న మాట వాస్తవమే. కాని - వారి యుపాసక వర్గములలో జాతిభేదము లుండినవి. దానిని వాగు నిషేధింపలేదు. ఆ పని బుద్ధుఁ డొనర్చెను. అది యెట్లొ విందముగాక !

జాతిభేదముల బుద్ధుఁడు విసంవాద మొనర్చిన సుత్తములలోఁ బ్రాచీన మైనవి - 'వాసేట్థసుత్త - సుత్తనిపాత' మందును, 'మజ్జిమనికాయ' మునను - గనపడును. వాని సారాంశ మిది.

ఒకసారి బుద్ధుఁడు 'యిచ్ఛానంగల' మనెడు పల్లెదగ్గఱ - 'యిచ్ఛానంగల' మనెడు వనమందుండెను. అప్పుడనేకులు - బ్రాహ్మణు లాపల్లెకు వచ్చిరి. వారిలో వాసి యొకఁడు - భారద్వాజుఁ డనెడు నిర్వురు బ్రాహ్మణులకు జాతిభేద విషయమై వాదము జరగెను. భారద్వాజుఁ డిట్లు వాదిం

చినాడు. “వాసిష్ఠా! ఎవని తల్లిదండ్రుల వంశములలో నేడు తరములు శుద్ధములైనవో - వర్ణ సంకరము గలుగలేదో - యట్టివాడే శ్రేష్ఠుడైన బ్రాహ్మణుడు. బ్రాహ్మణత్వము జన్మతోనే వచ్చును.”

వాసిష్ఠు డిట్లు వాదించెను. “భరద్వాజా! శీలసంపన్నుడైన మనుష్యుడే బ్రాహ్మణుడు. కర్తవ్యదక్షుడైన వాడే బ్రాహ్మణుడు. బ్రాహ్మణత్వము గర్మచేత వచ్చును.”

ఇటువూరి నడుమ - నెంతయో తర్జన భర్జనలు సాగినవి. వాటొక సమాధానమునకు రాలేకపోయిరి. కడకు వాసిష్ఠుడన్నాడు - “ఓయీ! భరద్వాజా! మన వివాదము మనలోఁ దెగునట్లు లేదు. ఈ యూరికి గౌతమ శ్రమణులు వచ్చినారట! వాని - సమ్యక్సంబుద్ధులు. పూజ్యులు. లోకమున కంతటికి గురువులని మనకు లనుచున్నారు. వారిదగ్గరకు బోదముగాక! వారెట్లు బరిష్కరింతురో యదే సిద్ధాంతము.” భరద్వాజుఁ ‘డక్లే కానిమ్మ’ నెను.

ఇర్వురును బుద్ధునికడకు వచ్చినారు. కుశలప్రశ్న లొనర్చి - వారిద్వరు జెరియొకవైపు గూర్చొనిరి. వాసిష్ఠుడనెను. “గౌతమా! అతఁడు బ్రసిద్ధుడైన ‘పౌష్కరసాతి’ శిష్యుడు. నాగురువు ‘తారుక్య’ుడు.’ మేమిరువురును వేద శాస్త్రములను జక్కగాఁ జదువుకొన్నాము. మా నడుమ జాతిభేదముల విషయము జర్చకువచ్చినది. జన్మతో బ్రాహ్మణుడగు నని యతనివాదము. కర్మతో బ్రాహ్మణుడగునని

నావాదము. మే మిద్వరము నీకడ కరుదెంచితిమి. ఈ విషయ మెట్లో దేల్చి చెప్పవలయును.”

భగవానుడు జిఱునవ్వెను. అతఁడీట్లన్నాడు. “ఓయి వాసిష్ఠా! తృణములు, వృక్షములు, వనస్పతులు వీనియందు భిన్న భిన్నజాతులు స్పష్టముగ గన్పడుచున్నవి. అట్లే - గీటకములు, జీమలు మొదలైనవానిలో భిన్నజాతులున్నవి. సర్పములలో - శ్వాపదములలో - నీట నివసించు జేపలలో - నింగినెగురు బక్షులలో ననేక జాతులున్నవి. వానివాని భిన్న త్వమునకు గుర్తు లాపాణులయందే స్పష్టముగ గన్పడును. కాని-మనుష్యునిలో నట్టి గుఱుతులు గన్పడుట లేదు. కన్ను, ముక్కు, గాలు, జేయి, వెంట్రుకలు సకల మనుష్యులకు నున్నవి. ఈ యవయవములు మనుష్యునకు - మనుష్యునకు భిన్నభిన్నముగ లేవు. అనఁగా బశుషయ్యౌదులలో భిన్న భిన్న జాతులకు భిన్న భిన్నములైన యాకారము లెట్లు గోచరించునో యట్లు మనుష్యజాతిలో లేవు. సర్వమానవుల యవయవములును నించుమించు సమముగ నే యుండుటచే-వారిలో జాతిభేదములుండుటకు వీలులేదు. కాని - కర్మలతో మనుష్యులు భేదించుటకు సంభవ మున్నది.

ఒకానొక బ్రాహ్మణుడు గోవులను బాలించుచు జీవించుననుకొందము. అతఁడు గొల్లవాడే. బ్రాహ్మణుడు గాడు. శిల్పముతో జీవించువాఁడుశిల్పి. వ్యాపార మొనర్చి జీవించువాఁడు వైశ్యుడే. దౌత్యమును నెఱపువాఁడు దూత. దొంగతనముచే జీవించు విప్రుడు జోరుడు. యుద్ధజీవికగల బ్రాహ్మణుడు యోధుడు. యజ్ఞయాగములచే బ్రదుకువాఁడు

యాజకుఁడు. రాష్ట్రపాలన మొనర్చుచో రాజు. వీరిలో నెవ్వరును కర్మనుబట్టిగాక - జన్మనుబట్టియే బ్రాహ్మణుఁడగుటకు వీలులేదు.

సకలసంసార బంధములు వదలించుకొని - ప్రాపంచిక దుఃఖములకు భయపడక - యెవఁ డనాసక్తుడై యుండునో - యతఁడే నాదృష్టిలో బ్రాహ్మణుఁడు. ఇతరులు నిందించి నప్పుడు - బంధించినప్పుడు - వధోవ్యోగ మొనర్చినపుడు మాటుమాటాడక - యెవఁడు సహించునో - యెవనిబలము తమయో - వానిని నేను బ్రాహ్మణుఁడందును. తామర పైని నీటిబొట్టువలె - యిహలోక విషయ సుఖములయందెవ డంటియు - నంటకుండునో - వాఁడే నా దృష్టిలో విప్రుఁడు.

జన్మతో బ్రాహ్మణుఁడెవఁడునుగాలేదు. అబ్రాహ్మణుఁడును గాలేదు. కర్మతోనే బ్రాహ్మణుఁడగును. అబ్రాహ్మణుఁడగుటకును గర్మయే కారణము. రైతు గర్మచే నగును. శిల్పి, దొంగ, సిపాయి, యాజకుఁడు వీరందఱు చా మొనర్చు కర్మలనుబట్టి యేర్పడినవారే. రాజుగూడ నాతఁడొనర్చు పనినిబట్టియే రాజగును. సర్వజగత్తు కర్మమయము. చక్రముల యాధారముతో రథము నడచినట్లు సర్వప్రాణులును దమసేయు కర్మననుసరించి యుపజీవించు చున్నవి."

ఈ యుపదేశమును విన్న వాసిష్ఠ - భారద్వాజులు బుద్ధోపాసకు లై నారట !

## బ్రాహ్మణ - బ్రాహ్మణులు సమానులే !

పైని జెప్పిన పురుష నూ క్తములలోని ఋక్కు ననుసరించి బ్రాహ్మణులు దాము గొప్పవారని జాటుకొన దొడంగిరి. వారు విరాట్పురుషుని ముఖమునుండి బయట బడిరట ! ఈ విషయమును బుద్ధుడు “మజ్జిమనికాయము” నందు ‘అస్సలాయన సుత్తము’న దడవెను. ఆ ప్రసంగ మెంతయో గనువిప్పుగ నుండును. దాని సారాంశమిది—

ఒకనాడు బుద్ధుడు ‘శ్రావస్తి’ యందు ‘అనాథ పిండికు’ని యారామమందుండెను. అపుడు - గారజాంతరముతో నే నూఱు బ్రాహ్మణులు శ్రావస్తిలోఁ జేరినారు. “బుద్ధుడు - నాల్గువర్ణములకును మోక్షము లభించునని బల్కునట !” ఈ శ్రమణ గౌతముని వాదమున కాధార మేమో గనుగొనవలెనని వారిలో వారనుకొన్న మాట ! కొందఱు విప్రులు బుద్ధునితో వాదించి - యాతని వాద దౌర్బల్యమును బయట పెట్టవలయుననియుఁ దలఁచిరి. వారికి దక్కినవారు - ‘మద్దకు’ నిచ్చినారు. అందఱుఁజేరి యాశ్వలాయన బ్రాహ్మణుఁ డాపనికిఁ దగునని యెన్నుకొన్నారు.

ఆశ్వలాయన బ్రాహ్మణుడు వేదపారంగతుడు. ఛందశ్శాస్త్రము మొదలై న వేదాంగము లాతని నాల్కపై నట్టువ కత్తెలు. నాల్గు వేదములు ‘నేను ముందు - నేను ముంద’ని యాతని ముఖమునుండి దూకుచుండెడివి ఇట్లున్నను దాను - ‘బుద్ధునితో వాదించుటకుఁ దగిన’ని యాతఁడు విజ్ఞుడై గ్రహించెను. కాని విప్రులు విన్నగదా!



అందరేకవాక్యముగ నాతనినే మఱల నెన్నుకొనిరి. అప్పుడశ్వలాయనుఁ డన్నాఁడు. “బ్రాహ్మణులారా! శ్రమణ గౌతముఁడు ధర్మవాది. వాద వివాదములు ధర్మవాదుల బని గాదు. ఏది యెట్లున్నను నేను బుద్ధునితో వాదించుటకుఁ దగను. వేదవేదాంగములు జదివితి నే యనుకొనుడు కాని - నేను దగను.”

ఈ మాటపై మఱల ‘గాదుగూడద’ని బ్రాహ్మణులలో వివాదములు బయలుదేరెను. ఆశ్వలాయనుఁడే యందుకుఁ దగినవాఁడని యా బ్రాహ్మణులకుఁ బాడగట్టెను. వారందఱు నొకటిగా - నతనితో ననిరి. “ఆశ్వలాయనా! నీవు బరివ్రాజక ధర్మములు జక్కగా నభ్యసించితివి. వానిపై మాటాడుటకు నీ కధికార మున్నది. ఇందరి సమ్మతిపై - నిందరి సమ్మానము జరగిన పిదప నీవు యుద్ధమునుండి పరా జ్ఞుఁడవగుట మా కిష్టములేదు.

వీరెట్లును - దన్ను వదలరని యాశ్వలాయనుఁ డను కొన్నాఁడు. ఇక నేమున్నది? రోటిలో దల దూర్చవలసినదే. అప్పటికిని వాఁడనెను. “విప్రులారా! గౌతముని వాదించుట నాకుఁ గష్టమే. కాని మీరు వదలరు. ఏమి సేయుదము. మీలోఁ బదిలోఁ బదునొకండవ వాఁడుగ నేనును వత్తును పదండు !”

బ్రాహ్మణులు సంతోషముతో గొల్లుమనిరి. అందరు బుద్ధునికడకుఁ గదలినారు. కదలివచ్చి గౌతముని గుశలప్రశ్న లొనర్చి యొకవైపువ గూర్చుండిరి. సంభాణము నెవ్వ రారంభింతురు? పరస్పరము ‘నీవు - నీవ’ని గనుసైగలు సేసి

కొన్నాడు. కడకంద కొక్కు-మ్మడిగ యా శ్వలాయనునకు పైగజేసిరి. దానికి 'నీవే - నీవే'నని యర్థము ఆశ్వలాయనున కికతప్పలేదు. అతడన్నాడు. "గౌతమా! బ్రాహ్మణ వర్ణమే శ్రేష్ఠమైనది ఇతరములు హీనములు. అదియే శుక్లము. ఇతరవర్ణములు గృష్ణములు. ముక్తి దక్కునది బ్రాహ్మణునకే. ఇతరులకుఁ జిక్కదు. విప్రులు విరాట్పురుషుని ముఖమునుండి బుట్టిరి. అందుచేత వారతని యారస పుత్రులు. అనఁగా వారే బ్రహ్మకు దాయాదులు." ఇవి బ్రాహ్మణుల యూహలు. నాయూహగూడ. ఈ విషయమున దమ యభిప్రాయ మేమో!

బుద్ధుడు:- ఓయీ! అశ్వలాయనా! బ్రాహ్మణస్త్రీ గూడ ఋతిమతి యగుచున్నది. గర్భిణి యగుచున్నది. కనుచున్నది. శిశువునకు బాలిచ్చుచున్నది. ఇదంతయు జరగు చున్నదా; లేదా? ఇతర వర్ణములయందును శిశువు జన్మించు పద్ధతి యిదియే. ఇట్లుండగా - బ్రాహ్మణులు - బ్రహ్మ దేవుని ముఖమునుండి బుట్టిరనుట యాశ్చర్యము గాదా! ప్రకృతి విరుద్ధముగాదా? బుద్ధుడు బ్రాహ్మణుల వై పోకసారి బౌరఁ జూచినాడు.

అ:- గౌతమా! నీవేమైన జెప్పము. బ్రాహ్మణుఁ డొకఁడే బ్రహ్మదేవుని దాయాది. ఈ విషయముపై విప్రు లకుఁ బూర్ణవిశ్వాసమున్నది.

బుద్ధుడు దిన్నఁగా నవ్వినాడు. అతడనెను. 'ఓయీ! యాశ్వలాయనా? నీ విశ్వాసము మాట యట్లుండనిమ్ము. అది తర్కసహము గావలెను, మనదేశపు సరిహద్దులలో

యవన - కాంభోజాదులు గొన్నిదేశము లున్నవిగదా! వారిలో నార్యులు దాసు లని రెండుజాతులే యున్నవి. అప్పుడప్పు డార్యుఁడు దాసుఁడుగా నగుటయు దాసుఁ డార్యుఁడుగా మాఱుటయు ఘటిల్లును. ఈ విషయ మెప్పుడైన విన్నావా?

ఆశ్వలాయనుఁడు:- ఔనౌను. విన్నాను.

బుద్ధుఁడు:- అట్టెనచో-బ్రాహ్మణులు బ్రహ్మముఖము నుండి బుట్టిరి. సర్వవర్ణములందు వీరే శ్రేష్ఠులనుట యెట్లు బాసఁగును?

ఆశ్వలాయనుఁడు :- మీరేమైన ననుఁడు. బ్రాహ్మణుఁడే శ్రేష్ఠుఁడనియు - నితర వర్ణములు హీనములనియు విప్రుల సంపూర్ణ విశ్వాసము.

బుద్ధుఁడు మఱియొకసారి దిన్నఁగా నవ్వెను.

“ఓయీ యశ్వలాయనా ! విశ్వాసము తర్కసహము గావలెనని యింతకుముందే జెప్పితినిగదా ! క్షత్రియుఁడు గాని - వైశ్యుఁడుగాని - శూద్రుఁడుగాని - బ్రాణఘాతము, జౌర్యము, గుట్ర, గలహము, నాగాడంబరము, బరధన వాంఛ, ద్వేషము, నాస్తికత యీ గుణము లున్నచో నరకమునకు బోవునుగదా ! ఒక బ్రాహ్మణునకే యీ గుణము లుండెననుకొనుము. అతనికి నరకము లేదని నీ యభిప్రాయమా ?

ఆశ్వలాయనుఁడు :- కాదు, కాదు. ఈ గుణము లున్నవాఁడెవఁ డైనను మరణోత్తరము - నరకమునకుఁ

బోయియే తీరును. స్వకృత పాపములకుఁ బ్రాయశ్చిత్త మను భవించుటలో - బ్రాహ్మణా బ్రాహ్మణ విభేదము లేదు.

బుద్ధుఁడు :— ఒకానొక బ్రాహ్మణుఁడు బైనిజెప్పిన దుష్టగుణములనుండి నివృత్తుడై యున్నాడనుకొనుము. అతఁడు మరణోత్తరము స్వర్గమునకుఁ బోవునుగదా ! ఇతర వర్ణస్థుఁ డెవఁడైనను నీ పాపములనుండి నివృత్తుడై నచో స్వర్గమునకుఁ బోవునా లేదా !

ఆశ్వలాయనుఁడు :— తప్పక బోవును. వాఁడేవర్ణమున జనించినిను - బాపనివృత్తుడైనవానికి మరణోత్తరము స్వర్గఫలము దప్పదు. పుణ్యాచరణమున కెవ్వఁడైన నర్హుఁడే.

బుద్ధుఁడు :— బ్రాహ్మణుఁ డొక్కఁడే ద్వేష, వైర రహితుడై మైత్రీభావన నొనర్ప శక్తుడనియు - దక్కిన క్షత్రియ, వైశ్య, శూద్రు లశక్తు లనియు నే దైన బ్రత్యక్ష ప్రమాణ మున్నదా !

ఆశ్వలాయనుఁడు:- లేదు. లేదు. నాల్గు వర్ణములును మైత్రీ భావము నొనర్ప శక్తములే.

బుద్ధుఁడు :- అట్లయినచో బ్రాహ్మణుఁడే శ్రేష్ఠుఁడు- యితరులు హీను లని తలంచుటలో నర్థమేమి ?

ఆశ్వలాయనునకు దిక్కు- తోచలేదు. అనఁగా నితర బ్రాహ్మణులకును దోచ లేదన్నమాట. కాని యేదియో బలుకవలెను. ఆశ్వలాయనుఁడన్నాడు.

ఆశ్వలాయనుఁడు :- మీ రేమైన ననుకొనుఁడు. బ్రాహ్మణుఁడు, దన్ను శ్రేష్ఠుడని భావించును. శూద్రుని హీనునిగ జూచును. ఈ భావమునకు గొట్టు లేదు.

బుద్ధభగవానుడు మఱల నవ్వినాడు. సత్యసంసూచక మైన యా నవ్వు బ్రాహ్మణుల కెట్లు భాసించెనో ? బుద్ధుఁ డందుకొనెను.

బుద్ధుఁడు :- ఆశ్వలాయనా ! మూర్ధాభి పిక్తుడైన రాజౌక నూఱు మందిని గుంపు జేర్చును. వారిలో నాల్గు జాతు లుండినవి. మొదటి మూడు జాతులను జూచి రాజు 'మీరు శాలము, తేక జందనము మొదలైన వృక్షముల యుత్తరారణిఁ గ్రహించి యగ్నిని సృష్టింపు' డనెను. తక్కిన శూద్రులు, చండాలురు, మొదలగు వారితోఁ 'గుక్క-లు, బందులు, మొదలైనవి నీడు ద్రావు తొట్టిపై, యాముదపు చెట్టు యొక్క యుత్తరారణి ఘర్షించి, యగ్నిని సృష్టింపు' డన్నాడు. వా రట్లే యొనర్చిరి. ఆశ్వలాయనా ! బ్రాహ్మణాదులైన యుత్తమ జాతులు సృష్టించిన యుత్తమోత్తరారణి నిష్పన్నమైన యగ్ని కంటె నిషాదాదులు నిర్మించిన యగ్ని దేజస్సునందు దక్కువయా ? బ్రాహ్మణుల యగ్ని యే యే కార్యముల నొనర్చునో యా కార్యముల నా యగ్ని గావింపలేదా !

ఆశ్వలాయనుఁడు :- గౌతమా ! ఏవర్ణమువాఁడేగాని-యెట్టి యుత్తరారణితోగాని-యేచోటగాని - యగ్నినుత్పాదించిన నాయగున్నలెల్ల - దేజస్సున సమానములే. వాని కార్యములలో భిన్నతయులేదు.

బుద్ధుఁడు :- ఒకానొక క్షత్రియుఁడు బ్రాహ్మణకన్యను వివాహము జేసికొనెను. వారికొక కొడుకు గలిగిననుకొందము. ఆ కుమారుఁడు తల్లిదండ్రులవలె మనుష్యుఁడుగా

నుండఁడా! అట్లే యొక బ్రాహ్మణుఁడు క్షత్రియకన్యను వరించును. వారిస్వరకొక కుమారుఁడు గలుగును. ఆ కుమారుఁడు మూడవ రకముగ నుండునా?

ఆశ్వలాయనుఁడు:- లేదు. మిశ్రమ వివాహములచే సంతానోత్పత్తియైనను, నాసంతానము వాని తల్లిదండ్రులనే బోలియుండును. వానిని బ్రాహ్మణునిగా క్షత్రియునిగాఁ బిలువవచ్చును.

బు:- ఓయీ బ్రాహ్మణా! ఒకానొక యాకుగుట్టము నకు గాడిదతో సంబంధము గలిగినది. ఆ పిల్లను గుట్ట మందుమా; లేక గాడిదగా లెక్కింతుమా?

ఆశ్వ:- గౌతమా! అది గుట్టమును గాదు; గాడిద యుగాదు. ఆ సంతానము మూడవ జాతిది. దానిని గంచ రగాడిద యందురు. కాని బ్రాహ్మణులు - క్షత్రియులు, వీరి సంబంధముతోఁ గలిగిన సంతానమును భిన్నజాతిగ లెక్కింపము.

బు:- ఆశ్వలాయనా! యిరువురు బ్రాహ్మణులున్నారు. వారిలో నొకఁడు జక్కఁగ వేదాధ్యయనమొనర్చెను. రెండవవాఁ డశిక్షితుఁడు. ఈ యిద్వరిలో శ్రాద్ధము లందుగాని - యజ్ఞములందుగాని బ్రథమోత్తమ మెవ్వరి కుండును?

ఆశ్వ:- సుశిక్షితుడైన వానికే.

బు:- ఇద్వురు బ్రాహ్మణులున్నారు. వారిలోనొకఁడు విద్వాంసుఁడు కాని దురాచారి. రెండవ వాఁడు విద్వాం

సుండు గాడు. కాని, శీలవంతుండు. వీరిద్వరిలో బ్రథమామంత్రణ మెవ్వరికుండును!

ఆశ్వ:- గౌతమా! శీలవంతునకే యుండును. దురాచారియైన మనుష్యున కొసంగఁబడిన దానము - మహాఫలదాయక మెట్లుగును?

బు:- ఆశ్వలాయనా! తొట్టదొలుత నీవు జాతియే గొప్పదంటివి. తగువాత వేదఋతనము గొప్పదంటివి. అటుపిదప శీలము గొప్పదంటివి. అనఁగాఁ దిన్నతిన్నఁగా - నేను బ్రతిపాదించిన విధానముననే దిగజారితివన్నమాట!

ఇక నాశ్వలాయనుఁ డేమియు మాటలాడఁజాలక పోయెను. ఏమైన దోచినగదా - మాటలాడుటకు! అటుపిదప బుద్ధభగవానుఁ డతని 'కసితదేవలఋషి' యొక్క కథ జెప్పినాఁడు. కడ కాశ్వలాయనుండు బుద్ధున కుపాసకుఁడయ్యెను.

అధికారము సామాన్య ప్రజలకే.

బ్రాహ్మణులే శ్రేష్ఠులనియు - నితరవర్ణులు హీనులనియు గేవలము సిద్ధాంతించుటలో చిప్రులు దృష్టిపడి యూరకుండలేదు. ఏ యేవర్ణముల కే యేకార్యము గర్తవ్యమోదానిని నిర్ణయించుపనిగూడ దమకేయుంచికొన్నారు. ఈ విషయము 'మజ్జిమనికాయము' లోని (సం॥96) 'యసుకారిసుత్తము' నుండి దెలియును. దాని సారాంశ మిది.

బుద్ధుండు శ్రావస్తిలోని 'జై తవనము'లో ననాథ పిండికుని యారామమం దున్నాఁడు. అచటికి యసుకారియను బ్రాహ్మణుండు వచ్చెను. కుశల ప్రశ్నాదికమైన తరు

వాత నా బ్రాహ్మణుఁ డిట్లనెను. “గౌతమా ! విప్రుఁడు నాఁలుగు పరిచర్యలు నిర్దేశించుచున్నాఁడు. విప్రునకుఁ దక్కిన వర్ణముల వారందఱు సేవ యొనర్పవలెను. క్షత్రియుని సేవ, క్షత్రియ - వైశ్య - శూద్రులకు గర్తవ్యము వైశ్యుల సేవ. వైశ్య - శూద్రులును, శూద్రుని సేవ శూద్రులే యొనర్పవలెను. ఇతర వర్ణములు శూద్రునకుఁ బరిచర్య యొనర్పరాదు. ఇది విధి. దీనిలో మీ యభిప్రాయ మేమి?”

“బ్రాహ్మణా ! విప్రుఁడు నిర్దేశించినదే-యితర జాతులనుసరింపవలె ననుటలో న్యాయమేమి? వర్ణపరిచర్యల నిర్దేశించు నధికారము విప్రుల కెవరిచ్చినారు?”

బ్రా :— ఎవ్వరు నివ్వలేదు.

బుద్ధు :— ఒకానొకనికి మాంస మిష్టము లేదట ! వాఁడు బేదవాఁడు. వాని బ్రక్కింటివాఁడు దనకున్న మాంసములో వానికి భాగమువెట్టి దానికిఁ గ్రయ మడుగునట ! నాకు నీ ‘మాంసము వలదన్నను వినఁడు.’ అట్లున్నది విప్రుని యొక్క స్థితి. లోకులపైఁ దన నిర్ణయమును వేసి రుద్దుట కీతఁ డెవ్వఁడు? ఏ జాతియైన నేమి? ఎవనిని సేవించుట గల్యాణప్రదమో - యకల్యాణముల నది దొలఁగించునో-యట్టివానినే సేవింపవలెను. నాల్గు వర్ణములలోఁ - బెద్దవారి నెవరినైన యడిగి చూడుము ! ఇదే యభిప్రాయ మిత్తురు. ఉచ్చకులమునందు - నుచ్చవర్ణమందు - శ్రీమంతుల గృహమందు జన్మించుట నా దృష్టిలో మంచిదియుఁ గాదు; చెడ్డదియునుగాదు. అది జన్మించుట మాత్రమే. ఉచ్చవర్ణము



లలో - శ్రీమంతులలోఁ బుట్టిన మనుష్యుఁడు బ్రాహ్మణుఁడై  
కార్యము నొనర్చినచో, వాని కులము మంచిది యగునా !  
నీచకులోత్పన్నుఁడైనను - బాపనిర్ముక్తుఁడై మెలఁగినచో  
వానికులము జెడ్డదేనా ! ఎవనిని సేవించుట - శ్రద్ధాశీల,  
శృతత్యాగ, ప్రజ్ఞుల నభివృద్ధి నొందించునో - యట్టివాని  
సేవ గర్తవ్యము. ఇది నా తలఁపు.

యసుకారి బ్రాహ్మణుఁడు :—గౌతమా ! బ్రాహ్మ  
ణుఁడు సాలుగు ధనముల బ్రతిపాదించుచున్నాఁడు. భిక్షు  
చర్య బ్రాహ్మణుని ధనము - యుద్ధము క్షత్రియుని ధనము-  
కృషిగోరక్షలు వైశ్యుని ధనము - కొడవలితోఁ బంటలు  
మొదలైనవి గోయుట, బుట్టలు మొదలైనవి యల్లుట,  
యిత్యాది సేవలు శూద్రుని ధనము. ఈనాల్గు వర్ణములును  
దమతమ ధనమును దారుమారుగ నొనర్చినచో - వారు  
జోరులుగ లెక్కింపఁ బడుదురు. దీన మీ యభిప్రాయమేమి?

బుద్ధుఁడు : నాయనా ! యీనాల్గు ధనములను నిర్ణ  
యించుటకు జనులు బ్రాహ్మణున కధికార మిచ్చిరా !

యసుకారిబ్రా :- లేదు.

బుద్ధుఁడు:- నే నింతకుముందుఁ జెప్పిన మాంసము  
పాలు పెట్టిన వానికధయే మఱల. బ్రాహ్మణా ! ఆర్యశ్రేష్ఠ  
ధర్మములే యందరికిని ధనము బ్రహ్మ, క్షత్రియ, వైశ్య,  
శూద్ర కులములందు జన్మించినవారిని - బ్రాహ్మణ,  
క్షత్రియ, వైశ్య శూద్రులందుము గదా ! ఇవి సంజ్ఞలు  
మాత్రమే. వీరిలో హెచ్చుతగ్గులు లేవు. కట్టెలలోఁబుట్టిన  
యగ్నిని కావ్యాగ్నియందురు. శకలీకలో జన్మించిన యగ్నిని

శాకలికాగ్ని యని బిలుతురు. తృణములందు బుట్టిన యగ్ని తృణాగ్ని. గోమయముతోఁ గల్గిన గోమయాగ్ని. ఈ నాలుగు గున్నలలో గుణములలో నేదేని భేదమున్నదా? లేదుగదా! క్షత్రియాది జాతులుగూడ నింతే. ఈ నల్లరిలోఁ బ్రతి మనుష్యుఁడును - బాహములనుండి నివృత్తుఁడగుటకు వీలున్నది గదా! మఱి - వీరిలో - బ్రాహ్మణుఁ డొక్కఁడే మైత్రీ భావన యొనర్పఁగలఁడు. ఇతరుల కాశక్తిలేదని నీకుఁ దోచునా!

యేసుకారిబ్రా:- గౌతమా! అట్లుదోషదు. ఏ వర్ణము వాఁడైనను మైత్రీభావనను భావింపవచ్చును.

బుద్ధుఁడు:- బ్రాహ్మణుఁడుమాత్రమే నదికేగి స్నాన చూర్ణముచేఁ దనశరీరమును శుద్ధమొనర్చుకొన గలఁడనియు నితరున కాశక్తిలేదనియు నీ తలఁపా!

యేసుకారిబ్రా:- గౌతమా! అట్లులేదు. నాల్గు జాతులలో నెవరైనను - స్నానమొనర్చి తమ దేహములు శుద్ధమొనర్చుకొనగలరు.

బుద్ధుఁడు:- అట్లే నాల్గుజాతులలో నెవరైనను తథాగతుని యుపదేశములను వర్తించి న్యాయ - ధర్మముల నుపాసింపగలరు.

బ్రాహ్మణవర్ణమే శ్రేష్ఠమనుట గేవల విడంబన

బుద్ధుఁడు బరినిర్వాణమొందిన తరువాతగూడ నతని ప్రముఖశిష్యులు - జాతుర్వర్ణ్యము నంగీకరింపలేదు. ఈ వర్ణ విభాగము గృత్రిమ మని వారు నిర్ణయించిరి. దీనికొక్క

యుదాహరణము \* 'మజ్జిమ నికాయము' లోని 'మధుర సుత్తము'న (నం. 84) వచ్చును. దాని సారాంశ మిది.

ఒకసారి 'మహాకచ్ఛానుడు' \*మధురదగ్గర బృందావన మందుండెను. మధురరా జవంతి పుత్రుడు కాత్యాయనుని కీర్తివిన్నాడు. గొప్పపరివారముతో రా జాతని సందర్శించి కుశలప్రశ్న లొనర్చి యిట్లు బ్రశ్నించెను.

రాజు : కాత్యాయనా! 'బ్రాహ్మణుడే శ్రేష్ఠుడు. ఇతరుడు హీనుడు. బ్రాహ్మణవర్ణమే శుక్లము. ఇతరములు గృష్ణములు. విప్రులకే ముక్తి-ఇతరులకు లేదు. బ్రాహ్మణులొక్కరే బ్రహ్మముఖమునుండి బుట్టినవారు. వారే యాతని యారస పుత్రులు.' ఇవి విప్రుల యభిప్రాయములు. తమ యభిప్రాయమేమి?

కాత్యాయ:- మహారాజా! ఈ వాదము గేవలము శబ్దాడంబరము. ఒకానొక క్షత్రియుడు ధనసమృద్ధుడై యున్నాడనుకొనుము. రాజ్య పాలకుడై యున్నాడనుకొనుము? వానిసేవ ఇతరవర్ణము లన్నియు గావించుచున్నవా; - లేదా?

రాజు :- కావించు చున్నవి. నాల్గు వర్ణములు గూడ నా మనుష్యునకు సేవకులు.

కాత్యాయ :- అట్లే - యే జాతిలోని మనుష్యుడే గాని ధనవంతుడైనచో - రాజ్యవంతుడైనచో - వానిసేవ నందఱు సేయుచున్నారా ! లేదా ?

\* నేటి మధురయే,

రాజు :- అవును. నాల్గు వర్ణములు నతనిని సేవించుచున్నారు.

కాత్యాయన :- అట్టేనచో నీ నాల్గు వర్ణములలో భేదమెక్కడ వచ్చినది ?

రాజు :- ఈ దృష్టితో నాల్గు వర్ణము లొక్కటే. భేదము గన్పడుట లేదు.

కాత్యాయన :- అందుకే నేను జెప్పినది 'బ్రాహ్మణుడే శ్రేష్ఠుడు - ఇతరులు హీనులు' యను నీ ప్రవాదము కేవలము విడంబనము. నాల్గువర్ణములలో నెవ్వడు బాపమొనర్చినను - నరకమున కేగునా ! లేదా !

రాజు :- తప్పక బోవును.

కాత్యాయన :- మఱి - వారిలో భేదమేమి ? నాల్గు వర్ణములలో నెవ్వడేని బాప నివృత్తుడైనచో సద్గతి కేగును. ఇది నిజమా ? కాదా ?

రాజు :- అవును.

కాత్యాయన :- నేను చెప్పిన దందుకే. బ్రాహ్మణుడే శ్రేష్ఠుడనుట కేవలము విడంబనము. నీ రాజ్యమందు - నాలుగు వర్ణములలో నెవడేని యొక్కడు దొంగతనము - బరదారాగమనము - యిత్యాది యపరాధము లొనరించెననుకొందము. వానిని రాజపురుషులు నీ కడకు గొనివత్తుదు. అప్పుడు వాడేకులమువాడైనను శిక్ష విధింతువా, లేదా ?

రాజు :- తప్పక విధింతును. వాని యపరాధమును బట్టి - వానినిఁ జంపుటయో - సరిహద్దు వెడల నడచు

టయో - యే దండనమునై న విధింతును. అపరాధము నొనర్చుటకుముందు - వాఁడే జాతివాఁడైనను - నపరాధముతో వానిజాతి నశించినది. అపరాధి కేవల బంది. అదియే వాని జాతి.

కాత్యాయ :- మఱి - యీ విషయమున నాల్గు వర్ణము లొకటేనా; కాదా?

రాజు :- తప్పక యొకటే.

కాత్యాయ :- నాల్గు వర్ణములలో నెవ్వఁడేని బరి వ్రాజకుఁ డైనచో - సదాచారియైనచో - వానియెడ నీవెట్లు వర్తింతువు?

రాజు :- అతనికి నమస్కరింతును, గౌరవింతును. అతని యన్నవస్త్రముల కేర్పాటు సేయుదును. అంతకు ముందున్న వానిజాతి నశించినది. అతఁ డప్పుడు కేవలము శ్రమణుఁడు.

కాత్యాయ :- అట్లైనచో నాల్గు వర్ణములలో భేదమేమి?

రాజు :- ఏమియు లేదు.

కాత్యాయ :- అందుకే - నేను జెప్పినది బ్రాహ్మణుఁడు సర్వశ్రేష్ఠుఁ డనుట విడంబన.

రాజు :- కాత్యాయనా! తమ యుపదేశము జాల సుందరమైనది. ఒకయింట జీకటి నిండినదనుకొనుఁడు. కొన్ని పదార్థములు బోర్లగిలఁబడి యున్నవి. కొన్నిటికి మూతలు లేవు. కొన్ని కంటికగుపడుటలేదు. త్రోవ గన్నడదు. అట్టిచో నాయింట దీపము వెలిగించుట గొప్ప యుపకారము గదా!

అట్లే నా హృదయమందిరమున బోధదీపమును వెలిగించి - జటిలతరమైన యీ ధర్మనిర్ణయమును దీర్చితిరి. నేను గాత్రాయనునకు - ధర్మమునకు - భిక్షుసంఘమునకు శరణుజొచ్చుచున్నాను. నేటినుండి - యామరణమును నేను దమ యుపాసకుఁడను.

కాత్యాయన:- మహారాజా! నీవు నన్ను శరణుబొందుటకు వీలులేదు. నే నే బుద్ధుని శరణుబొందితిని నీవుగూడ నాతని నే యాశ్రయింపనలెను.

రాజు:- కాత్యాయనా! బుద్ధుఁడిపుడెచటనున్నాఁడు?

కాత్యాయన:- వారు పరినిర్వాణ మందిరి.

రాజు:- ఇప్పుడు నే నేమి సేయుదును? వారు జీవించి యున్నచో - నూతామడలై నను - వారి ధర్మమునకై బ్రయాణించి యుండును. పోనిమ్ము. బుద్ధ భగవానుఁడు నిర్వాణమందినను - వారిని - వారి ధర్మమును - వారిభిక్షు సంఘమును శరణుబొందుదును. నేటినుండి నేను భగవానుని యుపాసకుఁడను.

బుద్ధుఁడు జీవించియుండఁగా - మధురయందు బౌద్ధ ధర్మమెక్కువగ వ్యాపింపలేదు ఈ వృత్తాంతము రెండవ ప్రకరణములోని 'యంగు త్తరనికాయసుత్తము'న దెల్పబడినదిగదా! అవంతిపుత్రుఁడు బుద్ధుని పరినిర్వాణానంతరము సింహాసనమెక్కి యుండనలెను. బుద్ధుని జీవితముననే సింహాసనస్థుఁడై యున్నచో - భగవానుని గుఱించి-యామాత్రము దెలియకపోవుట సంభవింపదు. బుద్ధుఁడు పరినిర్వాణమందుట గూడ నాతనికిఁ దెలియదనుట - యాతని పై సందేహమే

దెల్పునుగదా! బుద్ధుని కాలముం దీతనితండ్రి సింహాసనస్థుఁడు. ఆతఁడు బ్రాహ్మణమతాభిమాని. అగుటచే నారాజకుటుంబమునకు బుద్ధునిపై నొక విపరీతభావముండెడిది. మహాకాత్యాయనుఁడు మధురవాఁడే. బ్రాహ్మణుఁడు. విద్వాంసుడు. అందుచే నాతని ప్రభావము దరుణుడైన యవంతిపుత్రునిపై బాగుగఁబడి యుండును.

జాతిభేదమును దొలఁగించుటలో -

శ్రమణుల యశక్తత

ఈ ప్రకరణమందు నాల్గు సుత్తము లుదహరించితిని, 'వాసిష్ఠసుత్త'మందు జాతిభేదము గృతీమమని - బుద్ధుఁడు స్థాపించెను. 'అల్పలాయనసుత్తము'లో బ్రాహ్మణులు విరాట్పురుషముఖోత్పన్నులనుట ఖండింపఁబడెను. మూడవదైన 'యసుకారిసుత్తమం' దితరవర్ణముల - కర్తవ్యాకర్తవ్యముల నిరూపించు నధికారము బ్రాహ్మణునకు లేదని సిద్ధాంతమైనది. నాల్గవదైన 'మధురసుత్తము'లో మహాకాత్యాయను డార్థిక నైతిక దృష్టితో జాతిభేదకల్పన యెంత నిరర్థకమో స్పష్టమొనర్చెను. ఈ నాల్గు సుత్తములను జక్కఁగా బర్యాలోచించినప్పుడు - బుద్ధుఁడు - నాతని శిష్యులు వీరు జాతి భేదమును గౌరవింప లేదనుట స్పష్టముగదా! దానిని నిర్మూలించుటకు వారెంతయో బ్రయత్నించిరి. కాని - వారి యత్నము సఫలముగాలేదు. మధ్య హిందూస్థానముననేగాక - గోదావరీ తీరమునను బ్రాహ్మణులు జాతిభేద సిద్ధాంత పతా

కము నెగురవేసిరి. దానిని - సమూలముగఁ బెటికివేయుటకు నేశ్రమణ సంఘమునకును సాధ్యముగాకపోయినది.

శ్రమణులలో జాతిభేదములేదు.

ఋషులు - మునులు వీరిపరంపర ననుసరించిన శ్రమణసంఘములందు - జాతిభేదము లేకముగూడలేదు. ఏ జాతి వాఁడే యగు గాక! శ్రమణుఁడై సంఘమందుఁజేరవచ్చును. హరికేశిబలుని వృత్తాంతము దొమ్మిదవ ప్రకరణమున వచ్చినదిగదా! అతఁడు జండాలుఁడు. నిర్గ్రంథ జైనసంప్రదాయ మందుండెను. బౌద్ధభిక్షువులలో - \*శ్వపాకుఁడను చండాలుఁడు-సునీతుఁ డను నీచకులమువాఁడును గొప్పసాధువులై బ్రసిద్ధులైరి. బౌద్ధభిక్షువులలో నున్న గొప్పగుణము జాతిభేదముల బాటింపకుండుటయే యని బుద్ధుఁడు ఘోషించెను. భగవానుఁడనుచున్నాఁడు, “భిక్షువులారా! గంగా, యమున యచిరవతి, సరయు, మొదలైన నదులు సముద్రమున జేరుచున్నవిగదా! సముద్రమున జేరినతరువాత - నవి దమవ్యక్తిత్వము నేమైన నిలిపికొనుచున్నవా! వానికిని మహాసముద్రమ నియే పేరు. అట్లే-బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ, వైశ్య శూద్రాదులలో నెవ్వరేగాని - ‘తథాగతు’ని సంఘమున బ్రవేశించినచో - నారి పూర్వనామగోత్రములు నశించిపోవుచున్నవి. ‘శాక్యపుత్రీయశ్రమణు’ లనునదే వారి నామధేయము.

(ఉదాసనుత్తము. ౧. ౪. అంగుత్తరనికాయము. అట్టకవిపాతము)

\*చూ. ‘బౌద్ధసంఘాచారిచరిత్ర’ పుట 253 - 256



అశోకుని కాలమందలి

బౌద్ధసంఘములో జాతిభేదము లేదు.

అశోక సమకాలీన బౌద్ధసంఘము జాతిభేదమును మన్నింపలేదు. ఈ విషయము 'దివ్యావదానము'లోని యశుఁడను మంత్రికథలో వచ్చును.

అశోకుఁడు బౌద్ధుఁడైనప్పుడు భిక్షువుల పాదములపై బడి నమస్కరించెను. ఆతనికడ యశుఁడను మంత్రియుండెను. ఆ మంత్రి కీకార్యము సరిపోలేదు. 'మహారాజా! శాక్యశ్రమణులలో సర్వజాతి శ్రమణులును నుందురు. అభిషిక్తమైన దమ శిరస్సును వారికి వంచుటంత భావ్యము గాదేమో!' యనెను. అశోకుఁ డపు డేమియు బలుకలేదు. కొన్ని దినములు గడచెను. ఒకానొక నాఁడశోకుఁడు మేకలు గొఱతెలు మొదలైన ప్రాణుల యొక్క శిరస్సులఁ గొన్నిటి దెప్పించెను. 'వానిని విక్రయింపవలె'నని యశునితోఁ జెప్పి - మనుష్యుల తలలను గొన్ని టిని దెప్పించినాఁడు. వానినిగూడ విక్రయించుటకే. వానిని జనుల యెదుట బెట్టినారు. మేకలు మొదలైనవాని తలలను జనులు గొనిపోయినారు. మానవుల తలలుమాత్ర మట్లే నిలచి పోయినవి. ఎవరికిచ్చినను గైకొనరు. ఊరకనైన గైకొనుఁ డని యశోకుఁడు యశునిచే నడిగించెను. పుగుసాటికిగూడఁ గొనిపోవుట కెవ్వరును సమ్మతింపరైరి. అపు డశోకుఁడు యశునితో నన్నాఁడు "అమాత్యా! ఊరక యిచ్చినను - మనుష్యుని తల నెవ్వరును గైకొనిపోకుండుటకు గారణమేమి?

అశోకుని కాలమందలి

బౌద్ధసంఘములో జాతిభేదము లేదు.

అశోక సమకాలీన బౌద్ధసంఘము జాతిభేదమును మన్నింపలేదు. ఈ విషయము 'దివ్యావదానము'లోని యశుండను మంత్రకథలో వచ్చును.

అశోకుడు బౌద్ధుడైనప్పుడు భిక్షువుల పాదములపై బడి నమస్కరించెను. ఆతనికడ యశుండను మంత్రయుండెను. ఆ మంత్ర కీర్తనము సరిపోలేదు. 'మహారాజా! శాక్యశ్రమణులలో సర్వజాతి శ్రమణులును నుందురు. అభిషిక్తమైన దమ శిరస్సును వారికి వంచుటంత భావ్యము గాదేమో!' యనెను. అశోకు డపు డేమియు బలుకలేదు. కొన్ని దినములు గడచెను. ఒకానొక నాడశోకుడు మేకలు గొత్తెలు మొదలైన ప్రాణుల యొక్క శిరస్సుల గొన్నిటి దెప్పించెను. 'వానిని విక్రయింపవలె'నని యశునితో జెప్పి - మనుష్యుల తలలను గొన్నిటిని దెప్పించినాడు. వానినిగూడ విక్రయించుటకే. వానిని జనుల యెదుట బెట్టినారు. మేకలు మొదలైనవాని తలలను జనులు గొనిపోయినారు. మానవుల తలలుమాత్ర మట్లే నిలచి పోయినవి. ఎవరికిచ్చినను గైకొనరు. ఊరికనైన గైకొనుండని యశోకుడు యశునిచే నడిగించెను. పుగుసాటికిగూడ గొనిపోవుట కెవ్వరును సమ్మతించరైరి. అపు డశోకుడు యశునితో నన్నాడు "అమాత్యా! ఊరక యిచ్చినను - మనుష్యుని తల నెవ్వరును గైకొనిపోకుండుటకు గారణమేమి?

యశుడు :- వారు మానవుని తల నసహించి కొందురు.

అశోకుడు :- మానవుని తలను గైకొనుట కిష్టపడని వారెవ్వరుగూడ నితర ప్రాణుల శిరస్సుల గైకొనుట కసమ్మతి జూపరే?

యశుడు :- మహారాజా! యెవడో యొక మానవుని తల నటికి తీసికొని వచ్చినారని జనుల కసహ్యము.

అశోకుడు :- నా తలను గూడ గంటగించి కొందురా! ఏమి?

యశుడు దీనికుత్తర మొనగ సాహసింపఁడయ్యెను.

పరవాలేదు చెప్పమన్నాడశోకుడు. యశుడనెను:

మహారాజా! తమతలపై గూడ లోకుల కసహ్యమే.

అశోకుడు :- అయినచో నట్టి నా తలను - భిక్షుకుల పాదములపై మోపుటచే వారికేదో గౌరవ మొచ్చెనని నీ వెందుల కనుకొంటివి.

ఈ సంవాదములో గొన్ని శ్లోకము లున్నవి. వానిలో నిది యొకటి

\* "అవాహ కాలేధ - వివాహకాలే జాతేః పరీక్షా నకుధర్మకాతీ.

ధర్మప్రియా యాహి గుణా నిమిత్తా  
గుణాచ్చ జాతిం న విచారయంతి"

కొడుకునకుగాని - గూతునకుగాని - వివాహ మొనరించునపుడు జాతిభేదము విచారింప దగ్గదే. ధార్మిక విచార

\* అవాహమనగా దమ యింటికి గోడలిని దెచ్చికొనుట. వివాహమనగా దమ బిడ్డ నితరుల యింటికి గోడలిగా నంపుట.

మందు - జాతి భేద సమస్యలేదు. ధార్మిక కృత్యములందు గుణము ప్రధానము. గుణములు జాతినిష్ఠములు గావు.

జైనసంఘములు జాతిభేదమును స్వీకరించినవి.

ఇతర శ్రమణ పంథలలో నిర్బంధ సంఘమును గుఱించి మాత్రమే మనకు గొంతకొంత దెలియును. ఈ శ్రమణు లశోకునికి ముందే జాతిభేదమునకు - గొప్పతన మంటగట్టుటకు బ్రయత్నించిరి. ఈ విషయము 'ఆచారాంగ సూత్రము'యొక్క నిరుక్తితోఁ దెలియును. ఈ నిరుక్తిని రచించినది భద్రబాహుఁడు. ఇతఁడు చంద్రగుప్తుని గురువని జైను లెందురు. ఈ నిరుక్తి మొదటనే జాతి భేదమును గుఱించిన చర్చ యున్నది. అది యిది—

“నాలుగు వర్ణముల సంయోగముతోఁ బదునాఱు జాతులు గలుగు చున్నవి. పురుషుఁడు బ్రాహ్మణుఁడు-క్షత్రియ స్త్రీ, వీ రిద్వారకు గలిగినవాఁడు - సంకర క్షత్రియుఁడు. క్షత్రియ పురుషుఁడు - వైశ్య స్త్రీ, వారికి బుట్టిన వాఁడు సంకర వైశ్యుఁడు. వైశ్య పురుష - శూద్ర స్త్రీ జనితుఁడు ప్రధాన శూద్రుఁడు. లేక సంకర శూద్రుండు. ఇట్లేదు జాతులైనవి. వాని పరస్పర సంయోగముతో మఱల చొమ్మిది జాతు లేర్పడెను.

1. బ్రాహ్మణ పురుషుఁడు - వైశ్య స్త్రీ-వీరికంబఘుఁడు
2. క్షత్రియ పురుషుఁడు - శూద్రస్త్రీ-వీరి కుగ్రుఁడు.
3. బ్రాహ్మణ పురుషుఁడు-శూద్రస్త్రీ-వీరికి నిషాదుఁడు.

4. శూద్ర పురుషుడు - వైశ్యస్త్రీ-వీ రిర్వురకయోగవుండు.
5. వైశ్య పురుషుడు-క్షత్రియస్త్రీ-వారికి మాగధుడు.
6. క్షత్రియ పురుషుడు-బ్రాహ్మణస్త్రీ-వీరికి సూతుడు.
7. శూద్ర పురుషుడు - క్షత్రియస్త్రీ - వీరికి క్షత్త.
8. వైశ్య పురుషుడు - బ్రాహ్మణస్త్రీ - వీరికి వైదేహుడు,
9. శూద్ర పురుషుడు - బ్రాహ్మణస్త్రీ - వారికిఁ జండాలుడు.

గ్రమముగా జనింతురు (ఆచారంగ నిర్వృక్తి) (అధ్యాయ 22-27) - మనుస్మృతి యీ నిర్వృక్తి కంటె నెంతయో నవీన మైనది. కాని - నిర్వృక్తి కాలమందలి విప్రులు మనుస్మృతియందలి యనులోమ ప్రతిలోమ జాతుల కట్లే యుత్పత్తి జెప్పుటకుఁ బ్రయత్నించి నట్లున్నది. జైను లీ వ్యుత్పత్తిని బ్రాహ్మణులనుండియే సంగ్రహించి రని నాయనుమానము. ఎట్లున్నను - నిర్గ్రంథ శ్రమణులు జాతి భేదము నంగీకరించి రనుటకు బై నిర్వృక్తి యొక ప్రమాణము. హీనజాతులు జైన సంఘములోఁ జేరుట కనంగీకారము

"బావే - బుద్ధే - నపుంసేయ - కీవే - జడ్డేయ వాహియే  
తేజే రాయాన గారియ ఉమ్మత్తేయ అదంసజే  
దాసే, దుత్తేయ, మూడేయ. అణత్తే జుంగియే ఇయ  
ఉబ్బద్ధ యేవ భయయే, సేహ విప్పేడియా ఇయ."

1. బాలుడు 2. వృద్ధుడు 3. నపుంసకుడు  
 4. క్షీబుడు 5. జడుడు 6. వ్యాధితుడు 7. చోరుడు  
 8. రాజాపరాధి 9. పిచ్చివాడు 10. అకర్మనుడు  
 11. దాసుడు 12. దుష్టుడు 13. మూఢుడు 14. ఋణా-  
 ర్తుడు 15. జుంగితుడు 16. ఖైది 17. భయార్తుడు  
 18. ఒకసారి బగుగైత్తి పోయి మరల వచ్చి చేరిన శిష్యుడు-  
 యీ పదునెనిమిదిమందికి - జైన సాధుసంఘమున జేరుట  
 కధికారములేదు. పై వారిలో జాలమందిని బౌద్ధసంఘము  
 గూడ నిషేధించెను. ఈ రెండు సంఘములందును నేర్పగుపఁబడిన  
 ప్రకాశవిధి (ఉపసంహరణము)ని సరిపోల్చిచూచుటచే చరిత్ర  
 కెంతయో యుపయోగమున్నది. కాని - యది యప్రస్తు-  
 తము. పై జెప్పిన పట్టికలోఁ బదునైదవవాఁడైన జుంగితుని  
 గుఱించిన టీక యిట్లున్నది.

\* “తథాజాతి - కర్మ - శరీరాదిభిర్దూషితో జుంగితః।  
 తత్రమాతంగ - కోలిక - బరుడ - సూచిక - చింపాదయోఽ-  
 స్పృశ్యా జాతిజుంగితాః। స్పృశ్యాఽపిస్త్రీ - మయూర -  
 కుక్కుట - శుకాదిపోషకావంశవరత్రారోహణ - నఖ  
 ప్రజ్వలన - సౌకరికత్వ - వాగురికత్వాది నిందితకర్మకారి-  
 ణః కర్మజుంగితాః । కరచరణ వర్జితాః పంగు -  
 కుబ్జ - వామనక - కాణప్రభృతయః శరీరజుంగితాః ।  
 తేఽపి న దీక్షార్హా లోకేఽవర్ణవాదసంభవాత్”

\* బౌద్ధభిక్షు సంఘమునందు ‘బ్రహ్మేశవిధి’ ధర్మముల వివరములు  
 గావలసివో — చూ: ‘బుద్ధధర్మ ఆణిసంఘ’ పు: 56-60; ‘బౌద్ధసం-  
 ఘాచా పరిచయ’ పు: 17-19.

ఇట్లు జాతి - కర్మ - శరీరాదులతో మాషితులు జంగితులు. వారిలో - నీడిగలు, మేదరులు, దర్జీ వారు, రంగారీ వారు, వీరు జాతి జంగితులు. స్పృశ్యజాతి యందున్నను - స్త్రీజంగితమే. నెమళ్లు, కోళ్లు, చిలుకలు, మొదలైనవి బెంచువారు - దొమ్మరవాను. గోకులు గడుగువారు, బందులు బెంచువాను, వేటగాంధ్రు, యిత్యాది నింద్యకర్ములు కర్మజంగితులు. కాలుసేతులు లేనివారు, పంగులు, కుబ్జులు, నామనకులు, కాణప్రభృతులు శరీరజంగితులు. పీఠందరును దీక్షార్హులు గారు. వారికి దీక్ష యొసఁగినచో లోకమున నపవాదు గలుగుట కవకాశమున్నది. \*

బౌద్ధభిక్షువులలోఁ జేరుటకు జాతి యేమాత్ర మడ్డు గాదు. నింద్యకర్మయొనర్చువాఁడైనను - నా పనివదలినచో వాఁడు దీక్షార్హుఁడే.

ఇతరదేశస్థులకు హిందూసమాజమున బ్రవేశము

ఇతరము లెల్లున్నను - బౌద్ధ - జైనములు రెండును - 'బరాయి' దేశస్థులను హిందూసమాజములోఁ గలిపికొనుట

\* ఈ యుద్భృతీకరణము 'ప్రవచనసారోద్ధారము' ద్వారము 197 నుండి, ఈ భాగమును వెదకియిచ్చిన యుపకారకులు శ్రీ జనవిజయసూరి గారు. వారికి నా గృతజ్ఞత.

దీని విషయమై మొక్కువ వివరములు గావలసినచో డా॥ D. R. భంకార్యర్ మహాశయుల 'Indian Antiquary, Vol. 40, January 1911, PP 7-37" లోనున్న The Foreign elements in the Indian Population" అను వ్యాసమును జమవఁ బ్రార్థింతులు. విశేషించి తర-తర పుటలలోని విషయము ముఖ్యముగ గమనింపఁదగినది.

కెంతయో శ్రమించినవి. గ్రీకులు, శకులు, హూణులు, మాళవ, ఘూర్జులు - యెందరో విదేశీయజాతులు భారత దేశమునకు వచ్చిరి. వారి కుదారములైన జైన - బౌద్ధ ధర్మములు ద్వారములు దెరిచినవి. ఆ వాకిలిలో వారు హిందూ మతమున బ్రవేశించిరి. తొలుత - వారు జైన - బౌద్ధ ధర్మములలో యగుదురు. తరువాత వారి రుచి ననుసరించి - చాతుర్వర్ణ్యములలో నేదియే నొక వర్ణము నాశ్రయింతురు. ఒక శ్రీ గాపురమందుఁ గొందఱు క్షత్రియులు - గొందఱు బ్రాహ్మణులు - గొందఱు శూద్రులు, వారివారి భావములనుబట్టి వసించునట్లు దాహరణము లున్నవి,

### అస్పృశ్యతయొక్క పరిణామము

ఇతర దేశీయు లెంతగా హిందూ సమాజమున బ్రవేశించినను - అస్పృశ్యుల పరిస్థితి మాత్రము జక్కఁబడ నేలేదు. జైన బౌద్ధములు రెండును-నిజాతుల నుపేక్షించెను. దీనితోఁ గ్రమక్రమముగా వీనిపై నితరుల కేహ్యభావము బెరిగెను. కారణము లేకయే వీరి నితరులు మోసగించిరి. దాని దుష్ట పరిణామమును హిందూ సమాజమంతయు ననుభవించెను. బౌద్ధ - జైనలుగూడ ననుభవింపక దీర లేదు.

జాతిభేద వృక్షము దృఢమూలమైన కొలఁదియు - జైన - బౌద్ధులను యితర జాతులు దేలికగఁ జూచెను. కారణము - వారు సర్వజాతులయందును భిక్షుగ్రహించుట. జైన అస్పృశ్యులను జేర్చుకొనుటకు నిరాకరించి రేగాని - శూద్రులను నిషేధించినట్లులేదు. బౌద్ధమునందుఁ గడపటి వరకు జాతిభేదపు గొడవయే గానరాదు. కాని - రాగ రాగ

సమాజమున జాతిభేదము బలపడెను. బ్రాహ్మణులు-శంబూక కథవంటి వెన్నియో యల్లిరి. అల్లి - లోక్ప్రియములైన పురాణములతో వానిని దూర్చినారు. పోనుపోను బౌద్ధ శ్రమణులు బూర్తిగ నశించిరి. జై నశ్రమణులు మాత్రమఁ కొఱ ప్రాణములతో బ్రతికినారు. సమాజ సంశోధన మనెఁడు పెద్దపని వారిచేతఁగాకపోయినది.

ఇతరదేశములలో భిక్షుసంఘమొనర్చిన పరిశ్రమ

భారతదేశముం దెదిగిన జాతిభేద సమస్య యెదుట బౌద్ధభిక్షు సంఘము నిలుకడగ నిలువలేకపోయెను. కాని బయటి దేశములలో వా రొనర్చిన పరిశ్రమ గొప్పది. దక్షిణమున సింహళము - దూర్పున బ్రహ్మదేశమునుండి జపానువరకు - నుత్తరమున టిబెట్టు, మంగోలియా దేశములు, బుద్ధసంఘమున కాశ్రయమైనవి. ఆ సమాజములను బౌద్ధ సంస్కృతి యెంతయో గొప్పవారిగ నొనర్చెను. హిమాలయములనుండి - దక్షిణమున సముద్రాంతము బౌద్ధభిక్షువులు గ్రామ గ్రామమున కేగి వారి సంస్కృతిని బందిపెట్టిరి. ఆ సంస్కృతియొక్క బీజము లింతకుముందు జెప్పికొన్న బుద్ధుని యుపదేశములలో నున్నవే. బౌద్ధభిక్షువులు మ్లేచ్ఛదేశములలోఁగూడ సంచరించిరి. అచటగూడ బౌద్ధము బ్రచారమైనది. బుద్ధుఁడు జాతిభేదమున కేమాత్ర మాదరము గనుపరచియుండినను నింత గొప్ప పరిశ్రమ జరిగియుండదుగదా! జాతిభేద మనెడు రోగముతో బాగుగ దెబ్బతిన్నది భారతదేశము. మన నష్టము 'బూర్వ ఆసియా' మొదలగు దేశములకు లాభమైనది.



# పదునొకండవ ప్రకరణము

## మాంసాహారము

బుద్ధభగవానుని మాంసాహారము

పరినిర్వాణ దివసమందు బుద్ధభగవానుడు 'చుందుఁ'డను గమ్మరియొక్క యింటియందుఁ బంది మాంసమును భక్షించెను. ఈనాఁడుగూడ బౌద్ధభిక్షువులు గొద్దిగనో - గొప్పగానో మాంసమును సేవింతును. 'అహింసయే బరమ ధర్మమ'ని చాటు బుద్ధుడు - నతని యనుయాయులు-మాంసాహారము నెందుకు నిషేధింపరైరి? ఈ ప్రశ్న జర్చింపఁ దగినదే.

బుద్ధుడు పరినిర్వాణ దినమందుఁ దిన్న పదార్థము నకు 'సూకర మద్దవ' మనిపేరు. ఈ శబ్దముపై బుద్ధ ఘోషాచార్యు లొనర్చిన టీక యిది.

“సూకర మద్దవం తి - నాతితరుణస్స - నాతి జిణ్ణస్స ఏక జేట్ఠక సూకరస్స-పవ త్తమంసం. తం కిర ముదుంచేవ పినిద్ధం చ హోతి. తం పటియాదాపేత్వా - సాధుకం పచాపేత్వా, తి, అత్థో. ఏకే భణంతి; సూకరమద్దవం తి, పన, ముదుఁదనస్స, పంచగోరస యూస, పాచన విచానస్స నామ మేతం, యచా గవపానం నామ పాక నామం తి. కేచిభణం తి సూకమద్ద వం నామ రసాయన విధి, తం పన రసాయనత్థే ఆగచ్ఛతి; తం చుందేన భగవతో పరివిత్థానం న భవేయ్యా తి రసాయనం పటియత్తం తి”

“సూకర మద్దవ మనఁగా - ముసలిదిగాక - గేవలము జిఱుతయుగాక నడిమి వయస్సున నున్న పందియొక్క మాంసము. ఆ మాంసము మృదువుగ-స్నిగ్ధముగ నుండును.

దానిని నిపుణముగ వండి - చేసిన పదార్థమునకును సూకర మద్దత మనియే పేరు. కొందఱు బంచగోరసములచేఁ దయ్యారు జేయఁబడిన మృదువయిన యన్నమునకు 'సూకర మద్దవము'ను పేరు గలదందురు. గవపాన మనునది యొక విశిష్ట పక్వాన్నమునకుఁ బేరున్నదిగదా ! కొందఱిది యొక రసాయన వాచక మందురు. భగవంతుఁడు బరినిర్వాణము జెందరాదని 'చుందుఁడా'నాఁడీ రసాయనము నొసఁగెనట !

పై టీకలో 'సూకర మద్దవ' శబ్దమునకు ముఖ్యార్థము పందిమాంసమనియే జెప్పఁబడ్డది. అయినను నీ యర్థము సరియేనా ? యనుటలో బుద్ధ ఘోషాచార్యులకు విశ్వాసము లేదు. ఎందుకనఁగా - బుద్ధఘోషుని కాలమునకు మఱి రెండ్రము లే శబ్దమున కేర్పడినవి. బుద్ధఘోషుఁడు జెప్పిన మూఁడ్రములే గాక గ్రొత్తవి రెండ్రములు ఉదాన అట్మకథలో నున్నవి. అవి యివి.

“కేచి పన సూకరమద్దవంతి న సూకరమంసం - సూకరేహి మద్దిత వంసకళీకో తి వదంతి. అజ్ఞో సూకరేహి మద్దితపదేసే జాతం ఆహిచ్చత్త కంతి”

“ఈ పదమునకుఁ బంది మాంసమని యర్థముగాదు. మఱి పందుల చేతఁ ద్రొక్కఁబడిన వేణువు యొక్క యగ్రమని గొందఱి యర్థము. మఱి, యితరులు బందులచేఁ ద్రొక్కఁబడిన చోటఁ బుట్టిన పుట్ట గొడుగని యందురు.”

ఈ రీతి 'సూకర మద్దవ' శబ్దమున కర్థము జెప్పుటలో ననేకాభిప్రాయము లున్నవి. కాని బుద్ధభగవానుఁడు భుజించినది బంది మాంస మనుటకు 'అంగుత్తర నికాయము'లోని

పంచక నిపాత'మం దాధారము గలను. ఉగ్గ గణపతి యిట్లనును—

“మనాపంమే భంతే సంపన్నవర సూకర మాంసము  
భగవా పటిగ్గహాతు అనుకంపం ఉపాదాయా తి. పటిగ్గ  
హేసి భగవా అనుకంపం ఉపాదాయాతి”

“భదంతా ! ఉత్తమమైన సూకర మాంసము నుత్కృష్టముగ వండి తెచ్చితిని. నా యందు దయ యుంచి దీనిని స్వీకరింపుడు” భగవానుడు దానిని గ్రహించి యా మాంసమును స్వీకరించెను.

జైన శ్రమణుల యొక్క మాంసాహారము

ఇతర శ్రమణ సంప్రదాయములలోఁ బ్రసిద్ధులైన దపస్సులు జైనులే. వారి సంప్రదాయ మందును శ్రమణులు మాంసమును దినుచుండిరి. ఈ విషయము ‘ఆచారాంగ సూత్రము’లో నిట్లు గలదు.

“సే భిఖ్ఖావా భిఖ్ఖణీవా సెజ్జం పుణ జాణెజ్జా బహు ఆట్టియం మం సంవా, మచ్ఛంవా బహు కంటకం, అస్మిం ఖలుపడిగాహి తంసి అప్పే పియా భోయణ జావ బహుఉజ్జియ ధమ్మివ. తహప్పగారం బహు ఆట్టియంవా మంసం, మచ్ఛంవా బహుకంటకం, లాభేవి సంతేణో పడిగా హేజ్జా. సే భిక్ఖావా భిక్ఖణీవా గాహోవయికులం పిండవాయపడియా ఏ అణు పవిత్తే సమాణే పరో బహుఆట్టివణ మంసేణ మచ్ఛేణ ఉవణి మంతేజ్జా. అవుసంతో సమణా అభికంఖసి బహుఆట్టియం మంసం పడిగాహేత్తవ? ఏయప్పగారం ణిగ్గోసం సోచ్చా ణిసమ్మసే పువ్వమేవ అలో ఏజ్జా అ ఉసోత్తివా భిణ్ణిత్తివా ణోఖలుమే కప్ప ఇ బహుఆట్టియం మంసం పడి గాహేత్తవ, అభికంఖసిసే దాతిం జావ ఇయం తావ ఇయం పొగ్గలం దరి

యాహిమా అట్టియాఇం. సే సేవం వదంతస్సవరో అభిహట్టు అంతో పడిగ్గహగంసి బహుఅట్టియం మంసం పరిభావీత్తణి హట్టుదలవీజ్జా, తహప్పగారం పడిగ్గహణం పరహత్థంసివా పరపాయంసివా అపాసుయం అణ్ణేసి-ణ్ణిజ్జం లాభే వिसంతే ణో పడిగాహేజ్జా. సేఆహచ్చ పడిగాహివీ సియాతిం ణోహిత్తి వవీజ్జా, అణోవత్తివవీజ్జా. సేత్తమాయాయ ఏగంత మవక్కమేజ్జా. అతక్కమేత్తా అహే ఆ రామంసివా అహే ఉ వస్సయం పిపా అప్పండవీ జావసంతాణవీ మంసగం మచ్చగం భోచ్చా అట్టియా ఇం కంటవీ గహాయసేత్త మాయావీ ఏగంత మవక్కమేజ్జా. అవక్క మేత్తా అహే ఆ రామంసివా అహే ఉ వస్సయంపివా అప్పండవీ జావ సంతాణవీ మంసగం మచ్చగం భోచ్చా అట్టియాఇం కంటవీ గహాయ సేత్త మాయావీ ఏగంత మవక్కమేజ్జా అవక్కమేత్తా అహేజ్జా మధం డిలంపివా అట్టిరాసింపివా కట్టిరాసింపివా తుసరాసింపివా గోమయరా సింపివా అణ్ణయ రసింసి వా తహప్పగా రంసి థండిలంపి పడిలేహియ పడిలేహియ పమజ్జియ పమజ్జియ తఓసంజయామేవ పమజ్జియ పమ జ్జియ పరివేజ్జా”

“ఎక్కువ యెముకలున్న మాంసపదార్థముగాని-బుష్ఫల ముగ ముండ్లున్న మత్స్యములుగాని భిక్ష దొరకినచో-దాని యం దాహారపదార్థములు దక్కువయు - బారవేయ వలసిన దెక్కువయు నుండునని, భిక్షువు గాని - భిక్షుణిగాని దెలియ వలెను. ఎవడైన బుష్ఫలముగ నెమ్ములుగల మాంసము గాని - యెక్కువ ముండ్లుగల చేపలుగాని భిక్ష యొసంగినచో భిక్షుకీ - భిక్షువులు గైకొనరాదు. ఎవరింటి కైన బిచ్చము నకు వెళ్ళినపు ‘దెక్కువ యెమ్ములు గల మాంస మున్నది, ముండ్లెక్కువ గల మత్స్యము లున్నవి గావలెనా?’ యని గృహస్థు డడిగిన ‘ఆయుష్మంతుఁడా ! నాకు వలద’ని

బలుక వలెను. గృహిణి యైనచోఁ జెల్లెలా! యని సంబోధింప వలెను. నీ కేచ్చ యున్నచో నెమ్ములు లేని మాంసమును గొంత పెట్టుమని యడుగ వలెను. ఇట్లు పలికిన మీదఁ గూడ గృహస్థుఁడు నిర్బంధముగ నెమ్ములు గల మాంసము బెట్ట వచ్చినచో దానిని గ్రహింపరాదు. బలవంతముగఁ బాత్రలో వేసినచో దానిని దీసికొని పోయి యారామములోనో - లేక - యుపాశ్రయ మందో-యల్ప ప్రాణులు దిగుగాడని చోట గూర్చొని - దానిలోని మాంసమును తిని-యెముకలు గాని-ముండ్లుగాని జాగ్రత్తగ దీసికొని పోవలెను. అట్లు తీసుకొని పోయి వానిని గాల్చబడిన నేలల యందో-యెమ్ముల రాశిలోనో-మడ్డి సిండిన లోహఖండముల యొక్క రాశి పైననో - తుషరాశిపైననో-యెండిన పేడ పైననో వేయవలెను. ఆ వేయుట గూడ- నా రాశి పైన జౌకముగ గొంత జోటొనర్చి సంయమ పూర్వకముగ నామెమ్ములు-మొదలైనవి జెదరకుండు నట్లు పోయవలెను.”

ఈ యర్థమే ‘దశ వైకాలిక సూత్ర’మందలి యీ క్రింది గాథలోఁ గూడ సంక్షేపముగఁ దెల్పఁ బడినది.

“బహు ఆట్టియం పుగ్గలం అతిమిసం వా బహు కంటయం ।

అచ్చియం తిందుయం బిల్లం, ఉచ్చుఖండం వ పింబలిం॥

అప్పే పిఆ భో ఆణజ్జావీ బహు ఉజ్జియ ధమ్మియం ।

దింతిఆం పడియాఇక్ఛే న మే కప్పకా తారిసం॥”

“యెక్కువ యెమ్ములున్న మాంసము - యెక్కువ ముండ్లున్న మాంసము - నస్థి వృక్షము యొక్క ఫలము-బిల్వ ఫలము- జెఱకు-శాల్మలీ మొదలైన పదార్థములు నేను

దీసి కొనను. ఎందు కనఁగా వీనిలో దినెడు భాగమున కన్న బారవేసెడు భాగ మెక్కువ” యని భిక్షుకుఁడు బలుక వలెను.

## మాంసాహారమును గూర్చి ప్రసిద్ధ జైన సాధుల యభిప్రాయము

గుజరాతు విద్యాపీఠములో ‘బురాత త్వమందిర’ మని యొక శాఖగలదు. అది బురాత త్వమనెడు త్రైమాసిక పత్రిక నొకదానిని బ్రకటించును. 1925 వ సంవత్సర మందలి యొక పత్రికలో నేను బ్రస్తుత విషయముపై నొక వ్యాసము వ్రాసితిని. దానియందు రెండు బ్రతీతముల నుదాహరించితిని. ఆ రెండుల్లేఖములును - నేను స్వయముగఁ బరీక్షించి గ్రహించినవికావు మాంసాహారమును గురించి ప్రశ్నింపఁగాఁ బ్రసిద్ధులైన జైన పండితులే కొందరు నా కాయుల్లేఖముల నొసఁగిరి. వానిని నే నావ్యాసమం దుపయోగ పఱచికొంటిని.

నా వ్యాసము గడ్డకువచ్చిన వెంటనే ‘యహమదాబాదు’లోని జైనులలో నొక పెద్దకలకలము బయలుదేరినది. నేను జైన ధర్మమును నాశనము జేయుట కిట్టివాతలు వ్రాయుచున్నానని, వారు నాపై నొక యభియోగమును ‘బురాత త్వ’ నిర్వాహకులకు బంపిరి. ఆ నిర్వాహకు లావిషయమును గురించి నన్ను విచారింపనేలేదు. వారు వారే సమాధాన పడినారు. ఆ యభియోగముతో నా కేబాధయు గలుగలేదు.

అపు 'డహమదాబాదు' నందు రతన చంద్రుడను బ్రసిద్ధజైన పండితుడందెను. అతని గురువు వయోవృద్ధులైన గులాబచంద్రులు. వీరిద్వయమును గొప్ప పండితులే. రతనచంద్రుడు శతావధానిగూడ. ఒకనాడు నేనొక జైన పండితుని వెంటబెట్టుకొని వారినర్శనమున కేగితిని. అప్పటికి సాయంకాలమైనది. రాత్రులలో జైనులు - దమచెంత దీపముంచికొనరు. అందుచే వారిద్వరి ముఖములును మాకు స్పష్టముగఁ గనపడలేదు. నా వెంటవచ్చిన జైనపండితుడు నన్ను వారికిఁ బరిచయముఁ జేసినాడు. అప్పుడు రతనచంద్రులనిరి: "మీ కీర్తి మే మింతకుముందు విన్నాము. కాని-మీరు, ప్రాచీన జైనసాధువులు - మాంసాహార మొనర్చువారని మీ వ్యాసమున వ్రాసితిరి. నూ ధర్మము నిట్లపోహల పాలు సేయుట మీకు న్యాయముగాదు"

నేను వారి కిట్లు బదులిచ్చితిని: "పూర్వశ్రమణసంప్రదాయములలో నేటికి మిగిలినవి రెండే. బౌద్ధ - జైనులు. ఈ రెంటిపై నాకెంత భక్తి - శ్రద్ధలున్నవో లోకమెఱిగిన విషయమే. కాని బరిశోధన యొనర్చునపుడు - మనకున్న భక్తి - లేక ప్రేమ సత్యమున కడ్డురాదుగదా! సత్యమును జెప్పినచో నే సంప్రదాయమునకును నష్టము గలుగదని నాయూహ. సత్యమును బ్రకటించుట సంశోధకుని కర్తవ్యమనుటయు నాతలఁపు".

వృద్ధులైన గులాబుచంద్రులు కొంత దూరమున గూర్చుండి యుండిరి. వారచ్చటనుండియే శిష్యునితో నన్నారు. "ఈగృహస్థుడు దానుదహరించిన యుల్లేఖముల

కొసగిన యుద్ధము సరియైనదే. ఆధునికటీకాకాకుల యుద్ధము సరిగాదు. ఆ రెండుల్లేఖములేగాదు. ఇంకను ననేకాధారములతో జైనసాధువులు మాంసము దినుచుండిరని స్థాపింపవచ్చును. దీనిలోఁ దప్పులేదు.”

ఇట్లు బలికి వారు బై విషయమును సమర్థించుచు - జైనసూత్రము లుదాహరింప మొదలిడిరి. కాని రతన చంద్రులు ప్రసంగము మార్చివేసి, యా చర్చను పైని సాగ నీయలేదు. గులాబుచంద్రు లిచ్చిన యుదాహరణ లేవి? యను విషయము నిచట విపులీకరించుట లేదు. ఈ విషయ ముపై నింత విస్తరణ మిట నప్రస్తుతమని నా యూహ.

మాంసాహారమును గుఱించి

మహావీరస్వామి యభిప్రాయము

మహా వీరస్వామియే మాంస భక్షణము సేయు చుండెననుటకుఁ జక్కని యాధారము లున్నవి. ప్రస్తావన మనెడు పత్రికయందు - గడచిన కార్తీక మాసమున (సంపత్ 1995. 14 వర్ష. 1. అం) శ్రీయుతులు - గోపాల దాస జీవాభాయి పటేలు మహాశయులు ‘శ్రీమహా వీర స్వామి యొక్క మాంసాహారము’ అనునొక వ్యాసమును వ్రాసిరి. దాని నుండి మన మిట సంక్షేపముగ గ్రహింతము గాక !

మహావీరస్వామి శ్రావస్తియందుండెను. మక్ఖలి గోసాలుఁడు గూడ నచటికి వచ్చెను. వారిర్వురును - గ్రమ క్రమముగఁ గటువిమర్శ లారంభించికొన్నారు. కడకు వారు



బరస్పరము శాపములకు దిగిరి. మళ్ళిలిగోసాలుఁడు “నా తపో బలమున నీ వేడుమాసములకుఁ బిత్త జ్వరముతో మరణింతువుగాక!” యని మహావీరునకు శాప మిచ్చెను. మహావీరుఁడు “నీ వేడవనాటి రాత్రి పిత్త జ్వరముచే మరణింతువని” బ్రతిశాప మిచ్చినాఁడు. గోసాలుఁ డట్లే యేడవనాఁడు మరణించెను. గోసాలుని ప్రభావముచేత మహావీరున కమిత దాహ మెత్తినది. రక్తభేదు లారంభమైనవి.

అపుడు మహావీరుఁడు సింహనాముఁడైన దన శిష్యుని బిలిచి “ఓయీ! నీవు ‘మేండిక’ గ్రామమునకు బొమ్ము. అక్కడ ‘రేవతి’ యను నొక స్త్రీ యుండును. ఆమె నా కొఱకు రెండు పావురములను వండి పంపించును. అవి మహావీరునకు వలదని చెప్పుము. నల్లపిల్లిచేతఁ జంపఁబడిన కోడి యొక్క మాంసమును దయారుచేసి యిమ్మునుము! పొమ్మ”ని బంపించినాడట!

శ్రీయుత గోసాలదాస మహాశయులు దమ వ్యాసమునం దీ విషయమునకు ‘పాలీభాష’లోని మూలసూత్రము లివ్వలేదు. కేవలము వాని యర్థముమాత్రమే వ్రాసిరి. నే నా మూలము నీ క్రింద నిచ్చుచున్నాను.

“తం గచ్ఛహం తుమం సీహ, మేండియగామం నగరం రేవ  
తీయే గాహవతి ణీవ గిహే తత్తణం రేవతీవ గాహవతివ మమం  
అట్టావ దువే కబోయ సరీరా ఉవక్ఖడియా తేహీ నో అట్టో, అత్తి సే  
అన్న పరియాపివ మజ్జారకడవ కుక్కుడమంసవ తం  
ఆహరాహివ ఏణం అట్టో”

అల్ప స్వల్పముగ నర్థమాగధి వచ్చిన వారి కైనను శ్రీ గోపాల మహాశయులు వ్రాసిన యర్థము పై వాక్యములకు సరియైన దనిపించును. కాని యీ నడుమ గొందఱు జైన పండితులు వారికి విరుద్ధముగ నేవో యదికి - యదుకని టీక లల్లుచున్నారు. \*

బౌద్ధ - జైన శ్రమణులలో  
మాంసాహారములోని భేదము

మాంసాహారమును గూర్చి బౌద్ధ - జైనుల యభిప్రాయము తెట్టివి? యను విషయము విమర్శించుటలో మొదలు - గోపాలదాసుగారి వాక్యములే యుదహరించుట మంచిది. వైశాలి యందు సింహ సేనాపతి నిర్గ్రంథోపాసకుఁడు. ఇతని విషయ మెనిమిదవ ప్రకరణముననే వచ్చినది గదా! బుద్ధ భోధలు విన్న తరువాత సింహ సేనాపతి బుద్ధోపాసకుఁ డయ్యెను. అతఁడు బుద్ధుని భిక్షు సంఘమును గృహమున కాహ్వానించి వారికి సంతర్పణ యొసఁగెను. ఇది నిర్గ్రంథులకు రుచింపలేదు. వారు సింహ సేనాపతి యొక్క పశువును జరిపి గౌతమునకు - భిక్షు సంఘమునకు నాహారముగ బెట్టె ననియు, నీ విషయము దెలిసి - తెలిసి బుద్ధుఁ డాభిక్షును స్వీకరించె ననియు బ్రచారము సేసిరి. ఈ విషయము వారినోట వీరినోటఁబడి సింహ సేనాపతికి దెలిసెను. అపుడత “డీప్రచారమున కర్థము లేదు. బుద్ధునిపై యపనిందలు మోపుట నిర్గ్రంథులకు సంతోషము. అందుచే వా రిట్టి

\* ఈ యత్నము 1939వ సంవత్సరమందు;

వల్లమాలిన పసు లొనర్తురు. తెలిసి తెలిసి యొక పశువునుఁ జంపి యతిధులకుఁ బెట్టునంత యవివేకి సింహసేనాపతి గాడ”ని జవా బిచ్చెనట!

ఇట్టిదే యొక సంఘటనము ‘మజ్జిమనికాయము’లోని ‘జీనక సుత్తము’న వర్ణింపఁ బడినది. దాని వివర మిది. ఒక సారి - బుద్ధభగవానుఁడు రాజగృహమం దుండెను. ఆయన జీవక కౌమార భృత్యుని ‘యామ్రవనమం’ దుండెడువాఁడు. అపుడు జీవకుఁడు భగవంతుని దరిసి యభినందించి “భదంతా! మిమ్ముద్దేశించి చంపఁ బడిన ప్రాణిమాంసముతో వండిన యన్నమును దాము భుజించినట్లపవాదు వచ్చినది. ఇది నిజమేనా!” యని బ్రశ్నించెను. భగవానుఁడు బదులు జెప్పినాఁడు. “ఈ నింద కేవల మసత్యము. నన్నుద్దేశించి ప్రాణి వధ సేయుట జూచినను - విన్నను లేక, యనుమానించినను - దానిని దాకను. అది నిషిద్ధమని నా యభిప్రాయము.”

పై పృథ్వాంతముతో జైనులు బుద్ధునిపై వేసిన యపనింద యెట్టిదో మన కర్థమగును. ఏ గృహస్థుఁడైనను బుద్ధుని గృహమున కామంత్రించి మాంసాహారము నొసఁగినచో - నా వంట - బుద్ధుని యుద్దేశించి యొనర్చినదే యని జైనులు దలఁచిరి. అట్లు బ్రచారము లొనర్చిరి. ఇంక జైను లండమా! వా రామంత్రణమును స్వీకరించుటయే లేదు. దాగులలోఁ బోవుచు - బిచ్చమడుగుదురు. అపు డా యన్నములో మాంసము దొరకినచో దానిని భుజింతురట!

కొందఱు తపస్సులు మాంసమునువర్జించుచుండిరి

బుద్ధునికాలమందుఁ గొందఱు దపస్సులు మాంసాహారమును వర్జించిరి. అట్టియొక తపస్వికిఁ - గాశ్యపబుద్ధునకు నైన సంవాదము సుత్తనిపాతములోని (24) వ 'ఆమగంధ సుత్తము'న వచ్చును. దాని భాషాంతర మిది.

1. (తిష్యతాపసుఁడు) శ్యామాకములు - దృణధాన్యములు - చింగూళకములు - చీనకములు - జెట్లయాకులు - గందమాలములు - ఫలములు - ధర్మానుసారముగఁ జిక్కుచున్నవి. వానితోడనే నిర్వాహము జరుగుచుండగా - నితర పదార్థములకై వ్యర్థముగ నంగలార్తురు.

2. కాశ్యపా! ఇతరులు వండిన భక్ష్యములు - జక్కఁగ వండిన తండులాన్నము - స్వీకరించు నీవు 'ఆమగంధము' (అమేధ్యపదార్థము) భుజించుచున్నావే!

3. ఓయీ! బ్రహ్మబంధూ! పక్షులయొక్క మాంసముతో మిళితమైన యన్నమును దినునీవు మా కామగంధము గిట్టదని జెప్పెదవు. నీ యూహలో నామగంధమును మాట కర్థమేమో! మాకు దెలియుటలేదు.

4. (కాశ్యపబుద్ధుఁడు) ప్రాణఘాతము, వధ, భేదము, బంధనము, దొంగతనము, గల్లలాడుట, మోసమొనర్చుట, దోచుట, జారణ, మారణాదికముల యభ్యాసము - వ్యభిచారము - ఇవి యామగంధములు. మాంసభోజనముగాదు.

5. స్త్రీ విషయమున సంయమము తేకొండుట - జిహ్వ లోటుపతె-యశుచి కర్మములొనర్చుట - నాస్తికత-విషమత-దుర్విసీతి - ఇవి యామగంధములు. మాంస భోజనముగాదు.

6. రూక్షుఁడు - దారుణుఁడు - బరనిందకుఁడు - మిత్ర ద్రోహి - నిర్దయుఁడు - నతిమానముగలవాఁడు - గృహ ణుఁడు- లోభి వీరిపను లామగంధములు. మాంసము దినుట గాదు.

7. క్రోధము - మదము - కఠోరత - విరోధము - మాయ - ఈర్ష్య - వృధాలాపన - మానాభిమానములు - దుర్జనులసంగతి - యివి యామగంధములు. మాంసము దినుటగాదు.

8. పాపి - యప్పునెగవేయువాఁడు - కుట్రదారుఁడు - లంచముగైకొను నుద్యోగి- వీరికర్మ లామగంధములు. ఇహ లోకమందుఁ గల్మష ముత్పన్నము సేయు సరాధముల పను లామగంధములు. మాంసభోజనముగాదు.

9. భూతదయాహీనుఁడు - యితరులదోచి యుపద్ర వించువాఁడు - భయంకరుఁడు - గలహశీలుఁడు - నితరుల ననాదరించువాఁడు వీరికర్మ లామగంధములు. మాంసభోజ నముగాదు.

10. ఇట్టి కర్మలయం దాసక్తులు - బరుల విరోధించు వారు - ఘాతమొనర్చువారు - నిరంతరము దుష్టకర్మలయం దాసక్తులు - వీరి వృత్తులు బాపములు. మాంసభోజనము గాదు.

11. మత్స్య మాంసముల వర్జించుట - దిగంబరత్వము - ముండనము - జటలు బెంచికొనుట - భస్మధారణము - యజన చర్మధారణము - నగ్నిహోత్రముల యుపాసన - యింకను దక్కిన కర్మలు - మంత్రతాహుతులు - యజ్ఞములు - శ్రీశోష్ణ సేవనము తోడి తపస్సులు మొదలై నవి-గుశంకలు విడువని మానవుని బవిత్ర మొనర్పలేవు.

12. ఇంద్రియముల సంయమించికొని - యింద్రియముల గుర్తించి వర్తించువాఁడు - ధర్మమున నడచువాఁడు - ఆర్జవ - మార్దవములందు సంతోషమును భావించువాఁడు - సంగాతీతుఁడు - సర్వదుఃఖాతిగుఁడు నైన ధీరపురుషుఁడు - దృష్టశృతములైన పదార్థములందుఁ దగులొక్కనఁడు.

13. ఈ యర్థమును భగవంతుఁడు నూటిమూటికిని జెప్పెను. బ్రాహ్మణుఁడనుకొన్నాఁడు. 'ఈ యర్థము నిరామగంధుఁడు - ననాసక్తుఁడు - నదమ్యముని యగు నతనిచే రమ్యగాథలలోఁ జెప్పఁబడినది.'

14. నిరామగంధములై - సర్వదుఃఖములు నాశన మొనర్చు బుద్ధుని సుభాషితములు విని - తాపసుఁడు నమ్రుండై యతని పాదములపైఁ బడెను. అపుడే బ్రాహ్మణ తాపసుఁడు సన్యసించినాఁడు.

శ్రమణు లొనర్చిన మాంసాహార సమర్థన

ఈ సుత్తములు జాల ప్రాచీనములు. కాని - వీనిని కాశ్యప బుద్ధుడే యుపదేశించె ననుటకు బలమైన యాధారములు లేవు. బుద్ధసమకాలికులైన భిక్షులు మాంసాహారము

నీ రీతిగ సమర్థించుచుండిరని యూహించుటకు మాత్రమే యది బనికివచ్చును.

ఈ సుశ్రమున దపశ్చర్య నిరర్థకముగఁ బరిగణింపఁ బడెను. ఇది జైన శ్రమణులకు రుచింపలేదు. ఎందుకనఁగా - వారు మాటిమాటికిఁ దపశ్చర్య యొనర్చుచుండిరి. కాని - బౌద్ధులవలెనే - మాంసాహారమును వారును సమర్థించెడు వారు. ఎందుకనఁగా - బ్రాచీనులైన మును లడవులలో నివసించుచుండిరి. వారికి గాయగసురులే యాహారము. వీ రటవీ వాసమును వర్జించిరి. లోకులొసఁగెడు భిక్ష వీరికి ముఖ్యమలంబనము. ఆ కాలమందు నిర్మాంస భిక్ష దొరకుట జాలకష్టము. బ్రాహ్మణులు యజ్ఞములు సేసి వేలకొలఁది బ్రాణుల వధించి - వాని మాంసము జుట్టుబ్రక్కల బంచుచుండిరి. జనులు దేవతలకు బలి యొసఁగి యా మాంసమును దినెడు వారు. ఇంతేగాక 'కటికలు' మొదలైన వారంగళ్ళలో మాంసము నమ్ముచుండిరి. ఈ స్థితులలో - బక్వాన్న భిక్షపై నాధారపడు శ్రమణులకు మాంస మిశ్రితముగాని యన్న మెక్కడ దొఱకును? జైనుల సిద్ధాంతము నందు 'పృథ్వీకాయ - అప్ కాయ - వాయుకాయ - అగ్నికాయ - వనస్పతికాయ - త్రసకాయము'లను నీ యాఱు జీవభేదము లున్నవి. పృథ్వీకాయ మనఁగా పృథివీపరమాణువు. అట్లేజల- వాయు పరమాణువులు. వీనికిఁ బ్రాణ మున్నదని వారు - నమ్మెడు వారు. వనస్పతికాయ మనఁగా - వృక్షాదికములు. అవి సజీవములని జెప్ప బనిలేదుగదా! త్రసకాయ మనఁగా - బురుగుమొదల తేన్తువలకుండు సమస్త ప్రాణులు. వీనిలో

నేప్రాణిని గూడ హింసించుట జైనుల దృష్టిలోఁ బాపము. అందుకే వారు కేల దీపములు వాడరు. చల్లని నీరు ద్రావరు. 'పృథ్వీ పరమాణువులు నాశ మవునే'మో యని యెంతో జాగరూకతతో నడతురు.

కాని - జైనోపాసకులు పొలము దున్నదురు. ధాన్యము నూడ్తురు. బియ్యమువండి యన్నము సేతురు. ఈషనులలోఁ బై జెప్పిన యాటు విధములైన బ్రాణుల సంహారము జరగుచునే యున్నది. పొలమును దున్నుటలో పృథ్వీ పరమాణువులు ముఖ్యముగ నష్టము గాకున్నను - బుగువులు - జీమలు మొదలైనవి లక్షలకుఁజచ్చును. కలుపు తీయునప్పుడు వనస్పతికాయ, జలకాయ, అగ్నికాయ, వాయుకాయములైన సర్వప్రాణుల కుచ్ఛేదము దప్పదు. మఱి - యిన్ని బ్రాణిహింసలతోఁ గూడిన భిక్షాన్నమును జైనులు గ్రహించుచునే యుండిరి. కాగా - యొకానొక జైనోపాసకునిచేత వండఁబడిన మాంసభిక్షును గ్రహించుటలో బ్రాచీన జైనశ్రమణుల కాక్షేపణ యేమి! ఆ కృత్యముల యొక్క సమర్థనము 'ఆమగంధసుత్తము'నందుఁ జెప్పఁబడిన మార్గముననే దామును సమర్థించుకొను చుండిరేమో!

గోమాంసమును దినరాదు

మాంసమును దినరాదను కోలాహల మెట్లారంభ మయ్యెను, గోమాంసమును దినరాదని మొట్టమొదటఁ బ్రచార మొనర్చినవారు - బౌద్ధులే. తొమ్మిదవప్రకరణ మందు-గోవునుగుఱించి గొంత బ్రసంగించితిని, 'బ్రాహ్మణ



ధమ్మసుత్తము' నుండి రెండశ్లోకము లుబాహరించితిమి గూడ ! ఈ క్రిందిది మఱియొక గాథ.

"నపాదా నపిసాణేన నాస్సు హింసంతి కేనచి  
గావో 'ఏశకసమానా' సోరతా కుంభ దూహనా  
తా దిసాణే గహేత్వాన రాజా సత్థేన ఘాతయి  
తతోచ దేవా పితరో ఇందో ఆసురరక్తసా  
ఆధమ్మో ఇతి పక్కండుం యం సత్తం నిపతీగవే.

ఆవులు గొఱ్ఱలవంటివే. ఎవరికిని బాధగలిగించునవి గావు. సమ్రములు. కుండలకొలది పాలాసఁగును. పాదములతోగాని - గొమ్ములతోగాని - యితరావయవములతోగాని యెవ్వరిని హింసింపవు. వానిని - బ్రాహ్మణులమాటలు విని, యిత్తోకురాజు గొమ్ములు బట్టుకొని జంపెను. గోవుపై నతఁడు శస్త్రప్రహార మొనర్చునపుడు దేవతలు - బితరులు - నింద్రుఁడు - రాక్షసులు మొదలైన వా రధర్మము జరగినదని యాక్రోశించిరి.

చాలాకాలము వఱకు బ్రాహ్మణులు

గోమాంసమును వదలలేదు

జైన బౌద్ధులు - గోమాంసాహారమును నిషేధించినను బ్రాహ్మణులు దానిని దినుట వదలలేదు. వారా యలవాటు విడుచుటకుఁ దరువాత నెన్నియో శతాబ్దములు బట్టి నది. యజ్ఞదీక్షితుఁ డైనవాఁడు గోమాంసమును దినరాదనుట - చెలామణిలోనికి వచ్చిన మొట్టమొదటి నిషేధము.

“సదేన్వైవానడు హశ్చ నాశ్చీయాత్ । ధేన్వనడు హౌ వాఽఇదం  
సర్వం బిభృతస్తే దేవా అబ్రువన్ ధేన్వనడు హౌవాఽఇదం  
సర్వం బిభృతో హంత యదన్యేషాం వయసాం వీర్యం తద్ధేన్వ  
నడుహయోర్నాశ్చీయాత్ తదుహోవాచ యాజ్ఞ వల్క్యోఽశ్వా  
మ్యేవాహం మాంసలం చేద్భవతీతి”

ఆవులు, నెద్దులు, మొదలైన వానిని దినరాదు. గో  
వృషభము లీ సర్వమును ధరించుచున్నవి, దేవత లన్నారు.  
'గో వృషభములు సర్వధారణములు. అందుకే వేటుజాతి  
పశువులయొక్క వీర్యమును గో - వృషభములయందుంచు  
దము. కనుక గో వృషభములను దినరాదు. కాగా -  
యాజ్ఞ వల్క్యుఁ డనెను: “శరీరము మాంసల మగుచున్నది.  
అందుచే నేను గో మాంసమును దిని తీరెదను.”

(శతపథ బ్రాహ్మణము. 3-1-2-21)

ఈ వాదము యజ్ఞశాలకు ముందే జరగెను. దీక్షి  
తుఁడు యజ్ఞశాలను బ్రవేశించిన తరువాత గోమాంసమును  
దినగూడ దని కొందఱు వాదించిరి. యాజ్ఞవల్క్యుఁడు దీని  
కంగీకరింపలేదు. శరీరము పుష్టమగుచున్నది. కనుకనే నవ  
శ్యము దిందు ననెను. ఇతర సమయములలో గోమాంస భక్ష  
ణమునందు బ్రాహ్మణులలో విప్రతిపత్తియే లేదు. ఇంతే  
గాదు. అతిథి యెవ్వఁడైన నింటికి వచ్చినపుడు దొడ్డయెద్దును  
జంపి యా మాంసముతో వాని నాదరించు నాచారము ప్రసి  
ద్ధముగ నుండెను. ఒక గౌతమ సూత్రకారుఁడు మాత్రమే  
గోమాంసాహారమును నిషేధించినది. అతఁడుగూడ మధు  
పర్కవిధిని గాదనలేదు. భవభూతికాలమువఱకును బ్రాహ్మ

ఋలలో నీ యాచార ముండెనని దోచుచున్నది. ఉత్తర రామచరిత్ర నాల్గవ యంకముయొక్క మొదట - సౌధాతకి-దండా యనుఁడు, వీరి సంవాద మున్నది. దానిలో గొంత భాగ మీ క్రిందిది.

సౌ :- ఏమి ! వసిష్ఠా !

దం :- తరువాత నేమి ?

సౌ :- ఆ వచ్చువారెవరో బులివంటివాఁడుగ నుండ వలెనని దోచుచున్నది.

దం :- ఏమంటివి ?

సౌ :- అతని రాకకై యొక నల్లని తర్లకము నామె దయారుచేసి పెట్టినది !

దం :- మధుపర్కవిధి సమాంసమై తీరవలె ననెడు ధర్మశాస్త్రముయొక్క యాజ్ఞను మన్నించి గృహస్థుఁడు - శ్రోత్రియ బ్రాహ్మణుఁడు వచ్చినపుడు దర్లకముగాని - పెద్దయెద్దునుగాని వధించి మాంసమును వండుదును. ధర్మ సూత్రకారుఁ డట్లుపదేశించెను.

భవభూతియొక్క కాల మేడవ శతాబ్దము. ఆనాఁడు గోమాంస భక్షణ నేటివలె యత్యంత నిషిద్ధమైనచో వసిష్ఠుఁడు దర్లక మాంసమును దిన్నసంగతి భవభూతి దన నాట కమందు బ్రస్తావించియే యుండడు. ఈనాఁడిట్టి సంవాదము నెవఁడైన దన నాటకమున జేర్చినచో దానిని జదువుదురా!

ప్రాణిహింస జేయరా దని దొట్టదొలుత బ్రచార మొనర్చినవాఁడు జారిత్రముగ నశోకుఁడు. అతని మొదటి శిలాలేఖ మిట్లున్నది.

ఈ ధర్మలిపి దేవానాంప్రియుడైన బ్రహ్మదర్శిరాజు చేత వ్రాయించబడ్డది. “నా రాజ్యమందెవరేని - యేప్రాణి నైన జంపి హోమహవనము లొనర్పరాదు. జాతరలు సేయ రాదు. జాతరలలో ననేక దోషము లున్నవని బ్రహ్మదర్శికి దోచినది. కొన్ని జాతరలుమాత్రము బ్రహ్మదర్శి కిష్టమైనవే. ఇంతకుముందు దేవానాంప్రియుని పాకశాలలో ననేక జంతువులు వధింపబడెడివి. ఈ ధర్మలేఖ వ్రాసినది మొదలు - రెండు నెమళ్ళు - యొక మృగము మాత్రమే వధింపబడుచున్నవి. మృగముగూడ దినమును భుజింపబడుటలేదు. ఇంకమీదట నీయలవాటుగూడ విడిచిపెట్టబడును.”

ఆశోకుఁ డీలేఖయందు గోవృషభముల సంతతి యెత్త నేలేదు. బ్రాహ్మణేతరులైన వరివృక్షాదులలో నానాటికే గోమాంసాహారము జాలమట్టుకు దగ్గియుండెనేమో! ఇంతే కాదు-అన్నము కొఱకుగూడ నేప్రాణిని హింసింపరాదని యశోకుఁడు శాసించెను. మూలమునందు ‘సమాజ’ శబ్దము న్నది. దానిని నేను జాతరయని భాషాంతరీకరించితిని. మూలమున కిది నికరమైన భాషాంతరము గాకపోవచ్చును. కాని యున్నమాటలలో నిదియే దగినదని దోచినది. నేఁడు మహారాష్ట్రదేశమున జాతరలు జరుగుచున్నవి. ఉత్తర హిందూస్థానమున - మేళములు జరుగుచుండెడివి. ఇట్లే యశోకుని కాలమున సమాజము లుండెను. వానిలో దేవతలకు బలులిచ్చుటవాడుక. అట్టి యుత్సవము లశోకున కిష్టము గావు. ప్రాణివధలేని జాతర నాతఁడడ్డగింపలేదు. యజ్ఞముల

లోఁగాని, జాతరలలోఁగాని మరి యెచ్చటను ప్రాణి వధ సేయరాదనియే యశోకుని మఖ్యోద్దేశము.

మన పూర్వులును మాంసాహారులే

నేడు యజ్ఞ యాగములు లేనేలేవుగదా! జాతరలలో బలియొసఁగు పద్ధతిమాత్ర మిప్పటికిని, యున్నది. కాని యితర దేశములకంటెను, హిందూదేశమందు మాంస భక్షణము - దక్కు-వ యనుట మాత్రము సత్యము. దీనికిఁ గారణము, బౌద్ధులు, జైనులు జేసిన ప్రచారమే! మన మందర మిప్పుడు శాకాహారులమే! దీనినిబట్టి మన పూర్వులుఁగూడ మనవలెనే శాకాహారు లనుట మాత్రము కల్ల.

చీనాదేశమునందు పందులమహత్వము

ఇప్పుడు బందిమాంసమును గురించి నాలుగుమాటలు జెప్పుదును. చాలప్రాచీనకాలమునుండి - చీనాదేశస్థులు బందులను సంపత్తిలక్షణముగ భావించిరి. వారి లిపి - చిత్ర మైనది. దానినిండ యాకారములే. ఈ యాకారచిహ్నముల - భిన్న భిన్నమిశ్రణములతో శబ్దములేర్పడును. మనుష్యుని చిహ్నమువ్రాసి దానిపైగత్తిని నిల్పనచో 'శూరుఁడ'ని యర్థము. ఇంటిబొమ్మవేసి దానిక్రింద శిశువును వ్రాసినచో నక్షరమని యర్థము. ఇరువురు స్త్రీల రేఖలు వ్రాసినచో జగడమని యర్థము. పందిని గీచినచో సంపత్తి యని యర్థము. అనఁగా నింటి యందు బందు లుండుట సంపత్తి లక్షణమని ప్రాచీనులైన చీనా దేశీయుల యభిప్రాయము. నేటికిని వాని చిహ్న ముంతే.

ప్రాచీన హిందువులు బందులను

సంపత్తిలో భాగమని నెంచిరి

హిందూస్థాన మందుఁ బందుల కింత మహత్త్వము లేదు. కాని సంపత్తిలో నవి యొక భాగ మను నభిప్రాయము మాత్ర ముండెడిది. 'అరియపరియేసన సుత్తమం' దైహిక సంపత్తి యొక్క యనిత్యత వర్ణింప బడ్డది. ఆ భాగ మీ క్రిందిది.

“కించ భిక్ఖ వే జాతిధమ్మం ? పుత్త భరియం భిక్ఖ వే జాతిధమ్మం దాసీ దాసం... అజేళకం... కుక్కుట సూకరం... హత్తి గవాస్స వళవం... జాతరూప రజతం జాతి ధమ్మం...”

ఏనుగు - గోవు - గుఱ్ఱములు మొదలైనవి జెప్పఁ బడినవి. వాని జతలోనే 'కోళ్లు - పందుల'ను గూడఁ జేర్చినాఁడు. మఱి పంది మాంసముపై మన కింత యేహ్యభావ మెట్లు గలిగెను? యజ్ఞ యాగములందు వధించుటకై బనికి వచ్చు గొన్ని జంతువుల పట్టిక లున్నవిగదా! వానిలోఁ బంది పేరు 'పాలీ' పట్టిక యందుఁ గన్పించుట లేదు. అనఁగా బుద్ధుని కాలమందే నీ ప్రాణులమేధ్యములు. కాని-యభిక్ష్యము లనుట కాధారము లేదు. అట్టైనచో త్సత్రీయ గృహము లందలి సంపత్తిలో వీని సమావేశము జరగి యుండదు. సూకర మాంసము యొక్క నిషేధము మొట్ట మొదట ధర్మ సూత్రములలో \* వచ్చును. తరువాత నా

\* కాకకంక గృధ్రశ్యేనా జలజరక్త పాదతుండా గ్రామ్య కుక్కుట సూకరాః (గౌతమ ధర్మ సూత్రములు: ఆ ౪-౩౨)

పద్ధతినే మనుస్మృతి మొదలై నవి యనుసరించెను. కాని యడవి పండుల మాంసము మాత్రము సేవేధింపఁ బడలేదు. అది పవిత్రముగ గూడ నెంచఁ బడెను. ♦

బుద్ధుఁడమితముగ భుజించెనను నసత్యప్రచారము

పరినిర్వాణమునకు ముందు బుద్ధుఁడు భుజించినది సూకరమాంసమని యొకరీతిగ సిద్ధాంతికమైనను - దాని నెక్కువగ భుజించుటచే - నజ్జీర్ణమై మరణించెనను కల్పన మాత్రము కేవల మసత్యము. కుత్సిత టీకాకారులు జేసిన పని యిది. బుద్ధుఁ డమితముగ భుజించువాఁ డనుట కొక యుదాహరణము గూడలేదు. అట్టిచో పరినిర్వాణమునకు ముందుమాత్ర మమితముగ భుజించె నని యారోపించుట కేవల మన్యాయము. నిర్వాణమునకు ముందు బుద్ధుఁడు 'వైశాలి' యందు మూఁడునెలలు బెద్ద జబ్బుతోఁ బడి నాఁడు. అందుచే నాతని శరీరమందు బలమెంతయో సన్న గిల్లినది. 'చుందుఁ' డొసఁగిన యాహార మాతని నిర్వాణము నకు నిమిత్త మాత్రమే. తన యనంతరము చుందుని లోకము భయంకరముగ నిందించు నేమోయన్న యనుమానము బుద్ధు నకు గలిగినది. అందుకే యతఁ డానందునితో నన్నాఁడు. "ఆనందా! తథాగతుఁడు నీవొసఁగిన భిక్షును గ్రహించి నిర్వాణమందెను. దీనితో నీ కెక్కువ బాపము వచ్చినదని" యెవరై న - నా యనంతరము చుందుని నిందింతురేమో.

• ఏకఖురోష్ఠ గవయగ్రామ సూకర సరభగవాం (అపస్తంబధర్మ సూత్రము; ప్రశ్న 1, పటలము 5, శ్లోక 17-29)

మనుస్మృతి అ॥ 5-19; మనుస్మృతి అ॥ 3-270

అప్పుడు నీ వాతనిచింత నీ మాటలతోఁ బోగొట్టుము.  
 “చుందా ! నీ మోసఁగిన యాహారమును గ్రహించి బుద్ధుఁడు  
 బరినిర్వాణ మందెను. దీనితో నీకు మహాఫలము గలిగినదని  
 బుద్ధుఁడన్నాఁడ” నుము నే నెన్నియో భిక్షులు గ్రహిం  
 చితిని. ఆ యన్నిటిలో రెండు భిక్షులు మాత్రము మహాఫల  
 దాయకములు. ప్రశంసనీయములు. ఒకటి ‘సుజాత మోసఁగిన  
 భిక్ష.’ ఆ భిక్ష గైకొన్ననాఁడే నేను సంబోధిజ్ఞాన మందితిని.  
 రెండవది చుందుని భిక్ష. ఈ నాఁడే నేనును బరినిర్వాణ  
 మందుచున్నాను. చుందుఁ డొనర్చిన కార్యము సుఖ-యశ-  
 స్వర్గముల గలిగించునది. ఆయుష్య మిచ్చునది. స్వామిత్వ  
 మొసఁగునది. ఆనందా ! నేనిట్లంటినని వచించి యాతని  
 చింత నీవు మాన్పవలెను.



# పండ్లెండవ ప్రకరణము

## దినచర్య

ప్రసన్నముఖకాంతి

బోధిసత్తుఁడు సంసారియైనపుడు - దపస్సుసేయునపుడును - నతనిదినచర్య నాలు - గై దవ ప్రకరణములందు గొంచెము విచారింపబడ్డది. ఇపుడు సంబోధి జ్ఞానము మొదలుకొని పరినిర్వాణపర్యంత మాతని దినచర్య విమర్శింపఁబడుచున్నది.

తత్త్వజ్ఞాన మందిన తర్వాత బుద్ధుఁడు బోధివృక్షము క్రిందనే దిన జీవితక్రమమును నిర్ణయించుకొనెను. తపశ్చర్య వదలిపెట్టఁ బడెనుగదా! మరల గామోపభోగములవైపు మొగ్గుట కాతని కిష్టములేదు. ఆ వాసనయే మిగిలినదిగాదు. అందుచే శరీరాచ్ఛాదనమునకై వస్త్రము - క్షుధాశమనమున కాహారము మాత్రమే గ్రహించి - బహుజనహిత మొనర్చుచు బ్రదుకవలెనని యతఁడు నిర్ణయించుకొన్నాఁడు. ఈ నిర్ణయముతో నాతని ముఖమున కెట్టి కాంతి గలిగిన దను విషయము మజ్జిమనికాయమందలి 'యరియపరియేసన' సుత్త మందును - వినయముయొక్క 'మహావగ్గ' మందును వచ్చును.

బుద్ధభగవానుఁడు పంచవర్గీయుల కుపదేశించుటకై గయనుండి వారణాసికిఁ బోవుచుండెను. త్రోవలో నాతనికి 'యుపకుండ'ను నాజీవకళమణుఁడు దటస్థపడినాఁడు.

ఉపకుండనెను. ఆయుష్మంతుడవైన గౌతమా! నీముఖము బ్రసన్నము. అంగకాంతి దేజస్వంతము, నీయాచార్యులెవరు?.

బుద్ధుడు:- నా ధర్మమార్గమును నేనే శోధించి గనుగొంటిని.

ఉపకుండ:- అయినచో నీ వర్ణుడవైతివా? జనుడని నిన్ననవచ్చునా!.

బుద్ధుడు:- ఉపకా! నేను బాపకారకములైన సర్వవృత్తులను జయించితిని. అందుచే జనుడనే.

ఉపకుండ జూచిన ముఖప్రసన్నత బుద్ధుని జీవితాంతముండెనని దలచుటలో బాధ యేమున్నది?

### సామాన్యదినచర్య

బుద్ధుడు బ్రాతఃకాలముననే నిద్రలేచును. అపుడు ధ్యానమొనర్చెడువాడు. లేక - జుట్టుపట్టుల నుబుసుపోక కట్టిటు దిరుగాడును. సకాలమునకు. భిక్షుకై యూరిలోనికి బోవును. భిక్షుగ్రహించుటలో నతని 'కీజాతి - యాజాతి' యనిలేదు. భిక్షుకొని యూరివెలుపలికివచ్చి యట భుజించెడువాడు. కొంచెము విశ్రమించి మరల ధ్యానస్థుడగును. సంధ్యాకాలమున మరల గ్రామములోని కేగును. రాత్రిళ్ళు దేవాలయమందో - ధర్మశాలయందో - లేక, యొక చెట్టు నీడయందో గడపెడువాడు.

రాత్రి మొదటి యామమున భగవంతుడు ధ్యానమొనర్చును. లేక - గొంత యటు నిటు దిరుగును. మధ్య

యామమందుఁ గాళ్ళు జక్కఁగా జూచి - తలగడకు బదులు  
శిరస్సుకింద జేయి వెట్టికొని - కుడిప్రక్కఁ బొరలి కుడి  
కాలిపై నెడమకాలు మోపి జాగ్రత్తగా నిద్రించెడువాఁడు.

### సింహశయ్య

బుద్ధుని శయ్యకు సింహశయ్య యని పేరు. 'అంగుత్తర  
నికాయము' లోని 'చతుక్కనిపాత'మందు (సు. 244) నాల్గు  
విధములైన శయ్యలు వర్ణింపఁబడినవి. మొదటిది ప్రేత  
శయ్య. అనఁగా - వెల్లకిలఁ బరుండుట. (2) కామభోగిశయ్య.  
కామభోగమందు సుఖ మనుభవించువారు సాధారణముగ  
నెడమవైపున కొత్తిగిలి పండుకొందురు. (3) సింహశయ్య.  
కుడికాలిపై నెడమకాలునుంచి 'నే నీవేళకు లేవవలె' నని  
స్మరించుచు - జాగ్రత్తగా నిద్రించుట. (4) తథాగత శయ్య  
యనఁగా నాల్గు విధములైన ధ్యాన సమాధి.

వీనిలో కడపటి రెండు శయ్యలు బుద్ధున కిష్టమైనవి.  
ఇంతకు - దేలిన సారాంశ మిది. ప్రథమ యామమున  
నాతఁడు ధ్యానించును. మధ్యమ యామమున సింహశ  
య్యపై నిద్రించును. కడపటి యామమం దటునిటు దిరుగా  
డును. లేక ధ్యానము సేయును.

### మితాహారము

బుద్ధుని యాహార మత్యంతము నియమితము. భోజన  
పానములం దాతని కతిరేకత లేదు. ఇట్లు ప్రవర్తింప వలెనని  
యాతఁడు శిష్యులకు మాటిమాటి కుపదేశ మిచ్చెడువాఁడు.  
మొదటమొదట రాత్రిళ్లుగూడ భగవంతుఁడు భుజించుట

వాడుక. ఈ విషయము 'మజ్జిమనికాయము'లోని (సం 70) 'కిటాగిరి' సుత్తమునుండి దెలియును. ఆ సుత్తమున భగవానుఁ డిట్లునుచున్నాఁడు "భిక్షువులారా! నేను రాత్రి పూట భోజనము వర్జించితిని. అందుచే నా శరీరమున వ్యాధి దగ్గినది. జాడ్యము దగ్గినది. అంగమందు బలము చేకూరెను. చిత్తస్వాస్థ్య మేర్పడెను.

అప్పటినుండియు భిక్షువులు బండ్రెండు గొట్టుటకు ముందే భుజించు నలవాటు మొదలయ్యెను. పండ్రెండు తరువాత భుజించుట నిషిద్ధమయ్యెను.

### చారిక

చారిక యనఁగా బ్రవాసము. ఇది రెండు రీతులు. శ్రీఘచారిక - సావకాశ చారిక-యని. వీనినిగుఱించి 'యంగుత్తరనికాయము' యొక్క 'పంచకనిపాతము' నందలి మూడవ వర్గ మొదటిలో నిట్లున్నది: భగవంతుఁడనెను; "భిక్షువులారా! శ్రీఘచారికయం దైదు దోషములున్నవి. (1) ఇంతకు ముం దేధర్మవాక్యములు వినలేదో వానిని వినుటకు సాధ్యపడదు. (2) వేనిని విన్నామో వానిని విమర్శించుట కవకాశ ముండదు. (3) ఏ విషయమును గుఱించియుఁ బూర్ణజ్ఞాన మేర్పడదు. (4) అప్పుడప్పుడు భయంకర రోగములు రావచ్చును. (5) మిత్రులు లభింపరు. భిక్షువులారా! శ్రీఘచారికలో నీ యైదు దోషములున్నవి.

భిక్షువులారా ! సావకాశచారికలో నీ యైదుగుణములున్నవి. (1) ఇంతకుముందే ధర్మవాక్యములు వినలేదో వానిని విందుము. (2) విన్నవానిని విమర్శించికొనవచ్చును, (3) ఒకవిషయమున బూర్ణజ్ఞాన ములవడును. (4) భయంకర రోగములు రావు. (5) మిత్రులు లభింతురు. భిక్షువులారా ! సావకాశ చారికలో నీ యైదుగుణములున్నవి.

బుద్ధభగవంతుడు బోధిసత్వుడుగా నున్నప్పుడు దనకుఁగల్గిన యనుభవములే శిష్యునకుఁ దెల్పినాఁడు. త్వరిత చారికతోఁగల్గిన నష్టములును, సావకాశ చారికతోఁగల్గిన లాభములును భగవానుని స్వీయానుభవములే. సావకాశ ప్రవాసమొనర్చియే యాతఁ డితర శ్రమణులనుండి జ్ఞానసంపాదనమొనర్చెను. కడపట దన నూతన మధ్యసూర్యమును సంశోధించి కనుగొనెను.

### భిక్షువులతోగూడ ప్రవాసము

బుద్ధుడైన తరువాత నతఁడు బుద్ధగయనుండి గాఃశికిఁ బయనించెను. అచట బంచవర్గీయ భిక్షువుల కుపదేశించి భిక్షుసంఘమును స్థాపించెను. వారిని వారణాసిలో వదలి యొంటరిగా రాజగృహమునకు వచ్చెనని 'మహావగ్గ'యందున్నది. ఈ పంచభిక్షువులుగూడ జాతుర్మాస్య గడచిన వెనుక బుద్ధునితోడనే యుండిరనుట కాధారములుగలవు. రాజగృహమందు సారిపుత్రమోగ్గల్లానులు శిష్యులైన తరువాత బౌద్ధసంఘము 'తోజు'గా బెరిగెను. సారిపుత్రమోగ్గల్లానులు మహాప్రసిద్ధులు. అప్పటినుండి బుద్ధునితోగూడ బెద్దదియో చిన్నదియో యొక భిక్షుసంఘముండెడిది. వారితోఁ

గూడియే బుద్ధుడు బయనించెడువాడు. అటులేదనవాల - సంఘమును వదలి బుద్ధుడే యొనర్చిన బ్రయాణములు జాల నటుడు.

### సంచారక గురుకులములు

బుద్ధునికాలమందలి శ్రమణులును - వారినాయకులును నిట్లే బ్రయాణించెడువారు. బుద్ధునకు వెనుకముందు గొన్ని బ్రాహ్మణ గురుకులము లుండెడివి. వారి దగ్గర కుచ్చజాతులకుఁ జెందిన యువకులు బోయి జదువు కొనెడువారు. కాని - యాగురుకులములతో సామాన్యజనులకు లాభమేపాటియో గలిగెడిది. విప్రులు వేదాధ్యయనముసేసి రాజులనాశ్రయించెడువారు. క్షత్రియులు ధనుర్విద్య నేర్చి రాజులగొలచి - వారికడ 'నౌకరీ' సేయుచుండిరి. జీవక కౌమార భృత్యునివంటి వా రాయుర్వేదమునభ్యసించి గొప్ప వారి కుపయోగపడెడువారు. కడకు వారును రాజులనే యాశ్రయించుచుండిరి. శ్రమణుల గురుకులము లిట్టివిగావు. వారు బ్రహ్మసము లొనర్చుచునే శిష్యుల శిక్షించెడువారు. సామాన్యజనులలో మెలఁగుచు - ధర్మోపదేశము లొనర్తురు. అందుచే - సామాన్య జనులలో వీరి కెక్కువ బలుకుబడి.

### భిక్షు సంఘములోని నియమములు

బుద్ధ భగవానుని భిక్షు సంఘమందొత్తమ నియమము లుండెడివి. భిక్షువు లవ్యవస్థితముగ వర్తించు టాతనికి గిట్టదు. ఈ విషయమై 'చాతుమ' సుత్తము (మజ్జిమ నికాయము 67. సం) వందీ కథ యున్నది:

భగవానుడు 'చాతుమ' మనెడు శాక్య గ్రామం 'దామలక వన'మందుండెను. అపుడు సారిపుత్ర మోగ్గల్లాను లైదునూర్ల శిష్యులతో నచ్చటికి వచ్చిరి. అంతకు ముందే గొందఱు భిక్షువులు బుద్ధునితో నుండిరి గదా! వీరికిని - గ్రొత్తవారికిని స్వాగత - కుశల ప్రశ్నాదికము లారంభ మైనవి. క్రొత్తవా రెచట నుండవలెను? ఎచటఁ బండవలెను? పాత్ర చీవరము లేచోట బెట్టవలెను? మిత్యాది విషయముల సవ్వడి యారంభ మయ్యెను. అపుడు భగవంతుఁ డానందునితో "మత్స్యముల బట్టునప్పుడు జాలరులలో శబ్ద మైనట్లీ సద్దేమిటి?" యన్నాడు.

ఆనందుఁ డనెను. "భదంతా! సారిపుత్ర మోగ్గల్లానుల వెంట వచ్చిన భిక్షువులకు సంబంధించిన దిది. వారి నివాస విశ్రాంతులకుఁ జోటు వెదకి కొనుటలో గడ విడ యగుచున్నది."

బుద్ధుఁ డానందు నంపి సారిపుత్ర మోగ్గల్లానులను వారి భిక్షువులతోఁ గూడ విలిపించెను. వారరుదెంచిరి. "మీరు మాతోఁ గూడ నుండఁ దగరు. వేఱుచోట నుండు"డని వారికి శిక్ష విధించెను. ఆ భిక్షువులు బుద్ధునకు నమస్కరించి మరలిరి. అపుడు శాక్యులా యూరియం దేదో పనికొఱకై దమ సంస్థాగారమున మూగినారు. ఇపుడే వచ్చిన భిక్షువులు దిరిగి పోవుచుండిరి. శాక్యుల కాశ్చర్య మయ్యెను. "ఎందుకు వెడలుచున్నార"ని బ్రశ్నించిరి. "బుద్ధభగవానుడు మాకు శిక్ష విధించెను. అందుచే వెడలి పోవుచున్నామని భిక్షువు లన్నారు. ఆ శాక్యులా భిక్షువుల

నచ్చోటనే యుండ బ్రార్థించిరి. శాశ్వతులు బుద్ధునకు విన్నవించుకొని యా భిక్షువుల క్షమింపవలె నన్నారు. బుద్ధుఁడా భిక్షువుల క్షమించెను.

### ధార్మిక సంవాదము లేక యార్కుల మౌనము

నిరంతరమును మానమును ధరించు శ్రమణు లెందరో బుద్ధుని కాలమున నుండిరి. అసలు “ముని” శబ్దము నుండియే మానపదము పుట్టినది. ఈ విధమగు దపస్సు బుద్ధునకు రుచించినది గాదు. అవిద్వాంసుఁడై - మూర్ఖుఁడైన మనుష్యుఁడు మానధారణ మొనర్చి నంతనే ముని యగునా! కాని యప్పుడప్పుడు మానధారణము యోగ్యమే నని భగవంతుని దలఁపు. ‘అరియపరియేసన’\* సుత్తమందు (మజ్జిమ నికాయమున సం. 26) భగవానుఁ డిట్లనును. “భిక్షువులారా! సాధ్యమైనచో ధర్మచర్చ సేయుఁడు. లేకున్న నార్య మానమును ధరింపుఁడు.”

### శాంతము గావలెను

బుద్ధుఁ డుపదేశించు నపు డేమాత్రమును సద్దు జేయ యరాదు. ఇతరసమయములలోగూడ వారి వర్తనమంతే. సద్దుసేయుట భగవానులకు గిట్టదు. ఈ విషయమును ‘దీఘ నికాయము’లోని ‘సామంజసఫలసుత్త’ మిట్లు వివరించును.

బుద్ధభగవానుఁడు రాజగృహమందు జీవకుని యామ్రవనమున భిక్షుసంఘముతోఁగూడ నుండెను. ఆనాఁడు

\*. న మోనేత ముని హోతి మూళహరూపో ఆవిద్దిసు (ధమ్మ పదము 238)



గార్తీక పూర్ణిమ. పిండియారఁబోసినిన వెన్నెల. రాజైన  
 అజాతశత్రుఁ డమాత్యులతోఁగూడఁ దన ప్రాసాదోపరితల  
 మున భాషించుచుండెను. ఆ రాత్రిని జూచిన రాజున కేమో  
 యానందమైనది. ఆతఁడు మంత్రులతో నీవెన్నెల యెంత  
 హాయిగానున్నది! ఈ ప్రశాంత సమయమున నొక శ్రమణు  
 నితోఁగాని నిక్కమైన బ్రాహ్మణునితోఁగాని గడిపిన నెంత  
 బాగుండునో! చంద్రికలతో ముందే శీతలమైన యీ హృద  
 యము నాతని యుపదేశములు మరింత శీతలమొనర్చును  
 గదా! యన్నాఁడు. అప్పుడు రాజగృహముయొక్క జట్టు  
 పట్టుల నైదుగురు బ్రసిద్ధులైన శ్రమణ నాయకు లుండి రని  
 ముందే దెల్పితిమిగదా! అజాతశత్రుని మంత్రులలో నొక్క  
 క్కరి కొక్కొక్కనిపై మక్కువ. అజాతశత్రుఁ డీప్రశ్న  
 నడిగిన వెంటనే యొక మంత్రి పూరణకస్సపుని బొగడెను.  
 మఱియొకఁడు మక్ఖలిగోసాలు నగ్గించెను. ఇతఁడు డజితకేశ  
 కంబళుఁడే శ్రేష్ఠుఁడన్నాఁడు. దానిని గాదని వేటొక మంత్రి  
 ‘పకుథకచ్చాయనుని’ బ్రస్తుతించినాఁడు. వేటొకఁడు ‘సంజ  
 యచేలటపుత్తుఁడే’ యుత్తముఁడనెను. ఇంకొక మంత్రి నిగం  
 తనాథపుత్తునికై వాదించినాఁడు ఆ అజాతశత్రుఁ డన్నియు  
 వినెను.

జీవకకుమార భృత్యుఁడేమియుఁ బలికినవాఁడుగాఁడు.  
 అతని మాన మజాతశత్రునకు వింతయైనది.

“జీవకా! నేవేమియుఁ బలుకలేదే?”.

“మహారాజా! వీరందరి మాటలు వినుచున్నాను.  
 నా దృష్టిలో బుద్ధభగవానుఁడే ఖూకిపుడు జిత్తశాంతి నివ్వ

గలవాఁడు. వారు నా యామ్రవనమందు భిక్షువులతో వసించుచున్నారు. బుద్ధభగవానులను మీరు గలసికొన్నచోఁ దరువాత నేను జెప్పవలసిన దుండదు”.

అజాతశత్రుఁడు వాహనములను సిద్ధము చేయించెను. రాజౌక పెద్ద యేనుగుపై నెక్కినాఁడు. అంతఃపురములోని స్త్రీలుగూడ గజములపై నధివసించిరి. జీవకుఁడొక వాహనముపై నెక్కెను. ఆ వెన్నెలలో నందఱు - బుద్ధునికడకుఁ బయనించిరి.

జీవకుని యామ్రవనమును సమీపించినారు. అయ్యెడలఁ జిలుయలికిడిగూడ లేదు. అజాతశత్రునకు భయమైనది.

“జీవకా! నన్నిటకు గొనివచ్చితివేమి! ఏకాంతమునందు నన్ను నాశత్రువులకుఁ బట్టించుటకై యెత్తుగడ నెత్తితివా యేమి? ఇక్కడ మనుష్యుడున్న యలికిడి గూడ లేదే? నీవన్నట్లు లెక్కలేనంతమంది భిక్షువు లిక్కడ వసించునప్పుడు వారిలో నొక్కడైనను దగ్గఁడా! తుమ్మఁడా! తమలోఁడామైన గుసగుస లాడుకొనరా! అవేవియు లేవే” యనెను. జీవకుఁడు బదులిచ్చినాఁడు. “మహారాజా! దమరు భయపడవలసిన యవసరము లేదు. మిమ్ము మోసగించుటకు నే నిక్కడకు గొనిరా లేదు. తమ శత్రువు లిక్కడ లేరు. అదుగో! యెదుట జూడుఁడు! ఆ మండల మాలయందు దీపములు వెలుగుచున్నవి. తమ శత్రువు లిచ్చట నున్నచో వారింత బాహుముగ దీపములు వెలిగించుకొని వసింతురా?”

రాజు వాహనమును దిగినాడు. తక్కినవారును దిగిరి. వారందఱు బాదచారులై యామ్రవనమును సమీపించి నారు. రాజు భగవానుఁ డెక్కడ నున్నాఁడు?\*

జీవకుఁడు :- మహారాజా! అదిగో! యా మండల మాలయొక్క మధ్యమున నొక స్తంభమున్నది గదా! దానికిఁ బ్రక్కన దూర్పునకు మొగముచేసి గూర్చున్నవారే బుద్ధభగవానులు.

ఆజాత శత్రుఁడు బుద్ధుని దరిసి నిలబడెను. భగవానున కిటువైపులను భిక్షువులు బరివేష్టించి యుండిరి. కాని చీమ చిటుకుమన్న వినబడునంత నిశ్శబ్దము. ఆ శాంతి కజాత శత్రున కేమో యాహ్లాదమైనది. ఈ సంఘమునందు వికసించిన శాంతి నా మనస్సును గూడ నెన్నఁడైన నాక్రమించి కొనునా?" యని సాతాత్తుగ ననెను.

భగవానులు జిలువవ్వరి. “మహారాజా! నీకు మాయందు గాఢమైన బ్రేమగలదు. అందుకే యీ మాటలు.” బుద్ధుని బ్రతివచన మిది.

తరువాత బుద్ధభగవానునకు - నజాతశత్రునకు నెంతయో సంవాదము నడచెను. అదియంతయు నిట నప్రస్తుతము. బుద్ధుఁడు సంఘముతో నివసించునప్పుడు - భిక్షువుల బాహ్యప్రవర్తన మెట్లుండెనో జూపించుటకే యీ గాఢవచించినది.

---

\* మండలమాల యనఁగా ‘గుడారము’ వంటి యొక మంత్రపము. దానిని గొంత యెత్తెన నేలపై నిర్మింతురు.

## భిక్షుసంఘములోని నియమిత జీవనము

సమయమైనంతనే బుద్ధుఁడు భిక్షుకై బయలు దేరును. త్రోవలో నపుడపు డితర శ్రమణుల నివాసములకును బోవుట యాతని వాడుక. ఆ పోవునప్పుడు దూరమునుండియే బుద్ధుని జూచిన వారినాయకుఁడు - డమ శిష్యులతో “శ్రమణ గౌతములు వచ్చుచున్నారు. సద్దుసేయుట వారికి గిట్టదు. ఈ కాసంతసేపు మీమీ మాటలు శట్టిపెట్టి మానులై యుండుఁడని హెచ్చరించెడువాఁడు.” ఇట్టి సందర్భ మొకటి ‘మజ్జిమ నికాయము’లోని ‘మహాసకులుదాయి సుత్తము’ (77) న వచ్చును. దాని నీక్రింది నిత్తును.

బుద్ధుఁడు రాజగృహమున వేణు వనమందలి “కలిందక నివాస”మం దుండెను. అపుడొక ప్రసిద్ధ పరివ్రాజకుఁడు శిష్యులతో “మోరనివాస మందలి” పరివ్రాజకారామమం దుండెను. ఒకనాఁడు - బుద్ధుఁ డూరిలోనికి భిక్షుకై బయలు దేరి నాఁడు. కాని-భిక్షుసమయ మింకను గాలేదు. అందుచే మార్గమధ్యమున భగవానుఁడు యీ శ్రమణుల యారామము లోనికిఁ బ్రవేశించెను. అపుడు - \* ‘సకులుదాయి’ డన సంప్రదాయస్థులైన పరివ్రాజకులతోఁ బరివేష్టించి యుండెను. ఆ పరివ్రాజకు లెన్ని విషయములో మాటలాడుకొనుచుండిరి. రాజకథలు - చోరకథలు - మహామాతృ కథలు- అన్నియు వారికి విషయములే. ఇంతేగాక - సేనాకథలు-

\* కులీనుడైన యుదాయి

భయం కథలు-<sup>\*</sup> యుద్ధ కథలు గూడ వారు దడవు చుండిరి. వారి మాటలలోఁ బొగడ్తులే గాదు - తెగడ్తులు గూడ నుండెను. బుద్ధుఁడు గొంత దూరమం దుండగనే సకులుదాయి జూచెను. శిష్యులతో “శ్రమణ గౌతములు వచ్చుచున్నారు. వారికి గడబిడ గిట్టదు. మెత్తగా మాటలాడుట వారికి సమ్మతము. మంద్రభాషణముల నెప్పుడును వారు బ్రస్తుతింపు చుందురు. మీ రందరు నిశ్శబ్దముగ నున్ననే వారిచటికి వత్తురు. కనుక సద్దు చేయుకు”డని యనెను.

పరివ్రాజకులు శాంతులైరి. బుద్ధభగవానుఁడు సకులుదాయిని సమీపించి నాఁడు. సకులుదాయి “దయసేతురు గాక ! చాల కాలమునకు - భగవానులకు మాపై దయ గలిగినది. తమ రీ యాసనము నందు వసింపు” డనెను.

బుద్ధుఁడా యాసనముపై గూర్చున్నాఁడు. అందరి పరివ్రాజకుల నొకసారి బుద్ధుఁడు దేరిపార జూచినాఁడు. ఆ చూపులతో వారికేమో యమృతము జల్లినటు లైనది. బుద్ధుఁడు దాయి వైపు దిరిగెను.

బుద్ధుఁడు :- మీ రింతవర కేమి భాషించు చుంటిరి?

ఉ :- భగవన్ ! మా మాటల కేమి? అవి దినము నున్నవే. వాని నట్లుండనిండు. కొన్నాళ్ళకు ముందు-వేలు వేలు సంప్రదాయములకు జెందిన శ్రమణ బ్రాహ్మణ లొక

---

\* తిరచ్చానకథా: అనియ్యానికత్తా సగ్గ, మోక్షమగ్గానంతి రచ్చా బి ఘాత కథాతి తిరచ్చానకథా (అట్లకథా)

\* 'గౌతూహల శాల'లో గుమిగూడిరి. వారిలో వారిట్లను కొన్నారు "మక్ఖలి గోసాలుఁడు - పూరణ కస్సపుఁడు మొదలగు శ్రమణు లింతమంది రాజగృహ సమీపముననే వసించుట యంగ మగధముల యదృష్టమే. కాని ఇందఱు భిక్షు సంఘనాయకు లున్నారు గదా ! వీరిలో దమ భిక్షుల కత్యంతము ప్రీతి పాత్రుఁడైన నాయకుఁ డెవఁడో! ఏ నాయకుని భిక్షువు లెక్కువ శౌరవింతురు? ఏ నాయకుని సాన్నిధ్యమున భిక్షువులు వసింప నుత్సహింతురో!"

అప్పుడు గొందఱు అసరి. "పూరణ కస్సపుఁడు బ్రసిద్ధుఁడే. కాని - శ్రావకు లాతని నెక్కువ శౌరవింపరు. అప్పుడపు డా భిక్షులు దమలోఁ దాము గలహించి కొందురు.

మరికొందఱు అట్లనిరి, 'మక్ఖలిగోసాలుని శ్రావకులు గూడ గలహించుచునే యుందురు.'

ఇట్లు శ్రమణనాయకు లేగును - నాజనులచేఁ బూర్వపక్షితులైనారు.

కడకు వారిలోవారు 'ఈశ్రమణ గౌతముఁడు బ్రసిద్ధ నాయకుఁడు. అతనిమాటలు శ్రావకులు మన్నింతురు. అతనికడ నివసింపనిచ్చుగింతురు. ఒకనాఁడు బుద్ధుఁడు ధర్మోపదేశ మొనర్చుచుండెను. దానిని వినుచున్న భిక్షువులలోఁ నొకఁడు పాపము! దగ్గినాఁడు. వేఱొకభిక్షువు - 'ఇచట సద్దు సేయకుము ! మనశాస్త్ర ధర్మోపదేశ మొనర్చుచున్నాఁ' డని యదలించెనట ! నూర్లకొలఁది శ్రమణులకు బుద్ధుఁడు

\* వాద వివాదములు గావించికొనెడు జోటు;

ధర్మోపదేశ మొనర్చునపుడుగూడ - నొక చిన్నయలికిడి వినరాదు. జనులెంతో యాదరముతో నాతనిబోధలు విందురు,' అని యనుకొనిరి.

బుద్ధుడు :- ఉదాహరణ ! నాశ్రావకులు నన్నాదరించుటకు గారణ మేమనుకొందువు ! వారు నాతో వసింప నిచ్చగించుటకు హేతువేమి ?

ఉద:- దీని కైదుకారణములని నేనూహింతును. (1) తమరల్పాహారమును సేవింతురు. అల్పాహారమును వర్జింతురు. (2) ఏదేనియొక చీవరముతో సంతృప్తులగుదురు. సంతృప్తి నభినందింతురు. (3) దొరికినభిక్షతో సంతోషపడుదురు. సంతోషమును వర్జింతురు. (4) వసించుట కేచోటు దొరికిన నదియే జాలు ననుకొందురు. ఇతరు లట్లుండవలె నందురు. (5) తమ రేకాంతమునందు వసింతురు. ఇతరు లే కాంతము సేవింపవలెనని భావింతురు.

“ఈ యైదు కారణములతో - భగవంతునిపై శ్రావకులకెక్కువ ప్రీతి యని నాయూహ !”

బుద్ధుడు జిలునవ్వెను. “ఉదాహరణ ! శ్రమణగౌతముండల్పాహారి యనుట నిజమే. కాని - నాకన్న నల్పాహారమును సేవించు శ్రమణులు భిక్షువులతో నున్నారు. వారుగూడ నన్నాదరింతురు. వారుగూడ నాదగ్గర వసించుటకై యాశింతురు.”

దొరికిన చీవరముతో నేను సంతృప్తుడ నౌదునంటివి. సత్యమేగావచ్చును. కాని - మాభిక్షువులతో - స్మశానమునందుఁ బడిన పేలికలనుధరించి - దృప్తిపడు భిక్షువు

లున్నారు. దారులందుబడిన పేలికలు చించి కట్టికొను వారున్నారు. వారుగూడ న న్నాదరింతురు. నేనుమాత్ర మపుడపుడు గృహస్థులొసంగెడు వస్త్రముల ధరింతును.

దొరికినభిక్షుతో సంతుష్టుడ నగుట నాగౌరవమునకు గారణమంటివి. దొరికిన యన్నముతోఁ దృప్తిపడు గుణము నాకున్నది. నిజమే. కాని - నాశ్రావకులం దల్పభిక్షుతో దృప్తిపడువా రనేకులుగలరు. పనిగట్టుకొని వారు పెద్ద యిండ్లలోనొసంగు భిక్షును వర్జింతురు. అట్టివారుగూడ న న్నభిమానింతురు. నాకడ నుండగోరుదురు. నేనుమాత్ర మపుడపుడు గృహస్థుల యామంత్రణమును స్వీకరింతును.

నివసించుట కేచోటు దొరికిన దానితో నేను దృప్తి బడుదునంటివి. నిజమే! కాని - యుదాయూ! నాశిష్యులలో నేదేని యొక చెట్టునీడ వసించి దృప్తిపడువారున్నారు. ఆరు బయట నివసించువా రున్నారు. వారికిఁగూడ నన్నజూచిన నభిమానమే. సంవత్సరమున కెనిమిది నెల లాచ్ఛాదితమైన చోటునే జూడక బయలున బ్రదుకు వ్రతముగలవారున్నారు. వారికిని నాపై మక్కువయే. నేనుమాత్ర మపుడపుడు పెద్ద విహారములలో వసింతును.

నే నేకాంతవాసి నంటివి. నిజమే. కాని - నాభిక్షువులలోఁ గేవల మరణ్యములందే నివసించువా రనేకులు. వారు బదునైదు దినముల కొక్కసారి మాత్రమే 'ప్రతిమోక్షము' కొఱకై భిక్షువులతోఁ జేరుదురు. వారుగూడ నన్న గౌరవింతురు. నేనుమాత్ర మపుడపుడు భిక్షుణీ - భిక్షువులతో



వసించును. ఉపాసకులు - నుపాసకలు! - రాజులు - మంత్రులు  
యితర పంథలకుఁ జెందిన శ్రమణులు వీరితో జేరి వసించును.

ఉదాహరణ! నన్ను శ్రావకులు గౌరవించుటకు నీవు  
జెప్పిన యైదుగు గౌరణములుగావు. ఆ యైదు గౌరణములును  
వినుము. 1. శ్రమణగౌతముఁడు శీలవఁతుఁడు. 2. అతఁడు  
యదార్థమైన ధర్మోపదేశ మొనర్చును. 3. ప్రజ్ఞావంతుఁడు.  
నా శ్రావకులు నాతో వసించుట కిది ముఖ్యకారణము.  
4. నేను శ్రావకులకు నాలుగార్య సత్యములు బోధించును.

5. అధ్యాత్మికమగు నున్నతికి భిన్నభిన్న మార్గములు  
బోధించును. ఈ యైదుగుణములతో నన్ను శ్రావకులు  
మన్నింతురు. నాతో వసింపగోరుదురు.

భిక్షువులతోగూడ నుండునపుడు భగవంతుని దినచర్య

తన భిక్షుసంఘమందు బుద్ధుఁడెట్టి కఠిన నియమముల  
నేర్పరచియుండెనో - మనకుఁ దెలిసినదిగదా! భిక్షువులతో  
నుండునప్పుడు బుద్ధుఁడుగూడ నెంతయో శాంతముగ బ్రవ  
ర్తించువాఁడు ఆ విషయము యీ సుత్తమునుండియే  
తెలిసినది. అపుడపుడు బుద్ధుఁడు గృహస్థుల యామంత్ర  
ణము స్వీకరించెడువాఁడు. వారొసఁగిన వస్త్రములను ధరిం  
చుటయు వాడుక. కాని యల్పాహారమును - సేవించుటం  
దును - నన్నవస్త్రములు సామాన్యమైనవే గ్రహింపవలెనను  
నియమమందును - ఏకాంతవాసమే పాటింపవలెను ఆచర  
ణమునందుగూడ నాతఁడు దక్కువవాఁడుగాడు. భిక్షుసంఘ  
ముతోగూడి బ్రయాణించునప్పుడొక యూరిబయటనో; లేక  
యొక యుపపనమందో, లేక యొక చెట్టునీడనో వసించెడు

వాడు. రాత్రి ప్రథమయామమున సింహశయ్యపై బరుడును. ప్రాతఃకాలముననే యాతడు లేచును. కల్యములందాతని కటునిటు బచారు సేయుట వాడుక. లేక ధ్యానస్థుడై కూర్చొనును.

సమయమైనంతనే బుద్ధుడు భిక్షుటనకు బయలుదేరును. దారిలోనైన - భిక్షుటన మొనర్చునపుడైన - నెనరేని సాధకు లగుపడిన వారికాతడు కుపదేశించుట వాడుక. 'సిగాలోవాదసుత్తము' దారి నడచుచునే బుద్ధునిచే నుపదేశింపబడెను.

కాని - భరద్వాజ సుత్తము - యట్టివే యైన యితరములు గొన్ని భిక్షుటన మొనర్చునపుడు పదేశించినవి.

కడుపు నిండు నంతవరకు భిక్షుదొరికి నంతనే బుద్ధుడూరి వెలుపలకు వెళ్ళువాడు. ఒక చెట్టు నీడనో - మరి యేదేని బ్రశస్తమైన చోటనో గూర్చుండి యాతడు యన్నమును భుజించును. పిదప విహారము లోనికి వెళ్ళి గొంత విశ్రమించును. ఆ పై ధ్యానమునకు గూర్చొనును. సోణదండుడు - కూటదంతుడు మొదలైన బ్రాహ్మణులతో జరిగిన సంవాదము లిట్టివే. ఈ విషయము దీఘనికాయమున వచ్చును. గృహస్థులు రానినాడు భగవానుడు భిక్షులకు పదేశించును.

తరువాత నొకటి రెండు రోజు లాతడు భిక్షువులతో గూడి ప్రవాస మొనరించును. తూర్పున భాగల్పూరు - పశ్చిమమున గురురాజుల యొక్క కల్మాషదమ్య మను పట్టణము - నుత్తరమున హిమాలయములు - దక్షిణమున

విరధ్యము - వీని నడిమి నేలలు భిక్షు గణముతో బుద్ధుఁడు దిరిగెడు చోటులు.

### వర్షావాసము

భగవానుఁ డుపదేశముల కారంభించినపుడు వారి భిక్షువులు జాల గొద్దిమందియే యుండిరి. వారు వర్షాకాలము లందొక చోట గుమి గూడుటలేదు. ఆ భిక్షువులు దేశములు దిరిగి ప్రచార మొనర్చు చుండిరి. ఇతర శ్రమణులు వర్షా కాలములం దొక చోటనే యుండుట వాడుక. ఈ బౌద్ధ భిక్షువుల వర్తనము మాత్రము విభిన్నముగ నుండెను. ఇది లోకులకు గిట్టలేదు. దానిపై వ్యాఖ్యలు బయలుదేరినవి. బుద్ధుఁ డిది గ్రహించెను. సామాన్యులను దృష్టిబరుప వలె నని వర్షాకాల మందుఁ గనీసము మూఁడు నెలలైనను బౌద్ధ భిక్షువు లొక చోటనుండి గదలరాదని యేర్పరచెను.\*

మహావగ్గ యందు వచ్చిన వృత్తాంతమునకుఁ బై విషయము సారాంశము. కాని - యీ కథను సర్వాత్మనా సత్యమనుటకు వీలులేదు. భిక్షువు లందరును వర్షాకాలమం దొకటే చోటఁ జేరి రనుటకు నిదర్శనములు లేవు. బుద్ధుఁ డొనర్చిన నియమములకే యపవాదము లెన్నో. గలవు. చోరులు మొదలైన యుష్కదవములు గలిగినప్పుడు - వర్షా కాలమైనను భిక్షువు లొకచోట నుండి మరి యొక చోటికి వెళ్ళెడు వారు.

బుద్ధుఁడు పదేళింప నారంభించినప్పు డాతని కెక్కువ బ్రసిద్ధి లేదు. అందుచే నతనికి గాని - యాతని భిక్షు సంఘమునకు గాని వర్షాకాలముం దొకటే చోట నివసించు ననుకూలము లుండలేదు. బుద్ధుఁడు బ్రసిద్ధుఁడైన వెనుక యనాధ పిండికుఁడు శ్రావస్తి దగ్గరి 'జేతవనము' దొక పెద్ద విహారమును ♦ గట్టి యిచ్చెను. మరి కొన్ని దినముల తరువాత విశాఖ యను నుపాసక యా యూరి దగ్గరనే బూర్వారామ మనెడు బ్రాసాదమును గట్టించి జౌద్ధ సంఘమున కిచ్చినది. ప్రాయము పడమటికి వ్రాలు నప్పటికి భగవానుఁడు సాధారణముగ నీ రెండు చోటులనే గాలము గడిపెడువాఁడు. ఇతరస్థలములందున్న యుపాసకు లాహ్వానించినచో నాయన-యాపల్లెలకుగూడ వెళ్ళివచ్చుట వాడుక. వర్షాకాలము వచ్చుచున్నదనఁగా - జనులు భిక్షువులకు గుడిసెలు మొదలైనవి వేసి యిచ్చుచుండిరి. బుద్ధుని కొక ప్రత్యేకమగు గుడిసె యుండెను. దాని పేరు 'గంధకుటి'.

వానకాలమందుఁ జుట్టుపట్టుల నున్న యుపాసకులు బుద్ధుని దర్శించి యాతని యుపదేశములు వినెడువారు. కాని-వారు దినమును బుద్ధుని నాహ్వానించి తమయింట భిక్ష యొనర్చెడు వారుగారు. ఎన్నఁదో యొకనాఁడు బిలచుచుండిరి. దినమును బుద్ధభగవానుఁడు, భిక్షువులును బిచ్చము పైననే జీవించెడివారు.

## రోగార్తులైన భిక్షకుల విచారించుట

భిక్షువులలో నెవఁడేని రోగార్తుఁడైనపుడు బుద్ధుఁడు రెండవమారు దాను గావించు ధ్యానమైనతరువాత వారి సమాచారము విచారించెడువాఁడు. ఒకసారి మహాకాశ్యపుఁడు రాజగృహములోని పిప్పలి గృహమందు రోగార్తుఁడయ్యెను. అపుడు బుద్ధుఁడు వేళువనమందున్నాఁడు. సంధ్యలందు భగవానుఁడు మహాకాశ్యపుని విషయము విచారించువాఁడు. ఈ విషయము 'బోజ్ఞంగసుత్తము'యొక్క- బదునాల్గవసుత్తమునవచ్చును. పదునైదవ సుత్తమున మఱియొక కథయున్నది. మోగ్గల్లానుఁడు జబ్బువడెనట. అపుడు భగవానుఁ డాతనిసమాచారము విచారించెనట. రోగార్తులిర్వురకును బుద్ధుఁ డేఁడు నిషిద్ధపదార్థముల నుపదేశించెను. వా రా నియమము ననుసరించి రోగవిముక్తులై నారు.

## కొన్నిదినముల యేకాంతవాసము

ప్రవాసమందున్నను, లేక వర్షాకాలమందొకఁజేచోట యున్నను, రాత్రులందు ప్రథమ, తృతీయ యామములలో బుద్ధుఁడు ధ్యానస్థుఁడగుచుండె నని ముందే తెల్పితిమి. భగవానుఁడు వైశాలికడ మహావనమందు 'కూటాగారశాల' యందుండెనట! అట బదునైదు దివసము లేకాంతవాసము; కాని దనకొఱకై భిక్షును దీసికొనువచ్చు నొకభిక్షువు మాత్రము దన్ను సమీపించుటకు బుద్ధుఁడనుమతి నొసఁగెను. ఈ విషయము 'ఆనాపానస్మృతి సంయుత్తము'యొక్క తొమ్మిదవ సుత్తమున వచ్చును. ఈ సంయుత్తముయొక్క

బదునొకండవ సుత్తమునందుగూడ నీవృత్తాంత మున్నది.  
అది యిది:

ఒకసారి బుద్ధుడు ‘యిచ్ఛానంగల వనమం’దుండెను. అప్పుడు బుద్ధుడన్నాడు “భిక్షువులారా! నేను మూడు నెల లేకాంతమం దుండనోరితిని. నాకు భిక్షు గైకొనివచ్చువాడు దప్ప నితరభిక్షుకు లెవ్వరును నాకడకు రారాదు.” మూడు నెలలు గడచినవి. ఏకాంతవాసమును ముగించిన బుద్ధుడు భిక్షువులతో ననెను. “ఇతరసప్రదాయ పరివ్రాజకు లెవరైనను బుద్ధుఁ డీ వర్షాకాలమం దెట్టి సమాధియం దుండెనని మిమ్మడిగినచో నాయనది \*‘యానాపానస్మృతి సమాధి’ యని పల్కుడు”

పై సుత్తమందుగూడ బుద్ధుడు బహునైదు దినము ‘లానాపానస్మృతి సమాధి’ యందుండెనని జెప్పబడినది. దీనిపిండితార్థ మిది. ఈ సమాధి మహత్వము నలుగురికిఁ దెలిసి గావలెనని బుద్ధుని యూహ. పదునైదు దినములు లేక మూడు నెల లీభావన నొనర్చినను శరీర శోషణము మొదలైన యవస్థలు గలుగవు. పైగా శరీరము స్వస్థముగూడ నైనది.

బుద్ధుడు భిక్షుసంఘమును విడిచి విలిక్త సేవీయై ‘పారి లేయక వనమం’దుండుట, యీ పుస్తకమందే యేడవ ప్రక

---

\* ‘ఆన’ మనఁగా నాశ్వాసము, ‘అపానము’ ప్రశ్వాసము. వీనిని సాధించి, పొందుసమాధికి ‘అనాపానస్మృతిసమాధి’ యని పేరు. దీని విషయము ‘సమాధిమార్గము’న వచ్చును. చూ: ‘సమాధిమార్గము’ పుట: ౩౪ - ౪౪.

రణమునందు (పూర్వార్థపుట|| 165) వచ్చును. ఈ వృత్తాంతముల బట్టి యపుడపుడు బుద్ధభగవానుడు దన్నెవ్వరు జూడకుండుచోటఁ గొన్నిదినములు గడపెడువాడని దెలియును. కాని బుద్ధుడు బ్రసిద్ధుడైన తరువాత ననేకులాతని జూడవచ్చెడువారుగదా! అపుడతని కేకాంతవాసమున కవకాశము దొరకెడిదిగాదు. సంఘముతోనుండియే గొంతకాలము వాని కలిప్తుండై యుండ నారంభించెనని యూహించుకొనవచ్చును. కాని యాతని నలుబదియైదు వర్షముల ప్రచారకాలమందు యిట్టి సంఘటన లేకొలదియో దప్ప, లేవు.

ఆ కాలమున 'కాయకల్పప్రయోగము'నకు జాల ప్రసిద్ధి యుండెను. నెలగాని లేక నెలపై బదునైదు దినములుగాని యొక డొక గదియందు గడపి, పథ్యపానములతో నౌషధములను సేవించినచో వానికి బలవీర్యములు గల్గునని నమ్ముచుండిరి. ఈ కాయకల్ప చికిత్సకును, భగవానుని యేకాంతవాసమునకును సంబంధమేమియులేదు. ప్రసంగవశమున జెప్పితి నంతే. ఏకాంతమునందు భగవంతుడే యౌషధమును సేవించెడువాఁడుగాదు. ఆనాపానస్మృతి సమాధిని మాత్రమే భావించెడువాఁడు.

ఏకాంతమున నోరంతకాలము గడపు నాచారము సింహళ - బ్రహ్మదేశములలో నేటికిని గలదు. సయామునందును, గొలఁదిగా యున్నది. టిబెట్టులోమాత్ర మిది యెక్కువ. కొన్నియెడల దీని కధికమైన ప్రాముఖ్యముగూడ గలదు. త్రివిష్టపమునందలి కొందరు 'లామాలు' వర్షముల

కొలది గుహలయందు గడుపుదును. వారపుడు సిద్ధశక్తులకై బ్రయత్నింతురట.

### శరీరముయొక్క యనారోగ్యము

భగవానుడు జబ్బుపడిన వృత్తాంతము తేరెండు — మూడోనప్ప నెక్కువలేవు. \* రాజగృహ సమీపమునందలి వేణువనము దొకసారి యాతడు జబ్బుపడెను. అప్పుడు మహాచందున కాతడేడు విధములైన నిషిద్ధపదార్థముల బోధించెనట! చుందుఁ డా నియమమును బాటించెను. బుద్ధుడు స్వస్తుడైనాడు. ఈ వృత్తాంతము ‘భోజ్యంగ సంయుతము’న గలదు.

ఇట్టి కథయే వినయపిటకములోని మహావగ్గమునందు వచ్చును. బుద్ధుఁ డొకసారి జబ్బుపడెను. అప్పుడు \* జీవక కౌమార భృత్యుఁ డాతనికి విరేచనమున కొసఁగి జబ్బును బాగు పరచి నాడట! చుల్లవగ్గలో దేవదత్తుని గాథ గలదు. వాడు గృద్ధ్ర పర్వతము నుండి బుద్ధునిపై కొక గుండును దొర్లించెను. అది క్రిందబడి ముక్క-చెక్కలైనది. కాని దాని యొక ముక్క బుద్ధుని పాదములపైఁ బడెను. దానితో నాతడు జబ్బు పడెను. దేవదత్తుడు బుద్ధుని జంపునేమో యను భయము భిక్షు సంఘమునకు గల్గినది. భగవానునకు దెలుపకయే వారి నివాస ప్రదేశమును గాపలాకావ దొడఁగిరి. ఈ విషయము భగవానునకు దెలిసెను. వా రానందు నడిఁగినారు. “ఆనందా! యీ భిక్షువు

\* చూ: ‘బౌద్ధ సంఘాచారవివరము’ పు; ౩4



లిట నెందుకు దిరుగుచున్నారు?” అతడు బదులిచ్చెను. “భదంతా! దేవదత్తుడు మీపైఁ గసిగట్టెను. అందుచే వాడు దమ్ము హింసించునేమో యని వీరుఁ గాపలా కాయు చున్నారు”. ఆనందు నంపి యా భిక్షువులను బుద్ధ భగవా నుఁడు బిలిపించి నాఁడు. అతఁడు వారితో ననెను. “భిక్షువు లారా! ఈ నా శరీరముపై మీ రింత జాగ్రత్త దీసికొన వలసిన యవసరము లేదు. నా శిష్యుల సాయమున నీ శరీర మును రక్షించుకొనవలె ననెడు నాస నాకు లేదు. నన్ను మీరు రక్షించు ప్రయత్నము మాని, మీ మీ పనుల యందు బ్రవృత్తులు గండు.

వినయపిటక మందలి బై కథకు సుత్త పిటకమం దాధారము గానరాదు. విరేచనమున కిచ్చిన కథ యొక సామాన్యమైన విషయము. దేవదత్తుని కథను మాత్ర మున్న దున్నట్లుగ నమ్ముటకు వీలులేదు. దేవదత్తు నత్యంత నీచునిగ నిరూపించుటకై యెవరో యీ కథ నల్లియుందురు. ఒకవేళ నా కథ నిజమైనను-కాలిపైనఁ బడిన యొక రాతి దెబ్బతో జాల దినములు వ్యాధిగ్రస్తుఁ డయ్యె ననుట, నమ్మదగినదిఁ గాదు. ఏది యెట్లున్నను, పైఁజెప్పిన వాని వంటి యొకటి-రెండు విషయములలో దప్ప బుద్ధుని యారోగ్య మెన్నఁ దును జెడి యుండలేదని యూహింప వచ్చును.

### ఆరోగ్యకారణము

బుద్ధుఁడు - నతని శిష్యులు యే జాతివా కొసగిన భిక్షనై నను గ్రహించెడువాగు. దినమున కొక పూట మాత్రమే వారి భోజనము. ఇట్లున్నను, వారి యారోగ్యము

సంపన్నమై ముఖకాంతి ప్రసన్నమై యుండెడిది. వీనికిఁ గారణ మేమి? ఆ కారణ మీ క్రింది సంవాదమున గలదు.

ప్రశ్న:—అరణ్యో విచరంతానం, సంతానం, బ్రహ్మచారినం  
ఏక భుక్తం భుంజమా నానంకేన వణ్ణో వసీదతి.

వీరరణ్యమందే నివసించుదురు. బ్రహ్మచర్యమును బాటించుదురు. భోజన మొక పూటమాత్రమే. మరి వీరి ముఖము లింత ప్రసన్నముగ నుండుటకు హేతువేమి?

ఉత్తరము:—అతీతం నానుశోచంతి నప్ప జప్పంతి నాగతం  
పచ్చ పన్నేన యాపేంతి తేనవణ్ణో వసీదతి.

గడచిన దానికి శోకింపరు. అనాగతమైన విషయముకై దారుమారు పడరు. వర్తమాన కాలమును సంతోషముగ గడుపుదురు. ఇదే వారి ముఖకాంతికి కారణము.\*

కడపటి యనారోగ్యము

భగవానుని యొక్క కడపటి యనారోగ్య విషయము ‘మహా పరి నిర్భాన సు త్తము’లో† ‘వర్ణింపఁబడినది. ఆ వర్షా కాలమునకు ముందు భగవానుఁడు రాజగృహమం దుండెను. అటనుండి బుద్ధుఁడు భిక్షుసంఘముతోఁ బ్రవసించుచు వై శాలికి వచ్చినాఁడు. ఆ యారి దగ్గరనున్న ‘బేలువ’ మనెఁడు గ్రామమం దాతఁడు గాఱు కాలము గడపుచుండెను. భిక్షువు లెప్పటివలెనే వై శాలి యొక్క సమీపముననే దమ నివాస మేర్పరచి కొన్నాడు. ఆ వర్షాకాలమున భగవానుఁడు

\* చూ : దేవతా సంయుత్తము, వగ్గ, 1. సు త్తము 10,

† చూ : ‘బుద్ధలీలాసార సంగ్రహము’ పు. 292-312

జాల జబ్బు వడెను. కాని యాతఁడు దన జాగృతిని వదల లేదు. భిక్షు సంఘమునకు గనుమఱుగై దాను పరినిర్వాణ మందుట గౌతమున కంత యిష్టమైనది గాదు. అందుచేఁ దన శారీరక బాధల నెట్లో యణచికొని, యాతఁడు గొన్ని దినములు గడపినాఁడు. కొంతకాలమునకు శరీరము బాగై నది. అపు డానందుఁడు బుద్ధునితో ననెను : “భదంతా ! మీరు దుఖఃమును గడచుట మా కెల్ల సనూధాన కారణము. తాము శారీరక బాధతోఁగట్ట పడుచున్నప్పుడు నాకేమి యు దోచనేలేదు. నా ప్రాణము దుర్బలమై పోయినది. బుద్ధియే తబ్బిబ్బయ్యెను. ధార్మికోపదేశములు గూడ మఱువ నారంభించితిని. కాని బుద్ధుఁడు దన శిష్యులకు జెప్పక గడ పటి ధర్మోపదేశ మొనర్చక పరినిర్వాణ మందడను నొక యాశ నాజీవమును నిల్పినది.”

బుద్ధుఁడు జిలు నవ్వెను. “ఆనందా ! భిక్షువులు నా నుండి యింకేమి వినవలెను ? నా ధర్మమార్గము సంతయూ నింతకు ముందే వారికి స్పష్టముగ వివరించితిని. భిక్షుసంఘమున కెవఁడు దాను నాయకుఁడు గావలెనని గోరునో, భిక్షులు నిరంతరము దనపై నే యాధారపడి యుండవలెనని గోరునో, యట్టివాఁడు గడపటి బోధలు-మొదలైన తతంగము లొన ర్చును. ఆనందా ! భిక్షుసంఘమునకు నాయకుఁడు గావలె నను నాశ నాకులేదు. వారు నిరంతరము నాపైననే నాధార పడవలె నను దురాశయు నాకు లేదు. అట్టిచో నేను గడపటి సందేశ మివ్వవలె నను నియమ మేమున్నది?

ఆనందా! నేను వృద్ధుడనైతిని. నా శరీరము దుర్బలమైనది. నా వయసిప్పు డెనుబది. విటిగినబండి కేదో యొక కట్టె నతికించి నడిపించినట్లు నా శరీరమును నడిపించుచున్నాను. నిరోధ సమాధిని భావించినప్పుడు మాత్రమే నా దేహము కొంచెము స్వస్థమైనది. ఇకమీదట మీరు నాపై నాధారపడి ప్రయోజనములేదు. మీరు మీపై ననే యాధారపడవలెను. ధర్మమే మీకు మార్గమునుజూపు దీపము. ఆత్మనే శరణు జూడుడు. ధర్మమునే యాశ్రయింపుడు.”

ఇంత దుర్బలముగనున్నను భగవానుడు ‘చేలువ’ గ్రామమునుండి వైశాలికి వచ్చినాడు. ఆనందునితోఁ జెప్పి పంపి భిక్షుసంఘమును బిలిపించినాడు. మహావన మందలి కూటాగారశాలలో వారందరు గుముగూడిరి. బుద్ధుడు వారి కుపదేశించినాడు. పిదప భిక్షుసంఘముతోఁ భాండ్ర గ్రామము, హస్తిగ్రామము, నామగ్రామము, జంబుగ్రామము, భోగనగరము మొదలైన ప్రదేశములన్నియు బుద్ధుడు జుట్టెను. కడపట నతఁడు ‘పావా’ నగరమునకువచ్చి చుందుని యామ్రవనమున వసించెను. చుందుడు భగవంతుని, భిక్షువులను - దన యింటి కామంత్రించెను. ఆనాఁడతఁడు సిద్ధమొనర్చిన పదార్థములలో \* సూకరమద్దవము గూడ నొకటి. దానిని భగవానుడు భుజించెను. అతని కతిసార రోగమంటుకొన్నది. కాని యావేదనను సహించి భగవంతుడు కకుమత్తము-హిరణ్యవతి యను రెండు నదులను, దాటి

\* ఈ పదమున కర్థవిచార మింతకుముందే జేపితిమి.

కుశినారపర్యంతము నడచినాడు. అచట మల్లులశాలవనమం దారాత్రియే, రెండ యామమున బరమపవిత్రుడైన బుద్ధ భగవానుడు శరీరమును జాలించెను. ఆతఁడందినది పరినిర్వాణము. ఇట్టి - దట్టి దనరాని స్థితి.

ఈ రీతి భగవానుని జీవితము గడచినది. అతని ధర్మములెంత బోధప్రదములో - యా జీవిత మంతబోధప్రదము. లోకకల్యాణకరుడైన బుద్ధుడు దనువును జాలించినాడు. కాని - యాతఁడు వెలింగించిన ధర్మదీపము జిలుగాలి తాకుడులకు నిలిచి - స్నేహమయమై - నాటినుండి నేటివఱకు భిన్న భిన్నరూపములతో వెలుగుచునే యున్నది. ఇక మీ దను-వెలుంగులదు. మానవజాతి చరిత్ర బుద్ధుని జన్మచేఁబవిత్రమైనది.

## పరిశిష్టభాగము - మొదటిది

గౌతమ బుద్ధుని చరిత్రలోఁ బ్రవేశించిన

మహాపదానసుత్త ఖండములు

అపదాన (అవదానము) మనఁగా సచ్చరిత్ర. మహాపదాన మనఁగా గొప్పవారి సచ్చరిత్ర. మహాపదాన సుత్తమందు గౌతమబుద్ధునకు ముందరించిన యార్దురు బుద్ధుల చరిత్రలు, గౌతముని చరిత్రయు గలదు గ్రంథారంభ మందివిమర్శియు సంక్షేపముగ వివరింపఁబడియున్నవి. గౌతమునకు ముందరించిన బుద్ధులు టుండి రంటినిగదా! వాగు విపస్సి, సిభి, వేస్సభూ, కకుసంఘ, కోణాగమన, కస్సప బుద్ధులు. మొదటి మువ్వురును క్షత్రియులు. తక్కినవారు బ్రాహ్మణులు. ఈ యార్దురు బుద్ధుల గోత్రములు, యాయుర్మర్యాదలు, వారు సంబోధి నందిన వృక్షముల నామములు మహాపదాన సుత్తమున గలవు. ఇంతేగాదు - వారికి ముఖ్యులైన యిరువురు శిష్యులపేరులు, వారి భిక్షుసంఘముల గొలందులు వారి యుపస్థాపకుల డల్లిదండ్రులు, వీరిని గుఱించిన వివరములును నున్నవి. ఆ కాలము లందలి రాజులు, వారి రాజధానులు, మొదలైన విషయములును - నా సుత్తముయొక్క మొదటఁ గలవు. ఈ వివరములైన తరువాత, విపస్సి బుద్ధుని చరిత్రమాత్రము విపులముగ వర్ణింపఁబడ్డది. ఈ పౌరాణిక చరిత్రనుండి బుద్ధుని చరిత్ర లోనికిఁ జొనిపిన విషయము లీ క్రింద వర్ణింపఁ బడుచున్నవి.

౧

బుద్ధుడనెను. “భిక్షువులారా! నేటికిఁ గొన్ని కల్పములకు ముం దర్హతుఁడైన సమ్యక్సంబుద్ధు డీలోకమున జన్మించెను. అతఁడు క్షత్రియుఁడు. కౌండిన్య గోత్రుఁడు. అతఁడు జీవించిన దెనుబది కాలవర్షములు; పాటలీవృక్షము క్రింద నతఁడు సంభోధినందెను. అతని ప్రధానశిష్యు లిద్వరు ఖండ-తిస్సులు. అతనికి మూఁడు భిక్షుసంఘము లుండెడివి. ఒక సంఘ మందున్న భిక్షు లాఱున్నరలక్ష. రెండవ సంఘ మందొక లక్ష భిక్షువు లుండిరి. మూడవదానిలో నెనుబది లక్షలట ! వీరందఱు క్షీణాశ్రవులే. అశోకుఁడు వీరిలో నగ్ర సేవకుఁడు. అతని తండ్రి బంధుమ. అతఁడు రాజు. బంధు మతిరాణి యాతని తల్లి. వారి రాజధాని బంధుమతి.

౨

1. “భిక్షువులారా ! విపస్ని బోధిసత్తుఁడు తుషిత దేవ లోకము నుండి చ్యుతుఁడై దల్లి యుదరమున బ్రవేశించెను. ఆమె స్మృతిమతి. జాగృతి గలది. అందుకే యాతఁ డామె గర్భమునఁ బ్రవేశించెను. ఇది స్వాభావికమైన విషయమే.

2. భిక్షువులారా ! బోధిసత్తుఁడు తుషిత లోకమందుండి మాతృ గర్భమున బ్రవేశించునప్పుడు దేవతలు, మారుఁడు, బ్రహ్మ, శ్రమణులు, బ్రాహ్మణులు వీరిచేతఁగూడిన యీ లోకమందు బ్రహ్మాండమైన వెలు గాకమించును. దాని తేజస్సు, దేవతల కాంతిని గూడ వెనుక వేయునట్లుండును. భిన్న భిన్న జగతులలోఁ గొన్ని ప్రదేశములు కేవల మంధ

కార బంధురము లున్నవిగదా ! వానిలో మహానుభావులైన సూర్య చంద్రుల కాంతి-బడనే పడదు. ఆచోటులం గూడ దేవతలకాంతిని వెచుక వేయు కాంతి విపులమై యాక్రమించును. ఆ చోటులందున్న ప్రాణులు బరస్పరము జూచు కొనియే యెఱుఁగవు. ఈ వెలుగులో నవి బరస్పరము జూచిపొనును. ఓహో ! ఇక్కడ మావంటి లుతర ప్రాణులు గొన్ని గలవని యెఱుఁగును. దశ సహస్ర జగతులు హాహాకార మొనర్చును. ఈ యన్నింటి యందును దేవత తలకాంతిని వెచుక వేయు కాంతి యాక్రమించును. ఇది స్వభావమే !

3. భిక్షువులారా ! బోధిసత్త్వుఁడు తల్లి గర్భమున బ్రవేశించు నప్పుఁడు శిశువునకును, దల్లికిని- యెవరినుండియు నణమాత్రమును భయము గలుగగూడ దని నలుగురు దేవపుత్రులు నాల్గుదిక్కుల నుండి రక్షించుచుండును. ఈ విషయము సాధారణ మైనదే.

4. బోధిసత్త్వుఁడు దల్లి కడుపున బ్రవేశించు నపుఁడా తల్లి సాధారణముగ శీలవతి యగును. ప్రాణఘాతము, దొంగ తనము, వ్యభిచారము, కల్లలు, మద్యపానము వీని వాసనలుఁ గూడ నామె కంటవు. ఇది దగినదే గదా !

5. బోధిసత్త్వుఁడు గడుపున బ్రవేశించినపుఁడా తల్లికి పురుషుని విషయమున గామాసక్తియే మూలమట్టముగ నశించును. ఎవడైనను గామాసక్తితో నామెను దరియటకే శక్తుఁడు గాఁడు. ఇందులో నాశ్చర్య మేమున్నది ?

6. భిక్షువులారా ! బోధిసత్త్వుఁడు తల్లి కడుపున బ్రవేశించి నపుఁడా మెక్తెడు సుఖోప భోగములు గలుగును.



సంక్రమించిన యా యైదిటితో నామె సుఖ మనుభవించును. ఇందులో వింత యేమి?

7. బోధిసత్తుఁడు కడుపున బడినది మొదల నామె కే రోగము నంటదు. ఉపద్రవము లంటవు. ఎల్లప్పుడ నామె సుఖమై యుండును. ఆమెకుఁ దన యుదరమందున్న బోధి సత్తుఁడు సర్వేంద్రియ సంపూర్ణుఁడై గనపడుచునేయుండును. ఒకా నొక వైడూర్యమణి, యుత్తమ జాతిది, యష్టకోణ ములు గలది, యున్నదే యనుకొనుము; ఏ దొంగు లేక స్వచ్ఛమై శుద్ధమై, సర్వకార పరిపూర్ణమై యుండె నను కొనుము; దానిలో నీలము, యెఱుపు, పసుపు, దెలుపు మొదలైన వర్ణములు ద్రాడులు బెనచినట్లు, స్పష్టముగ గనుపించు చుండును గదా! ఆరంగులు వేరుగ, మణివేరుగ గన్నులున్న వానికెల్ల నగపడునుగదా! అట్లే బోధిసత్తుని తల్లి, యుదరస్థుఁడైన తన కుమారుని స్పష్టముగ వీక్షిం చును. ఇందులో వింత లేదు.

8. బోధిసత్తుఁడు జన్మించిన యేడవ దినమందే దల్లి మరణించును. ఆమె తుషిత లోకమున జన్మించును. ఇది సాధారణ నియమము.

9. సాధారణముగ స్త్రీలందరును దొమ్మిదవ లేక పది యవ మాసమున బ్రసవింతురు. బోధిసత్తుని తల్లి యట్లు గాదు. పది మాసములు సంపూర్ణముగ నిండిన తర్వాతనే యామె కనును. ఇది సాధారణ నియమము.

10. భిక్షువులారా! కొందఱు పవిత్రులై బ్రసవింతురు. కొందఱు బండుకొని బ్రసవింతురు. బోధిసత్తుని తల్లి యట్లు

గాదు. ఆమె నిల్చుకొనియే | పసవించును. ఇది సాధారణ నియమము.

11. బోధిసత్త్వఁడు దల్లి కడుపు నుండి, గడ్డకు వచ్చి నప్పుఁడు దొల్త నాతనిని, దేవతలు గ్రహింతురు. పిదప మనుష్యులు గ్రహింతురు. ఇది సాధారణ నియమము.

12. బోధిసత్త్వఁడు దల్లి కడుపునుండి గడ్డకు వచ్చిన తరువాత, భూమిపైఁ బడుటకు ముందే యాతనిని నల్లరు దేవపుత్రు లెత్తికొందురు. ఆ శిశువును తల్లి కప్పగించి, 'మాతా ! ఇతఁ డానంద స్వరూపుడు. మహానుభావుఁడైన పుత్రుఁడు నీకు గల్గెన'ని యామె కప్పగింతురు. ఇది సాధారణ నియమము.

13. బోధిసత్త్వఁడు జననీ గర్భమునుండి గడ్డకు వచ్చుట యుదరోదక, స్లేష్మ, రుధిరములతోఁ గూడ జరుగదు. శుద్ధుఁడై, స్వచ్ఛుఁడై, యాతఁడు వెలికి వచ్చును. స్వచ్ఛమైన యొక పట్టు వస్త్రముపై, మణి నుంచితిమే యను కొనుము. ఆ మణితో వస్త్రము మలిన మగునా? లేక వస్త్రమేమైన మణిని మలినమొనర్చునా? అట్లు జరుగదు గదా! అట్లే బోధిసత్త్వఁడు గర్భమునుండి వెలికివచ్చు నప్పుఁడు బరిశుద్ధుఁడై యుండును. ఇందులో వింత లేదు.

14. భిక్షువులారా ! బోధిసత్త్వఁడు దల్లి కడుపునుండి గడ్డకు వచ్చునప్పు డంతరిక్షము నుండి రెండు జలధారలు ప్రవహించును. ఒకటి యుష్ణోదక ధార, రెండవది శితల జల ధార. ఈ రెండు ధారలును దల్లిని గొడుగును గూడ శుద్ధ మొనర్చును.

15. పుట్టినవెంటనే బోధిసత్వుడు పాదములపై నిలచును. ఉత్తరమువైపున కాతఁ డేడడుగులు వేయును. అప్పుడా శిశువుపై నిశ్చేతచ్ఛత్రము వెల్లును. బోధిసత్వుడు నాల్గుదిక్కులు గలయజూచి. 'నే నీజగమున నగ్రగామిని, జ్యేష్ఠుఁడను. శ్రేష్ఠుండను ఇది కడపటిజన్మ. నాకిక బునర్జన్మ లేద'నిగర్జించును. ఇవి సాధారణ నియమము.

16. భిక్షువులారా! బోధిసత్వుడు దల్లికడుపునుండి గడ్డకునచ్చినప్పుడు దేవతలు, మారుడు... బ్రహ్మ (తక్కిన విషయము రెండవ శ్లోకమునందువలెనే)... ..

### 3

భిక్షువులారా! విపస్ని కుమారుడు జన్మించిన పిదప బంధుమారాజునకుఁ గలవచ్చెను. ఆకలలో నెవరో 'మహారాజా! నీకు బుత్రోత్పత్తియైనది. పోయిచూడు' మన్నటులయ్యెను. బంధుమారాజు విపస్ని కుమారునిగాంచి నాడు. జ్యోతిష్కుల బిలిపించి, యాతని లక్షణముల బరీక్షింపండ నెను.

జ్యోతిష్కులన్నారు. "మహారాజా! నీవు ధన్యుఁడవు. మహానుభావుడు నీకు బుత్రుఁడై జన్మించెను. నీ కులమం దిట్టివాఁడు జన్మించుట యా వంశముయొక్క భాగ్యము. ఈతనికి మహాపురుష లక్షణములు ముప్పది రెండున్నవి. ఈ జీవితమునకు రెండే రీతులున్నవి. మూఁడవది లేదు. లేదా! యితఁడు గృహస్థుఁడై-ధార్మికుఁడై జతుస్సముద్ర పర్యంత భూమి నేలును. రాజ్యమున శాంతిదీపమును వెలార్చును. ఏడురత్నములతో గూడిన జక్రవర్తియగును. అవి యివి.

చక్రహస్త్యశ్చ, మణి, స్త్రీ, గృహపతి పరిణాయక రత్నములు. ఇతనికి శత్రుమర్దనులైన గుమారు లనేకమంది గల్గుదురు. వారును శత్రుల నిర్జించి సముద్ర పరివేష్టితమైన భూమి నేలుదురు. లేదా, యితఁడు బ్రహ్మజించును. సన్యాసియైనచో జగమునం దర్హతుఁడై సమ్యక్సంబుద్ధుఁడై యవిద్యను దూరీకరించును.

మహారాజా! ముప్పదిరెండు లక్షణము లేవియో వినుఁడు. 1. ఇతఁడు సుప్రతిష్ఠితపాదుఁడు. 2. ఇతని యజ్ఞ కాశ్యలో సహస్రారములు గలిగి, నేమి నాభులతో గూఁడిన సర్వాకార పరిపూర్ణములు జక్రములు గలవు. 3. ఇతని కరచరణములు దీర్ఘములు 4. అంగుష్ఠములు బొడవులు 5. కాలుసేతులు మృదువులు 6. తొడలు సమానములు 7. మడిమలు శంఖములవలె వర్తులములు 8. హరిణి జంఘల నంటి జంఘలు 9. నిలచికొని యేమాత్రము పంగక యున్న పుడే యితని హస్తతలములు జానువుల స్పృశించును. 10. ఈతని వస్త్రగుహ్యము గేశాచ్ఛాదితము 11. ఇతనికాంతి బంగారువంటిది 12. చర్మము సూక్ష్మమైనదగుటచే నితని యొడలికి ధూళి యంతగా నంటికొనదు. ఇతని రోమకూపము లం దొక్కొక్క వెంట్రుకయే మొలచును. 14. ఇతని కేశము లూర్ధ్వగ్రములు, నీలములు, సోగలైనవి, దక్షిణావర్తములు. 15. అవయవములు సరళములు. ఒడలియొక్క యేడు భాగములు నిండికొనియుండును. 17. ఈ కుమారుని శరీరోర్ధ్వ భాగము సింహముయొక్క ముందుభాగమువలె నుండును. 18. స్కంధములు సంభరితములు. 9. ఇతఁడు న్యగ్రోధ

వృక్షమువలె వర్తులాకారుఁడు. పొడవెంతయో లావంత. లావునకుఁ దగిన పొడవు. 20. ఇతని రెండు స్కంధములు నొకటే రీతిగ వర్తులములు. 21. ఇతని నాల్గయత్తమము. 22 చిబుకము సింహము చిబుకమువలె నుండును. 23. ఇతనికి దంతములు నలువది. 24. అవి సరళములు 25. నిరంతరములు 26. పాండుశుభ్రములు. 27. ఇతని జిహ్వా పొడవుగ నుండుడు. 28. ఇతని కంఠనాదము కలవింకపక్షి నాదమువలె మనోహరము. 29. కనీసికలు నల్లనివి 30. ఆవుయొక్క గనుగుడ్లవలె నీతని కంటిపాపలుండును. 31. ఈతని కనుబొమ్మలలో మృదువైన తూలికాతంత్రువులవలెఁ దెల్లని లవములుండును 32. ఈతని శిరస్సు యష్టిషాకారమై (అనగా నడుమ గొంచెమెత్తైనదై ) యుండును.

౪

బంధుమారాజు తనయునికై మూఁడు ప్రాసాదములు నిర్మించెను. ఒకటి వర్షాకాలము కొరకు - వేటొకటి హిమానీసమయమునకు - మూడవది వేసవికాలమునకు. పంచేంద్రియములను సుఖింపఁజేయు సమస్త పదార్థము లీప్రాసాదములలోఁగలవు. భిక్షువులారా! వర్షాకాలమునకైఁ గట్టిన హర్ష్యమందు విపస్నికుమారుఁడు నాల్గు నెలలు గడపును. ఆ హర్ష్యమునిండ స్త్రీలే. ధ్వనించుచున్న వాద్యములే. బుద్ధుఁ డామేడ దిగుటలేదు.

౫

భిక్షువులారా! కొన్నినూర్లు సంవత్సరములకుఁ దరువాత విపస్నికుమారుఁడు సారథితో ననెను. “ఓయీ! శీఘ్ర

బుద్ధభగవానుడు

ముగ సన్నద్ధుడవుగమ్ము. సృష్టి సౌందర్యమును జూచుటకై  
యుద్యానవనమునకుఁ బోవుదముగాక!.” విపస్సికుమూ  
రుఁడు - రథస్తుండై యుద్యానవనమునకుఁ బయనించినాఁడు.  
త్రోవలో నొకఁ డెదురుపడెను. నాఁడు భగ్నశరీరుఁడు.  
నిడుదయూర్పులు విడచుచుండెను గతవయస్కుఁడు. రోగి.  
శరీరమంతయు వణకుచుండెను. వానిని జూచిన బుద్ధుఁడు  
సారథితో నన్నాఁడు “ఓయీ! యీతని స్థితియేమి? ఇతని  
శరీరము - వెండ్రుకలు నితరులకువలె లేవే!

సారథి:- మహారాజా! ఇతఁడు ముదుసలి.

వి:- ఓయీ! ముదుసలియనఁగా నేమి!

సా:- ఇతని కింక జాలదినములు భూమిపై నాయువు  
లేదు.

వి:- నేనుగూడ నిట్లే యొకనాఁ డౌదునా?

సార:- తప్పక. మహారాజా! మనమెల్లరము జరా  
ధక్కులమే.

వి:- అయినచో నీనాఁ డుద్యానయాత్ర జాలింతము.  
తిరిగిపోదము రమ్ము.

సార:- మంచిది.

ఇరువు రంతిపురమునకు మరలిరి. నాఁడు విపస్సికుమూ  
రుని మనస్సు మనస్సులో లేదు. జరాధర్మియైన యీ జన్మ  
ముతో నేమిప్రయోజనము? అని యీతని యాలోచన.

బంధుమారాజు సారథిని బిలిపించినాఁడు. రాజడిగెను.  
“మీరిరువు రుద్యానవనమునకు వెళ్ళలేదా! వనమునందుఁ  
గుమారుఁడు సుఖించెనే గదా!”

సా:- మహారాజా ! లేదు.

రాజు:- ఏమీ? మీరు వనమునకుఁ బోలేదా !

సారథి గడచిన వృత్తాంతమును జెప్పెను. విపస్ని కుమారుఁడు సన్యసించునేమో నని గాజునకు భయమైనది. అందుచే నాతఁడు కుమారుని పంచేంద్రియముల సుఖంపఁ జేయు పదార్థములనింకను హెచ్చించెను. కుమారుఁడాసుఖములు మఱిగి జగత్తునే మఱచినాఁడు.

కొన్ని యేండ్లు గడచెను. ఒకనాఁడు కుమారుఁడు ద్యూనమునకుఁ బ్రయాణమైనాఁడు. అతఁడు త్రోవలో నొక రిని చూచెను. వాఁడు రోగపీడితుఁడు. తన మలమూతము లలోఁ బొరలాడుచుండెను. వేరొకరుపట్టుకొననిదే - వాఁడు నిలువలేడు. ఇతరులే వానికి వస్త్రములు దొడుగుట.

“ఏనికేమైనది ? ఏనికన్నులును - కంఠస్వరమును యన్యులవలె లేవే ?”

సారథి:- కుమారా ! యతఁడు రోగి.

వి:- రోగియనఁగా ?

సార:- రోగియైనవాఁ డింతకుముందువలె వర్తింప లేడు.

వి:- సారథీ ! నేనుగూడ నిటు లౌదునా !

సా:- కుమారా ! మనమందరమును వ్యాధిధర్ములమే.

వి:- నేటి కుద్యానమువలదు. మరలిపోదముగాక !

వా రిర్వు రంతఃపురమునకు వచ్చిరి. విపస్ని కుమారు నకు దుఃఖమే దుఃఖము. వ్యాధి ధర్మమైన యీ జన్మముతో నేమిఫలము !!

సారథినుండి యీవృత్తాంతమును గా జెజ్జిగెను. రా జెన్నియో సౌఖ్యసాధనములు గుమారునికై బెంచినాడు. తనయుడు సన్యాసి గాగూడదని రాజుతలఁపు.

అనేక సంవత్సరములు గడచినవి. విపస్నికుమారుఁ డొకనాఁడు ద్యావవనమునకుఁ బయ్యారయ్యెను. దారియొం దొకపల్లకి మోసికొని పోబడుచుండినది. దానివెంట ననేక జనులు. కుమారుఁ డడిగెను. “ఓయీ! ఈ పల్లకి కర్థమేమి?”

సారథి:- కుమారా! దానియందు మృతుడైన యొకఁడున్నాడు.

విపస్ని:- మనరథము నొకడకు మళ్ళింపుము.

సారథి రథమును మళ్ళించెను. విపస్నికుమారుఁ డా శవమును జూచినాడు.

విపస్ని:- ఓయీ! మృతుడనగా నేమి?

సారథి:- కుమారా! వీఁడిక దలితండ్రులకు, బంధు గులకు గన్నడఁడు. అట్లే వీఁడును వారిని జూడలేడు.

విపస్ని:- నేనుగూడ మరణధర్మినేనా? నా తలి తండ్రులు, బంధువులు, వీరినందరి నొకనాడు నదలివెళ్ళవల సినదేనా? వాడుగూడ నొకనాడు నన్ను జూడలేరుగదా!

సారథి:- అవు నవును.

“రథమును మళ్ళింపుము” వారు వెనుకకువచ్చిరి. నాడంతయు, విపస్నికుమారున కిదే యాలోచన. జరా, రోగ, మృత్యువులకు మూలకందమైన యీ జన్మమింతేనా?



బంధుమారాజున కిది దెలిసెను. అతని కొకతేభయును. అందుచే నెఱైన గుమారుని మఱపించుటకై సుఖసాధనముల నెచ్చుఁ జేసినాఁడు.

భిక్షువులారా ! మరికొన్ని వేల వర్షములు గడచెను. విపస్సికుమారుఁడు ధ్యానమునకుఁ దయారయ్యెను. త్రోవలో నొక బరిత్రాజకుఁ డెదురయ్యెను. విపస్సికుమారుఁడు సారథితో ననెను. “ఇతఁడెవ్వరు ! ఇతని శిరోవస్త్రములు నలుగురికంటె వేఱుగా యున్నవే ?”

సారథి:- మహారాజకుమారా ! ఇతఁడే బ్రహ్మజతుఁడు.

విపస్సి:- అనగా ?

సారథి:- ప్రబ్రహ్మజతుఁడనగా ‘ధర్మచర్యమంచిది. సమచర్య శుభావహము. కుశలక్రియ యుత్తమము. పుణ్యక్రియ దొడ్డది. అవిహింస కర్తవ్యము. భూతదయ, బెద్దగుణము -’ యీ రీతిగ దలంచునాఁడు.

విపస్సి:- ఆ వైపునకు రథము నోలుము.

సారథి యట్లే యొసర్చెను. ఆ ప్రబ్రహ్మజతుని విపస్సి కుమారుఁడు బ్రశ్నించినాడు.

విపస్సి:- అయ్యా ! మీరెవరు ? మీ శిరోవస్త్రములు లోకాచార విరుద్ధముగ నుండుటకుఁ గారణమేమి ?

ప్రబ్రహ్మజతుఁడు:- మహారాజా ! నేను బ్రహ్మజతుఁడను. నా దృష్టిలో ధర్మచర్యా, సమచర్య లుత్తమములు. కుశలక్రియాపుణ్యక్రియలు మంచివని నాతలఁపు. అవిహింసను, భూతానుకంపను నేను బ్రేమింతును.

చాలచక్కని మాట.

విపస్ని రథమునుండి దిగెను. సారథితో నన్నాడు.

“ఓయీ ! ఈ రథమును తీసికొని నీవింటికి బొమ్ము, నేను గేశఖండిన మొనర్చికొని సన్యాసినయ్యెదను. కాషాయముల ధరింతును.”

సారథి వట్టిరథముతో నంతఃపురమునకు వచ్చినాడు. విపస్నికుమారుడు సన్యసించెను.

౬

భిక్షువులారా ! విపస్నిబోధిసత్త్వుఁ డేకాంతమున యోచింప మొదలుపెట్టెను. ఈ ప్రపంచస్థితి యాతనికి మిగుల దుర్భరముగ గన్పడెను. మానవుడు జన్మించును. రోగి యగును. మరణించును. చ్యుతుడగును. మరల జన్మించును. ఈ చక్రమునుండి వారికి విడుమరలేదు! దీనినెట్లు బరిష్కరించుట?

భిక్షువులారా! జరామరణము లెట్లు గలుగుచున్నవని విపస్ని బోధిసత్త్వుఁడు విచారింప మొదలిడెను. ఆతనికి బ్రజ్జాలాభము గలిగినది. జన్మతో జరామరణమును గలిగెనని బుద్ధునకుఁ దోచెను. జన్మకుఁ గారణమేమి? భవము. దానికి ? ఉపాదానము. ఉపాదాన మెట్లు గల్గును ? తృష్ణతో. తృష్ణవేదనతో జన్మించును. వేదనకు స్పర్శ కారణము. స్పర్శ షడాయతనములతోఁ బుట్టును. నామరూపములు షడాయతన కారణము. నామ రూపములు విజ్ఞానముతో జన్మించును. ఈ కారణఫరంఫరము

బోధిసత్వుడు గ్రమముగా నెఱుగెను. అట్లే జన్మలేనిది-  
జరామరణములు లేవు. భవములేనిది జన్మలేదు....  
విజ్ఞానములేనిది- నామరూపములులేవు. ఈ యనుక్రమమును  
గూడ బుద్ధునకు దెలిసెను. ఈ జ్ఞానముతో నాతని మనస్సు  
నందు ధర్మచక్షువు వెలిగెను. ధర్మజ్ఞానముఁ గలిగెను!  
ప్రజ్ఞా విద్యాలోకము లుత్పన్నము లయ్యెను.

౭

భిక్షువులారా! సమ్యక్సంబుద్ధుడైన విపస్ని భగవం  
తుని మనస్సునందు- ధర్మోపదేశ మొనర్ప నిచ్చగల్గినది.  
'కాని యెవరికి బోధించుట? ఈ జ్ఞానము గంభీరము. దుర్ద  
ర్శము. కష్టపడనిది, దెలియనిది. శాంతము; తర్కాతిగము;  
నిపుణము; పండితులకే యెఱుఁగ నర్హమైనది. ఇట్టి ధర్మ  
మును నేను సాధించితిని. కాని యీ లోకము సుఖములందే  
మునిగి యున్నది. ఇట్టివారికిఁ గారణ పరంపర ప్రతీత్య  
సముత్పాదము సులభముగ నర్థమగునా? సర్వసంస్కార  
శమనము, సర్వోపాధి, త్యాగము, తృష్ణాక్షయము, విరక్తి,  
నిరోధము, నిర్వాణము వీరికిఁ గలలోనివార్త. నేను ధర్మ  
ముపదేశింతునే యనుము. వారి కర్థముగాకున్నచో నాకది  
యొక నవీన వేదన, యేర్పడును గదా?' యని యాలో  
చించెను.

భిక్షువులారా! ఇంతకు ముందెన్నఁడును స్ఫురింపని  
యొక గాఢ, బుద్ధున కాసమయమున మనస్సున భాసించెను.  
దాని యర్థ మిది.

“నే నీజ్ఞానము నెంతో పయోపపడి సాధించితిని. దీని నితరులకుఁ జెప్పవచ్చునా? ఈ జనులు రాగద్వేష భరితులు. వీనికి నా ధర్మ మర్థమగునా? అర్థముగాదు.”

“నాధర్మ మేటి కెదురీతవంటిది. నిపుణగంభీరము. దుర్దర్శము. కామాసక్తులై - యంధకార బంధితులైన వీరి కా వెల్లు గనరాదు.”

భిక్షువులారా! యిట్లుహించిన విషస్సిభగవంతుఁడు ధర్మోపదేశమువైపు మనస్సును మరలింపక యేకాంతవాసమున రమింపఁ దొడఁగెను. బ్రహ్మదేవున కీ విచారము దెలిసినది. అతఁడు దనమనసులో ‘నోహో! జగత్తు నాశనమగుచున్నది. సమ్యక్సంబుద్ధుఁడైన విషస్సిభగవంతుఁడు దన ధర్మము నితరులకు బోధింపక యేకాంతవాసావిష్టుఁడగుచున్నాడ’ని దలఁచెను.

భిక్షువులారా! యొకానొక మనుష్యుఁడు - ముడిచిన యంగములు దాచినట్లు - దాచిన యవయవములు ముడిచి కొన్నట్లు - రెప్పపాటులో బ్రహ్మ విషస్సిభగవంతుని కడకు వచ్చినాఁడు. మహాబ్రహ్మ దనయుపనస్త్రము నొకభుజముపై వేసికొని - నేలపై మోకరిల్లి - చేతులు జోడించి బుద్ధునితో ననెను. “స్వామీ! తమరు ధర్మోపదేశమొనర్పనిది జగతికి మోక్షములేదు. ప్రభూ! లోకమునం దందరును గామాసక్తులే గాదు. అందరి గన్నులును - ధూళీధూసరితములే గావు. సరియైన ధర్మోపదేశములేక యెందరో జెడిపోవుచున్నారు. మీ యుపదేశములచేఁ గొందఱు బాగుపడుదురు.”

విపస్సి భగవంతుడు దన నిశ్చయమును మూడు సారు లెఱిగించెను. బ్రహ్మ మూడుసారులు బ్రాహ్మిం చెను. అపుడు భగవంతుడు బ్రహ్మ ననుగ్రహించెను. బుద్ధుడు జ్ఞానచక్షువును దెఱచి లోకమును బారజూచెను. ఓహో! లోకమునందెన్ని పోకడలు. కొందఱి నేత్రములు సంపూర్ణ ధూళీభరితములు. కొందఱి కన్నులలో లేశము మాత్రమే ధూళి యంటియున్నది. కొందఱు తీక్ష్ణేంద్రియులు. మఱి కొందఱి యింద్రియములు మృదువులు. కొందఱికిఁ బరలోక మన్న భయము. మఱి కొందఱి కా వెఱపునున్న. కొందఱు మృదుబోధచేతనే జక్కఁబడుదురు. మఱి కొందఱొత్తి చెప్పి ననేగాని - మరలనివారు. బుద్ధుఁ డిట్లనుకొనెను. 'ఈ జగత్తే యొక సరస్సు. దీనియం దనేకములు శతపత్రములు విరిసి యున్నవి. కొన్ని నీటిలోనే మునిగెను. కొన్ని నీటిమట్టమునకే యున్నవి. మఱి కొన్ని నీటిపై నిలిచి తలలెత్తియున్నవి. కాని యాపుష్పములకు నీరమంటనేలేదు. మఱి - యిట్టిచో-నేను ధర్మోపదేశ మేల సేయరాదు?

బుద్ధుని యాలోచన బ్రహ్మ కర్థమైనది. అతఁడు గొన్నిగాఢలలో విపస్సిబుద్ధుని గార్యమునకై - ప్రేరేపించెను. ఆగాఢలయర్థ మిది. "ఉన్నతపర్వత శిఖరముపై నిలచి క్రింద నున్నలోకమును జూచుచున్నమనుష్యునివలె - నోయీ! సుమేధా! నీవు ధర్మమయప్రాసాదముపై నిలచికొన్నావు. శోకరహితుడ వైనావు. కొంచెము దయదలచి జన్మజరా వీడితులైన మనుష్యులవైపుఁజూడుము!"

వీరా ! తెమ్ము. నీవు సంగ్రామమున గెలిచితివి. ఋణముక్తుడైన సార్థవాహుండవు. అందుకై జగమున సంచరింపుము.

భగవన్ ! ధర్మోపదేశ మొనర్చుము. నీ యుపదేశము నర్థము జేసికొను వారున్నారు.

భిక్షువులారా ! సమ్యక్సంబుద్ధుఁ డిట్లు బదులు పలికెను. “ఎవరి కొఱకు నిర్వాణ ద్వారము దెరచి కొన్నదో - యెవరికి విననిచ్చ గలదో - వారు నా ధర్మమును విందురు గాక ! భావమున ధరింతురు గాక ! ఓయీ ! బ్రహ్మదేవా ! లోకమునం దుపద్రవము గలుగునేమో యని నే నింతవరకు నా ధర్మమును బోధింప లేదు.”

భిక్షువులారా ! విపస్నభగవంతుఁడు ధర్మోపదేశ మొనర్తునని, ప్రతిన సేసెను. బ్రహ్మ బుద్ధునకు నమస్కరించి ప్రదక్షిణించి, తన లోకమునకు వెళ్ళినాడు.

ఈ యేడుఖండములలో మూడవ ఖండము ముందుగ వ్రాయఁబడిన ట్లున్నది. ఎందుకనగా నా భాగము త్రిపిటకములలోఁ గూడ జాల ప్రాచీనమైన సుత్తనిపాత గ్రంథము లోని, సేల సుత్తమం దగుపడుచున్నది. ఈ సుత్తమే, మజ్జిమ నికాయము నందు, (సంఖ్య॥ 9 బ) గూడఁ గలదు. దానికి ముందటిదైన ‘బ్రహ్మాయుసుత్త’ మందును దీఘ నికాయములోని, యంబట్ట సుత్తముననుఁ గూడ దీని విషయము గలదు. బుద్ధ కాలీనులైన బ్రాహ్మణు లీముప్పది రెండు లక్షణములను జాల గొప్పగ నెంచుచుండిరి. ఈ చిహ్నము లన్నియు బుద్ధుని శరీరమం దుండెనని - యాతని

గొప్పతనమును జూపుటకై యీ సుత్తము రచింప బడినది. దీని రచన బుద్ధుని యనంతర మొకటి రెండు శతాబ్దము లలో జరిగి యుండును. తరువాత నవి మహాపదాన సుత్తము లోని కెక్కెను. గౌతమ బోధిసత్వుడు బుద్ధుడైన దరు వాతనే విప్రు లాతని శరీర లక్షణముల బరీక్షించిరి. కాని యీ సుత్తమందు విపస్సి కుమారుని శరీర లక్షణముల నాతడు బుట్టిన వెంటనే బరీక్షించిన ట్లున్నది. దీనితో నవక తవకలు గలిగెను. అపుడే బుట్టిన శిశువునకు నలుబది దంతము లుండునా? ఇక నవి సరళములై యుండె ననుటయు శశి విషాణమే. అవి - యవిరళములై యుండె ననుటయు గల్లలలో కల్ల. ఆ దంతములు శుభ్రములట! ఇది యంతయు నేల విడిచిన సాము ఈ నాల్గు లక్షణము లాతని కెక్కడ నుండి వచ్చును? ఈ సుత్తము రచించిన వా డీమాత్ర మెందు కూహింపలేదో?

ఇందులో నివ్వబడిన రెండవఖండముగూడ మొదటి దానికి తరువాత రచింపబడ్డదే. ఆ స్వాభావిక నియమము లన్నియు - మజ్జిమనికాయ మందలి - అచ్చరియ, అద్భుత, ధమ్మసుత్తమున (సంఖ్య 123) వచ్చును బోధిసత్తుని మహ త్వము బ్రకటించుటకే యివి రచింపబడెను. వీనిలో బోధి సత్తునితల్లి నిలిచియే బ్రసవించుటయు - నేడవదినమే మరణించుటయు నీరెండును సత్యములే. తక్కినవన్నియు గవి కల్పనలు. ఏడవఖండము, ద్వితీయఖండమునకు గొంచెము ముందో వెనుకలనో రచింపబడినది. ఈ భాగము మజ్జిమ నికాయ మందలి అరియపరియేసన సుత్తమున నున్నది.

నిదానవగ్గ సంయుత్తములను (6-1) గలదు. మహావగ్గము యొక్క మొదట గూడ నున్నది. బ్రహ్మ బ్రాహ్మింతులచే, బుద్ధుఁడు ధర్మోపదేశమున కారంభించెనని, దెలుపుటకే యీ ఖండము రచింపఁబడెను. మైత్రీ, కరుణ, ముదితము, ఉపేక్ష యనెఁడు నాలుగుదాత్తములైన మనోవృత్తుల గ్రహించి, యీ రూపకాలంకార మల్లఁబడినట్లు, నాయూహ - ఈ విషయమును నేను 'బుద్ధధర్మము - మరియు - సంఘము' యనెఁడు నాగ్రంథమందు మొదటిలో విపులముగ జర్పించితిని.

నాల్గవఖండము మూఁడు ప్రాసాదములకు సంబంధించినది. దీని యుల్లేఖ మంగుత్తర నికాయములోని, తికనిపాత మందు (సు॥ 39) గలదు. మజ్జిమనికాయములోని మాగంది యసుత్తమునను (సంఖ్య, 73) నున్నది. మొదటిదానిలో బుద్ధుఁడు దండ్రుగృహమునం దున్నప్పుడే - యీతని కొఱకు మూడు ప్రాసాదములు నిర్మింపఁబడినట్లు గలదు. రెండవదానిలో దరుణవయస్సులో మూడుమేడలు బుద్ధున కున్నట్లున్నది. తండ్రుగృహముననున్నది. ఎవరువానిని గట్టించిరో? వజ్జిరాజులవలె శాక్యులు సంపన్నులుగారు. వజ్జిరాజకుమారులుగూడ నింతటి సుఖము లనుభవించినట్లు ఆధారములు లేవు. అంతేగాక వారెంతో సరళమైన జీవితమును సాగించినట్లు, గాఢలుగలవు. వాగు సుఖిభిప్తులుగారు. ఈ వృత్తాంతము 'ఓపమ్మ సంయుత్తమం'దు (వగ్గ-1-సు॥ 5) వచ్చును. బుద్ధభగవానుఁ డనెను. 'భిక్షువులారా! ఈ లిచ్చవీజములు సామాన్యములైన కట్టెలమంచములపై నిద్రించుచున్నారు. ఉత్సాహాదిగ్ధులై జాగ్రత్తగా పైవికసన్నాహము లొనర్తురు.



అందుచే మాగధుడైన యజాతశత్రుడు వాని జయింప లేదు. కాని రాగరాగ వీరు సుకుమారులై, పోదురు. వారి కాలు-సేతులు కోమలము లగును. హంసతూలికా తల్పము లందు నిద్రింతురు. అప్పుడజాతశత్రుడు వీరిని గెల్వగలడు.'

వజ్జిరాజ్యములోని గణరాజు లానాడు సంపన్నులు. వారే యిట్లు బ్రతుకు చున్నప్పుడు, వారికన్న నెంతయో తక్కువయైన శాక్యులు, దొడ్డ హర్ష్యములను నిర్మించికొని రనుట - యసంభవము. శుద్ధోధనుడే స్వయముగ, సేద్య మొనర్చుచుండె నంటిమిగదా! అట్టివాడు దనకుమారునకు మూడుమేడలు గట్టింపజాలునా? ఈ కల్పన యంతయు నెవ్వడో సృష్టించి, బుద్ధచరిత్రలోని కెక్కించెను. ఇది మహాపదాన సుత్తమునుండి బుద్ధునిచరిత్రలోని కెక్కినో; లేక యెవడేని భావుకుడు దీర్చెనో నిర్ణయించుట గష్టము.

పైని యొసగబడిన యాటవఖండమును - నిదానవగ్గ సంయుత్తలోని, నాలుగునుండి యాటువర కున్న సుత్తము లును మక్కికి మక్కిగా నొకటిగా నున్నవి. వీనినిబట్టి మహా పదాన సుత్తమునుండియే యివి యితరములలోనికి బ్రవేశించె ననుట స్పష్టము నౌతమునకు ముందాహ్వరు బుద్ధులుండిరి గదా! వారికి ప్రతీద్య సముత్పాద, కారణపరంపర స్ఫురించి నది. అట్లే బుద్ధునకుఁగూడ బోధింపఁబడునట్లుగ నున్నప్పుడే, యా కారణ పరంపర స్ఫురించెను. ఇట్లు నిదానవగ్గసుత్తము లోని, పదవసుత్తమున వర్ణితము. కాని మహావగ్గమందు బుద్ధుడైన తగువాతనే యీ కారణవర్గము స్ఫురించినట్లు గలదు. ఈ ప్రతీత్య సముత్పాదము బుద్ధుని పరినిర్వాణము

నకు బిదప యొకటిరెండు శతాబ్దములలో రచితమై యుండును. తరువాత యాతని గొప్పతనమును జాటుటకై పూర్వ బుద్ధుల చరిత్రలోనికీఁగూడ నిది యెక్కింపఁబడి యుండును. రానురాను బుద్ధచరిత్రలోనికీఁగూడ నిది తలమార్చినది. దీని పరిణామ మేమైనది? సరళమైన యార్యసత్యముల ప్రభావము వీని మఱుఁగున మఱుఁగిపోయినది. క్లిష్టమైన యా కారణ పరంపర ప్రముఖముగ నిలచినది.

ఐదవఖండ ముద్యానయాత్ర. త్రిపిటకవాఙ్మయమందు గౌతమబుద్ధుని చరిత్రలో నీఘట్టము లేనేలేదు. లలిత విస్తరము, బుద్ధచరిత్రము, జాతకనిదానకథ—వీనిలోనికి యిది యెట్లో ప్రవేశించినది. నిదానకథయొక్క గడపట, “తతో బోధిసత్తో సారథిం - సమ్మకోనామ ఏసో, పురిసో, కేసా, పిస్స నయథా, అజ్ఞేసంతి మహాపదానే ఆగతనయేన పుచ్చిత్యా” అని యున్నది. దీనిసబట్టి యీ సర్వగంధగర్తలును, నీ వృత్తాంతమును, మహాపదాన సుత్తమునుండి గ్రహించిరనుట, దేట తెల్లము.

మొదటిఖండమందుఁ జెప్పబడినట్లు, గౌతమబుద్ధుని యగ్రశ్రావకులు, మొదలైనవారిపేగులు — ఈ సుత్తము యొక్క ప్రస్తావనలో నివ్వఁబడినవి. గౌతమబుద్ధుఁడు క్షత్రియుఁడగుటచే నాతని తండ్రియొక్క రాజధాని కపిలవస్తు వగునని దానిలోఁ జెప్పబడెను. ఇంతేగాక బుద్ధుఁడు గౌతమ గోత్రజుఁడనియుఁ గలదు. వీనికి సంబంధించిన చర్చనంతయు

మనము నాల్గవ ప్రకరణముననే గావించితిమి. శుద్ధోదన శాక్యుని యూరు గపిలవస్తువు గానే కాదు. శాక్య లాదిత్య గోత్రులు. కాని శాక్య లను పేరిటనే వారు బ్రసిద్ధులైనారు. అందుకే బౌద్ధభిక్షువులకు 'శాక్యపుత్రీయశ్రమణుల'ను పేరు బ్రచారములోనికి వచ్చెను. బుద్ధుఁడు గౌతమగోత్రజుఁడే యైనచో, వారికి గౌతమికశ్రమణులని నామధేయ మేర్పడి యుండెడిది.

## పరిశిష్టము - రెండవది

వజ్జియొక్క యభ్యున్నతికై యేడు నియమములు

బుద్ధుఁడు రాజగృహముకడ గృద్ధ్రకూటమందుండెను. అప్పుఁ డజాతశత్రుఁడు వజ్జిని జయించునూహలో నుండెను. ఈ విషయమున భగవానుని యభిప్రాయ మెట్టిదో, గనుగొన వలెనని యాతని యాశ. అందుకై యాతఁడు 'వస్సకార' బ్రాహ్మణుని భగవానునికడ కంపెను. ఆ యమాత్యుఁడు భగవంతుని కజాతశత్రుని నిశ్చయమెరింగించినాఁడు. అప్పుఁ డానందుఁడు బుద్ధునితోఁడనే యుండెను. అతఁడాతనికి గాలి విసరుచున్నాఁడు. భగవంతుఁ డానందుని వైపునకుఁ దిరిగి "ఆనందా! వజ్జి దేశము పలుమారొకచోటఁ జేరుననియు, సభలేర్పాటుఁ జేసికొను ననియు, నీవు విన్నది నిజమేనా?" యన్నాఁడు.

ఆనందుఁడు:- భదంతా! నిజమే. వజ్జిదేశము, మాటి మాటికిని సభలు గూర్చికొనుచున్నది. శాక్యరాజు లందరు నొకచోటఁ జేరుదురు. ఈ మాట నిజమే.

బుద్ధుఁడు:- వజ్జిదేశము సమగ్రముగ నేకత్రజేరుటయు, సమగ్రముగ లేచుటయు, సమగ్రముగఁ దమ కార్య కలాపములు దీర్చికొనుటయు నిజమేనా?

ఆనందుఁడు:- భగవన్ ! అట్లే నేను వింటిని.

బుద్ధుఁడు:- తామొనర్చికొనని నియమము నొనర్చి కొంటిమని, వజ్జిదేశ మనుకొనుట లేదుగదా! ఏర్పరచికొన్న నియమములను భంగపఱచుటలేదుగదా! వజ్జిదేశ మింతకు

ముం దేర్పరచికొన్న చట్టములను బట్టియే నేటికిని వర్తించుచున్నదా?

ఆనందుడు:- అవును భదంతా? నిజమే. వారు లేని నియమ మున్న దనరు. ఉన్నదానిని గాదనరు. ఇట్లు నేను వింటిని.

బుద్ధుడు:- వృద్ధులైన రాజ్యతంత్రజ్ఞులను వారు గౌరవింతురా? వారి యుపదేశముల స్వీకరింతురా?

ఆనందుడు:- భగవన్ — గౌరవింతురు. స్వీకరింతురు.

బుద్ధుడు:- తమ రాజ్యము నందలి కన్యలనుగాని, గృహిణులనుగాని వారు బలాత్కరించుట లేదుగదా?

ఆనందుడు:- లేదు. వజ్జిరాజ్యమున స్త్రీలపై బలాత్కారము లేదు.

బుద్ధుడు:- వజ్జి నగరమునందును, నగరము బయట నున్న దేవస్థలములను, వారు సరిగ విచారించికొందురా?

ఆనందుడు:- విచారించికొందురు.

బుద్ధుడు:- తమ రాజ్యమునందుఁ దిరుగుచున్న యర్హతులు సుఖముగ జీవింపవలెనని, వారికిఁదగిన వ్యవస్థ నొనరింతురా? తమ రాజ్యమున ప్రవేశింపని యర్హతుల నాహ్వానింతురా? అర్హతుల కెన్నఁడును, దాపముగలిగించుట లేదుగదా!

ఆనందుడు :- లేదు. అర్హతు లేమైన నొప్పి పడుదు రేమో యని వజ్జి దేశము - వారి యెడల చాలఁ జాగరూకతతో వర్తించునని నేను వింటిని.

అప్పుడు బుద్ధుడు మంత్రియైన వస్సకారునితో నన్నాడు. “ఓయీ! బ్రాహ్మణా! ఒకానొకప్పుడు నేను వైశాలియం దుంటిని. అప్పుడీ నియమములను, వజ్జి దేశస్థుల కుపదేశించితిని. ఎంతవరకు వారీ నియమములనుసరింతురో, ఎంతవరకు వారి కభ్యున్నతియే తప్ప యవనతి లేదు.”

వస్సకారుడు డనెను. “గౌతమా! ఈ యేడునియమములలో నొక దానిని నిజముగ ననుసరించినచో, నే దేశమైనను బాగుపడును. దీని సందేహము లేదు. వజ్జి దేశ మీ యేడునియమముల బాలించు చున్నప్పుడు దాని కవనతి యెట్లు గల్గును?

ఏడు నియమములపై టీక

పై జెప్పిన యేడు నియమములపై బుద్ధభూషాచార్య కృతమైన యట్టకథా రూపమగు టీక యున్నది. అది యీ క్రిందిది.

1. మాటి మాటి కొక చోట జేరుట :- సకాలమున నొకచోట జేరుదురు. ఉపేక్ష సేయక చేరుదురు. ‘నేను పోకున్న సేమి?’ యను భావ మెవ్వరికి నుండదు. ఇట్లందరు నొకచోట జేరకున్నచో, నన్నికడల జరగు సమాచారములు సభకుఁ దెలియవు కదా! ఈ పల్లెలో నీ విషయము జరిగినది. ఈ నగరమున నిది జరగెను. ఈపొలిమేరలో నీ వివాదము నడచినది. ఇచ్చట దొంగతన మయ్యెను—యిత్యాదు లనేక విషయము లందరు దప్పక నొకచోట జేరినపుడే గడ్డకు వచ్చును. రాజ్య కర్తలు జాగ్రత్తగ నున్నారని

దొంగలు గూడ జడియుదురు. అట్లు లేకున్నచో జోరులు బ్రబలుదురు. ఇది రాజ్యమున కవసరము. అంద రొకచోట జేరి యచ్చోట నేమి జరుగుచున్నదీ దెలిసికొన్నచో, వెంటనే సైన్యమును బంపి, యా కలఁతల నణఁప వచ్చును. చోరులు గుంపులు జేరరు. భయభీతులై బరువెత్తుదురు. ఇట్లు రాజ్యమున కున్నతీ దక్కును.

2. సమగ్రముగ నొకచోట జేరుట, యిత్యాదులు:-  
‘నేడు నాకు బని యున్నది - ఈనాడు మా యింట వివాహము’ యను నడ్డు మాటలతో నొక్కొక్కడు సభకు రాకున్నచో, నిక సభ యెట్లు జరగును? వజ్జి రాజు అట్లు సేయుట లేదు. ఏమైనను వారంద రొకచోట జేరెడువారు. చేరిన వారు సభాంతము వరకును లేవరు. అందరును గూర్చుండి, యన్ని విషయములను. సమగ్రముగ వినుట వారి విధి. అందరు సమగ్రముగ నుండి యన్ని విషయము లవగత మొనర్చి కొన్నచో, నేదేని యొక రాజునకు, బని పడిన వెంటనే, దక్కినవారు సాయ మొనర్పఁ బోదురు. తమ రాజ్యమం దెవరేని, యతిధులు గ్రొత్తగ నేతెంచిన వారి కాదర సత్కారము లేమరుపాటు లేక నడపింతురు.

3. చేయని నియమము జేసితి మనరు - యిత్యాదులు :-  
అనగా క్రొత్త చట్టమును బ్రవేశపెట్టి, పూర్వ వ్యవస్థను బాడుచేయరని యర్థము. చేసికొన్న నియమము నుల్లంఘింపరు. దాని ననుసరించి నడతురు. అనగా దొంగయని యెవడైనను నిర్ణయింపఁ బడినప్పుడు, వానికి వెంటనే శిక్ష వేయరు. సరిగ విచారించియే శిక్ష విధింతురు. అట్లు సేయ

కున్నచో జనులలో నుపద్రవము గలుగును. అత్యుత్తమ జనులు సరిహద్దుల జేరి, దోపిడు లారంభింతురు. దుర్మార్గుల గుంపులు బయలుదేరును. రాజ్యముపై దాడిసేతురు. ఇది రాజ్యమున కవనతి. చట్టము ననుసరించి, రాజ్యము జరగినచో పన్నులు సులభముగ వసూలగును. భాండాగారము నిండును. సైన్యబల మేర్పడును.

వజ్జదేశము చట్టము యిట్టిది. దొంగతన మొనర్చిన వానిని బట్టుకొని వత్తురు. వానిని వెంటనే వజ్జరాజు శిక్షింపఁడు. వినిశ్చయ మహామాత్యుల కొప్పగించును. వారనేక విధముల వానిని పిచారింతురు. వాని వృత్తాంతము నంతయు రహస్యముగ గనుగొందురు. దొంగ గాకున్నచో వానిని వదలుదురు. దొంగ యైనచో వ్యావహారికుల కప్పగింతురు. వారును నట్లే పిచారించి దొంగ యని దోపకున్నచో, వదలుదురు. తోచినచో సంతకారికు లనెడు నధికారుల కప్పగింతురు. వారుఁ గూడ పిచారింతురు. దొంగయని దోపకున్నచో, వదలిపెట్టు నధికారమును వారికిని నున్నది. చోరుఁడనియే నిర్ణయమైనచో, వాని నప్టకులికుల కొప్పింతురు. వారును ముందటి వలెనే పిచారించి చోరుఁడని దేలిన నుపరాజున కప్పగింతురు. ఆ యుపరాజు రాజున కొప్పగించును. వాఁడు దొంగ గాకున్నచో, రాజు వదలును. చోరుఁడే యయినచో రాజు 'ప్రవేణీ పుస్తకము' నధికారులచేఁ జదివించి దాని నిర్ణయము ప్రకారము శిక్ష విధించును. వజ్జరాజుల నియమము లన్నియు నింత ధర్మ దక్షమైనవే.



4. వృద్ధులైన రాజ్య తంత్రజ్ఞులను గౌరవించి వారి యభిప్రాయముల గ్రహింపకున్నచో, రాజ్య మవనత మగును. సమయము వచ్చినపుడు డంతయు బెద్దవారి సలహాలు గైకొన్నచో, రాజ్యము సుఖించును.

5. కన్యలు గాని, గృహిణులు గాని, స్త్రీలను బలాత్కరించినచో రాజ్యమందలి జను లసంతుష్టు లగుదురు. మేషి శిశువును జిన్ననాటి నుండి బెంచితిమి. పెద్ద జేసితిమి. నేడు వీడు బలాత్కరించుకొని పోవుచున్నాడు. ఇది యెంత ఘోరము!! ఈ భావము హృదయములలోఁ బడిన జనులు సరిహద్దులకు వెళ్ళి దోపిడిగాండ్లగుదురు. లేక దోపిడిగాండ్ల గుంపులోఁ జేరుదురు. రాజ్యముపై కెత్తుదురు. స్త్రీ జాతిని నిర్బంధింపకున్నచో, రాజపురుషులు వారి నూనము రక్షించినచో, లోకము నిశ్చింతగ నుండును. కార్యతత్పరమై యుండును. రాజ్య మభ్యున్నతి నందును.

6. దేవస్థానములను సరిగ విచారించి కొను చున్నచో, దేవతలు రాజ్యమును రక్షింతురు.

7. అర్హులకు నేవిధమగు దానమును - గలిగింపక వారిని దప్పక విచారింపవలెను. అసగా వారికి నివాసస్థానము లేర్పాటు సేయవలెను. వారి యాశ్రమములందున్న మృగములను వేటాడరాదు. వారి సరస్సులలోని చేపలఁ బట్టరాదు. ఈ విషయమున జాగ్రత్తగ వర్తింపవలెను.

అట్లకథలో వజ్జి దేశముయొక్క చట్టములపై గొంచెము విస్తృతమైన టీక యున్నది. దొంగ దొరకైనచో వానిని గ్రమముగ, వినిశ్చయ, మహామౌర్య, వ్యావహారి, కాంతః

కారి కాష్ట, కులిక, సేనాపత్యుపరాజ, రాజులు విచారిం చెడువారు. అష్ట కులికు లనగా నేటి 'జూర్' వంటి వారేమో! ఇతరాధికారులు వివరము లెట్టివో మనకుఁ దెలియదు. రా జనగా గణరాజుల యధ్యక్షుఁడు. అతఁ డెన్ని వర్షములు రాజుగ లేక యధ్యక్షుఁడుగ నుండెడివాఁడో స్పష్టముగ దెలియదు. వజ్జదేశమందలి చట్టములు వ్రాయబడిన పుస్తకమొకటి యుండి యుండును. అది సంపూర్తిగ నశించినది. ఇదిచాల దుఃఖకర విషయము. గ్రీకులు దమ పూర్వుల న్యాయశాస్త్ర ముల నట్లే నిలిపికొన్నారు. మనము వానిని నష్టముఁ జేసి కొంటిమి. స్త్రీలపై బలత్కారము జరుపకుండుటకై వజ్జ దేశము చాల జాగ్రత్త గైకొన్నది. ఇది గొప్పవిషయము. కాని, గ్రమముగ, గణరాజులు లోలుపుతైరి పేద వారైన స్త్రీలపై వారి దుర్మార్గములు సాగెను. అందుకై లోకు లేక సత్తాక రాజ్యములను బ్రేమింపఁ దొడఁగిరి. ఎందు కనఁగా, మహారాజుల దుర్మార్గము ముఖ్యపట్టణముల పరి సరములకే బ్రాకును. అంతకుమించిపోదు. కాని యీ గణ రాజు లూరి కొక్కరు. అందుకై యేయూరియం దేచక్కని దియు మానముగ బ్రదుక లేదు.

ఒకసారి యీరాజు లవ్యవస్థితులుగ మారినచో - నిక పరిస్థితులు జక్కఁబడవు. వారిలో సంధిభేద మొనర్చుట సుల భము. వజ్జగణరాజులలో-వస్సకార బ్రాహ్మణుఁడు సంధిభేద మొనర్చెను. దానితో నజాతశత్రువు వజ్జిని జయించినాఁడు. వజ్జగణరాజ్యము నష్టమైనదే మొదలు-మల్లుల గణరాజ్యము గూడ నవనతికి ధారిదీసెను. ఇట్లు బ్రాచీన గణరాజ్యములు

నశించినవి. ఇట్టి సంఘటనల గుఱించిన వర్ణనము బౌద్ధ  
పాఞ్చాయమునగూడ దొఱకుట జాలకొలది.

బౌద్ధసంఘ మొకచోటఁజేరి - సంఘకృత్యము విచా  
రించుకొను చుండెనని వినయపిటక మనును. ఇది వజ్జిరాజ్యము  
నుండి నేర్చికొన్న నియమమే. భిక్షుసంఘములోని యీ పరి  
పాటిని బట్టి వజ్జిరాజులసభ లెట్లుండెడివో మన మూహింప  
వచ్చును.

## మూ ( డ వ ప రి శిష్ట ము

అశోకుని భాబ్రూశిలా లేఖము -

దానిలోఁ జెప్పబడిన సుత్తము

భాబ్రూ జయపుర సంస్థానములోనిది. అది యొక యడవిలోనున్నది. అక్కడి భిక్షుసంఘ మశోకునకు సందేశ మంపెను. ఆ సందేశమును రాజుచదివి - దానినొక శిలపై జెక్కించెను. ఇట్టిసందేశము లశోకుఁడు మాటిమాటికిని బంపి యుండును. వానిలో గొప్పవని తోచినవి యతఁడే శిలలపై లేక శిలాస్తంభములపై జెక్కించియుండును. ఈ శిలా లేఖము పై నిర్దేశింపఁబడిన సూత్రములు మగధదేశమునందలి బౌద్ధులు మననము సేయవలె నని యాతని యభిప్రాయము. ఈ విధమగు నాజ్ఞ మగధదేశస్థుల కతఁడు శిలా లేఖమున గాని - మాఖికముగ గాని యొసఁగియుండును. ఆ యాజ్ఞమాత్రము జెక్కింపఁబడలేదు. దాని కవసరములేదని యాతని యాహా. ఎందుకనఁగా - దమసమీపమందున్న భిక్షుసంఘము లేమేమి జదువుచుందు రని - యెట్లు వర్తించుచుందు రని పరస్పరము విచారించికొనుట యా కాలములో వాడుక. ఈవిషయమునకై గొందఱు రాజపురుషుల నశోకుఁడే నియోగించి యుండెను. కాని రాజస్థానములవంటి దూరప్రదేశములనుండి వర్తమాన ములు వచ్చుట కాలస్యమయ్యెను. అందుచే నచ్చోట నొక శిలా లేఖముండిన బాగుండు నని యశోకుఁడు దలంచి యుండును. ఆ శిలా లేఖముయొక్క భాషాంతర మిది—

## భాబ్రూశిలాలేఖముయొక్క భాషాంతరము

ప్రియదర్శి మగధరాజు సంఘము నభినందించి దాని స్వాస్థ్యసుఖనివాసములను విచారించు చున్నాఁడు. “మహాత్ములారా ! మీకును - నాకును బుద్ధధర్మమునందును - సంఘమందెంత యాదరమున్నదో యది ప్రసిద్ధమే. బుద్ధభగవానుని వచనములన్నియు శిరోధార్యములే. కాని - వీనిలో గొన్నిటిని మాత్రమే యెండుల కుల్లేఖించితిని ? వీని నైనను మన నముసేసిన బౌద్ధధర్మము జిరస్థాయి యగునను నూహచేతనే. ధర్మ పర్యాయము లివి. (1) వినయసముకసే, (2) అలియవసాసే, (3) అనంగతభయాసే, (4) మునిగాథ, (5) మోనేయసూతే, (6) ఉపతిసపసినే - యెనెడు సుత్తములు. రాహులున కుపదేశించిన యసత్యభాషణ నిరసనముగూడ బైవానిలోఁ జేరినదే. ఈ సుత్తములను భిక్షుణీ - భిక్షువులు మాటిమాటికి వినవలె నని - బఠింపవలె నని నాయాశ. అట్లే - యుపాసకోపాసికలుగూడ. అందుకై నీ శిలాలేఖమును జెక్కించితిని. దీనితో జనులకు నా యభిప్రాయము దెలియునుగదా!”

పై యేడింటిలో మొదటిది వినయ సముత్కర్ష. దీనికే ధర్మచక్ర ప్రవర్తన మని పేరు. దీని రూపాంతరము నైదవ ప్రకరణములో నొసఁగితిని. తక్కిన సుత్తముల భాషాంతరీకరణము క్రమముగా నిత్తును.

## అలియవసాసే లేక అరియవంససుత్తము

ఇది యంగుత్తరసికాయము యొక్క చతుక్క-నిపాతమున వచ్చును. దాని రూపాంతర మిది.

భిక్షువులారా! ఈ నాలుగు యోగములును - ముఖ్యములు. ప్రాచీనములు. అసంకీర్ణములు. ఇవి సంకీర్ణములుగాలేదు. కాబోవు. ఏ శ్రమణులుగాని - బ్రాహ్మణులుగాని వీనిని నిందింపజేరు. ఆ నాలుగు గెట్టివి?

1. దొరికిన వస్త్రముచే భిక్షువు సంతుష్టుడగును. అట్టి తుష్టి నాతడు బాగడును. వస్త్రమునకై యయోగ్యకర్మ నాచరింపడు. వస్త్రము దొరుకలేదని భయపడడు. దొరికెనని యుప్పుంగడు. ఆసక్తుడగును. ఈ వస్త్రము లల్పపదార్థములని ముక్తికై యాతడు యత్నించును. సంతుష్టి తనకుఁ గలదని దన్ను తాను స్తుతించుకొనడు. లేనివారిని నిందింపడు. ఇట్టి సంతోషమున దక్షుఁ డెవఁడో - జాగృతుఁ డెవఁడో - స్మృతిమంతుఁ డెవఁడో - భిక్షువులారా! యతఁడే యార్యవంశము ననుసరించి వర్తించు భిక్షువు.

2. భిక్షువులారా! దొరికిన భిక్షతో వాడు తృప్తి పడును. అట్టి తృప్తిని బాగడును. భిక్షుకై యయోగ్యముగ వర్తించడు. దొరుక కున్న బాధపడడు. దొరికిన యుప్పుంగడు. మదాసక్తులు వానికిలేవు. అన్నము దోషయుక్తమని ముక్తికేవాడు యత్నించును. దానిని సాధించుటకై శరీర పోషణమాత్ర మన్నము సేవించును. ఆత్మస్తుతి-పర నిందలు లేవు. ఇట్లు దక్షుఁడై జాగృతుఁడై నవాఁడే యార్యవంశము ననుసరించి చరించెడువాడు.

3. భిక్షువులారా! నివాసస్థాన మెట్టిది దొరికినను - వాడు సంతుష్టుడగును. తుష్టిని వర్ణించును. నివాసమునకై యయోగ్య కార్యములఁ జేయడు. దొరుకకున్న బాధ

పడఁడు. చొరికిన నుప్పొంగఁడు. మదాసక్తులు వానికిలేవు. నివాసము దోషభూంబుష్టము. అందుకై వాఁడు ముక్తికై యత్నించును. ఇట్టి దక్షుఁడే యార్యవంశానుకారి యగు భిక్షువు.

4. భిక్షువులారా! అతఁడు సమాధి భావమున నానందించును. వాఁడు భావనారతుఁడు. క్లేశములను నష్టము లొనర్చుటలోనే వాని కానందము. బానియందే వానికి రతి. వాని కాత్మస్తుతి - పరనింద లుండవు. ఇట్లు దక్షుఁడై, జాగృతుఁడై, స్మృతి మంతుఁడైన వాఁడే యార్య వంశ నియమానుగుణముగ వర్తించు భిక్షువు.

ఈ నాలు గార్యవంశములను యే శ్రమణులు గాని, బ్రాహ్మణులు గాని నిందింప లేదు.

భిక్షువులారా! యీ నాలు గార్యవంశములచేఁ గూడిన భిక్షువు దూర్పునకు వెళ్ళిన నచటనే యరతిని జయించును. అరతి వానిని జయింప నేరదు... పశ్చిమమునకు... ఉత్తరమునకు... దక్షిణమునకు-యెచ్చటికి వెళ్ళినను నచటనే వాడరతిని జయించును. అరతి వానిని జయింపనేరదు. ఎందు వలన? వాఁడు ధీరుఁడు. అందుచే నరతిని జయించును. రతిని నిర్జించును.

ధీరుని నరతి జయింపలేదు. ధీరుఁడు దానికి బాహ్యుఁడే. అరతినే వాఁడు జయించి విజయవంతుఁ డగును.

అతఁడు సర్వకర్మత్యాగి. రాగ ద్వేష విముక్తుఁడు. వాని నడ్డగలవాఁ డెవ్వఁడు? స్వచ్ఛమైన బంగారు

నెవ్వఁడు దప్పు బట్టఁగలఁడు ? బ్రహ్మదేవుఁడును వానినిఁ బ్రశంసించును.

అనాగత భయాని

ఈ సుత్తము ‘అంగుత్తర నికాయము’ లోని పంచిక నిపాతమున నున్నది. దాని భాషాంతర మిది.

“భిక్షువులారా ! యీ యైదు ననాగత భయములనుఁ గాంచెడు భిక్షువునకు నప్రాప్త పదార్థప్రాప్తి కొఱకు - అజ్ఞాతమైన విషయ విజ్ఞానము కొఱకు - సాక్షాత్కృతము గానిదాని యొక్క సాక్షాత్కారము కొఱకు-నప్రమత్తుడై - యుత్తమ శీలుఁడై మనస్సు లగింపఁజేసి ప్రవర్తించినచో నతఁడగ్రగామి యగును. ఆ యైదు నియమము లేవి ?

1. ‘నే నిప్పుడు యువకుఁడను కాని - యొకా నొక నాఁడు నాకు వార్ధక్యము వచ్చును. వృద్ధునకు బౌద్ధ ధర్మముల మనన సుకరముగాదు. అరణ్యవాసమును సుకరము గాదు. ఆ స్థితులు గల్గుటకు ముందే, నే నప్రాప్తమైన దానిని బ్రాపింపవలెను. తెలియని దానిని దెలిసికొన వలెను. సాక్షాత్కృతముగాని దానిని సాక్షాత్కరింపఁజేసి కొనుటకు యత్నింపవలెను. ఈ పని నిప్పుడే జేసితి నేని వార్ధక్యమున నేను సుఖింతును.’ యని భిక్షువు యోచించును. ఈ యనాగత భయమును ముందే బరికించిన భిక్షువు మనస్సును లగించి ప్రయత్నించి - యగ్రేసరుఁ డగును.

2. ‘నే నిప్పు డకోగిని, నా జరరాగ్ని యనుకూలము. ప్రయత్నానుగుణము. కాని - యొక నాఁ డీశరీరము వ్యాధి



యంతమును దర్శించును. తర్కమును వదలి నామాభిధానముల నందఁడు.

ఎవరికి సర్వాభినివేశములు దెలియునో; వాఁడు వానికి లోబడఁడు. అతఁడు వీతతృప్తుఁడు. నిర్లోభి. స్థిరుఁడు. ఎందుకనఁగా వాఁడు బారమును జేరినవాఁడు. సర్వజేత, సర్వజ్ఞుఁడు. సుబుద్ధి. సర్వములనుండి యలిపుఁడు. సర్వత్యాగి. ఆశనుండి విడివడ్డవాఁడు. అట్టివానినే విద్వాంసులు ముని యందురు.

అతనికి ప్రజ్ఞయే బలము. వాఁడు శీలవ్రత సంపన్నుఁడు. సమాహితుఁడు. ధ్యాసరతుఁడు, స్మృతిమంతుఁడు. సంగవిముక్తుఁడు. కారిన్యరహితుఁడు. అనాశ్రవుఁడు. అతనిని విద్వాంసులు ముని యందురు.

వాఁడేకాకి. అప్రమత్తుఁడు. మునియైనవాఁడు-నిందాస్తుతి విముఖుఁడు. సింహమువలె భయములేని వాఁడు. లోకజాలములకుఁ జిక్కనివాఁడు. నీటియందు కమలమువలె నలిపుఁడు. వాఁడితరులకు నాయకుఁడు వానికి నాయకుఁడు లేఁడు. వానినే విద్వాంసులు ముని యందురు.

లోక మేమన్నను వాఁడు దలఁకడు. స్తంభమువలె స్థిరముగ నిలుచును. వీతరాగుఁడు. సుసమాహితేంద్రియుఁడు. వానినే విద్వాంసులు ముని యందురు.

వాఁడు స్థితాత్ముఁడు. నూలిపాగడయందుఁ గొమ్మువలె సరళముగ వర్తించును. పాపకర్మముల దిరస్కరించును. విషమ - సమముల గుర్తించును, వాఁడు ముని,

చిటుతయైనను - బెద్దయైనను ముని పాపము లొనర్పడు. వాడు యతాత్ముడు. రాగము వానిని బంధింపనేరదు. ఎవరిపై నను వానికి రాగములేదు, వాడు ముని.

ఇతరులొసంగిన యన్నముపై వాడు జీవించును. వండిన వెంటనే - వారెవ్వరు దినకముందే దనకుఁ బెట్టవలె నను నియమము లేదు. ఎప్పుడు బెట్టినను వానికొక్కటే. వాడే ముని.

వాడు స్త్రీసంగ విముక్తుడు. యువకుడైనను - బద్ధుడుగాడు. మదప్రమాద విరతుడు. ముక్తుడు. వాడు ముని.

ఇహపరములు రెంటిని వాడు గమనించును ప్రవాహమును - సముద్రమును రెంటిని జూచి - రెంటియందును గూడ నై క్యమైనట్లు - వాడన్ని బంధములను వదలించి కొనును. అనాశ్రితుడు. అనాశ్రవుడు. వాడు ముని.

సంతానవంతుడై - వారికొకకు శ్రమించు గృహస్తుడు - ముని వీరివృత్తులే భిన్నములు. ప్రాణిహింస జేయరాదను నియమమును గృహస్తుడు ముక్తసరిగా బాటించడు. ముని కహింసయే బ్రాణము.

హంసము - మయూరము రెండుగూడ గగనమున కెగురుచున్నవి. కాని - హంసమువలె మయూరము బరువెత్తలేదు. ఏకాంతస్థితుడై ధ్యానమొనర్చు సన్యాసిని - గృహస్తుఁ డనుకరించుట సాధ్యమేగాదు.

## మోనేయ్య సుత్తము

ఇది నాలకసుత్తమనెఁడు సుత్తనిపాతమున గలదు. దీనిలో బ్రాహ్మవిక గాథలే యిరువదిగలవు. వానికి భాషాంతర మిందులేదు. విశేషముగ దెలిసికొన గోరువారు 1937 న సంవత్సరములోని, వివిధజ్ఞాన విస్తారాంకమును జూడదగును. నాలకుఁడు; అసితఋషియొక్క సోదరికొడుకు. అతఁడుఁ జిన్నవాడుగ నున్నప్పుడు, గౌతమబుద్ధుఁడు జన్మించెను. అసితఋషి బోధిసత్తుని భవిష్యత్తును గమనించి, యాతఁడు గొప్పఋషి యగునని దెలిసికొన్నాఁడు. అసితుండు నాలకునితో 'నీవు బుద్ధధర్మము ననుసరింపుము'ని యాదేశించెను. నాలకుఁడు మామయొక్క యాదేశానుసారము, బోధిసత్తుఁడు బుద్ధుఁడగువరకును దానొక దాపసుఁడై యుండెను. అతడు బుద్ధపద మందిన తరువాత సమీపించి మునులను గురించి, బుద్ధునిప్రశ్నించినాడు. ఆ ప్రశ్నతో నీసుత్త మారంభమగును.

1. నీవు శ్రేష్ఠ ముని వౌడువని యసితుఁ డానాడు బల్కినాడు. అది నేటికి యదార్థమైనది. సర్వముయొక్క సారమును దర్శించిన గౌతముని, నే నీ ప్రశ్న విచారించును.

2. ఓ మునీ! గృహత్యాగమును గావించి భిక్షపై నాధారపడి జీవించునాతనికిఁ బొందదగిన మునిపదవి యెట్టిది? దానిని నాకుఁ దెలుపుము.

3. భగవంతుఁ డనెను. 'చెప్పెదను వినుము. ఆ తత్త్వము దుష్కరము, దురభిసంభవము. అయినను దానిని నీకు దెల్పె.

దను. నియమవంతుడవై వర్తించి దృఢమనస్కుడవు గమ్ము.

4. ముని యగువాఁడు దన్నొక రనాదరించిన దుఃఖ పడరాదు. స్తుతించిన మిత్రైక్కరాదు. రెంటు సమభావమును గలుగవలెను. క్రోధమును స్వర్జింపవలెను. శాంతమును గలుగవలెను.

5. పచ్చగనున్న యరణ్యమం దగ్నిజ్వాలికలు రగులు కొనునట్లే, యూశ్మయందు స్త్రీలు దిరుగుదురు. ఈ విషయము మును లెన్నఁడును విస్మరింపరాదు. వారి మోహమున బడరాదు.

6. చిన్నవైనను, బెద్దవైనను గామోపభోగములు బంధములే. స్త్రీలు ప్రధానబంధము. స్థిర-చరప్రాణులతో మునికి విరోధములేదు. ఆసక్తియు నుండరాదు.

7. నావంటివాఁడు వాఁడు. వానివంటివానినే నేను. ఈ రీతిగ సరిపోల్చుకొని యొకనిని హింసింపరాదు. ఇతరులను హింసకై బురికొల్పరాదు.

8. సామాన్యుఁ డిచ్చకు బద్ధుఁ డగును. లోభమునకు లోనగును. విరక్తుఁడు చక్షుష్మంతుఁడు గావలెను. ఈరెంటిని వర్జించి నరకమును గడచి గర్భైక్కవలెను.

9. ముని తిండిపోతు గారాదు. మితాహారిగావలెను. అత్నే చ్చుఁడు గావలెను. అలోలుపత, వానిధనము. సర్వేచ్ఛలు దొలగించికొనవలెను. శాంతుఁడు గావలెను.

10. ముని భిక్ష గ్రహించి వనములోనికి, యొక చెట్టు నీడలో రావలెను. అట నాసన బంధ స్థిరుఁడు గావలెను.

ధ్యానరతుఁడై, ధీరుఁడైన పురుషుఁడు వనమందానందమును భావించును. చెట్టు నీడను వసించి సంతసించును. ధ్యానించును.

ఊరి బయట రాత్రి గడపును. పగటిపూట మాత్రమే యూరిలోనికి బోవును. క్రొత్తవాని మైత్రిచే వాని కుల్లా సము లేదు. ఆమంత్రణముచే మిన్నంది కొనఁడు. వాఁడ నాసక్తుఁడు.

ముని, కుటుంబములతో సంబంధ ముంచికొనరాదు. తన భిక్షను గుఱించి యేమియుఁ బల్కరాదు. సూచింపనూ రాదు.

భిక్ష దొరికిన మంచిదే. దొలుక కున్నను మంచిదే. వాఁడు సమభావుఁడు. చేతియందు భిక్షాపాత్ర ధరించి-చరించు ముని, నోరున్న మూగవాడై, వర్తింపవలెను. దొరికిన యల్ప భిక్ష నైనను దిరస్కరింపరాదు. దాతను నిందింపరాదు. శ్రవణుఁడు హీనమార్గ మెట్టిది? ఉత్తమమార్గ మెట్టిది? యని నిరంతరము స్పష్టముగ విమర్శించి కొనవలెను. సంసారము నుద్ధరించుటకుఁ ద్రోవ యొక్కటే. కాని జ్ఞానమార్గములు మాత్రము భిన్నములు.

ఆసక్తి లేని భిక్షువునకు, సంసారము లేని భిక్షువునకు, కృత్యాకృత్య విహీనుఁడైన భిక్షువునకుఁ బరిదాహ మేది?

ఇప్పుడు ముని ధర్మములఁ జెప్పుచున్నాను. వినుము. సన్యాస ధర్మము కత్తిపై సాము వంటిది. నాలుకకు సంపూర్తిగ బీగము వేసికొని సయమముచు బాలింపవలెను.

జాగ్రత్తుండవై యుండుము. కాని యొకే దానిని గుఱించి తీవ్రముగఁ జింతించకుము. హీన విచారములనుండి ముక్తుండవు గమ్ము. అనాశ్రితుండ వగుము. బ్రహ్మచర్యమున మెలఁగుము.

వివిక్త సేవివి గమ్ము. ధ్యానరతుండవై మెలఁగుము. ఏకాకి వైనచో మానము సిద్ధించును. ఏకాకి వగుటలోని యానందమును క్రమ క్రమముగ భావింపుము.

ధ్యానరతుండైన వాడు, గామాసక్తుఁడు గానివాడు, దశ దిక్కుల వెలిగించును. వాడు ధీగుఁడు. ఇట్టి పదవి నందిన నాశ్రావకులు, పాపముల బొందబోకు. శ్రద్ధాపరులు.

వాడు నదుల వంటివాడు. వానకాలముందలి వరదలు గొప్పగఁ జప్పుఁడులఁ జేయుచు వచ్చును. నదులు మాత్రము సర్వకాలముల యందును శాంతములై బ్రవహించును.

వానకాలములోని వరదలు - రొద సేయుటయే కాని లోతు దక్కువ. కాని నదులు గంభీరములు. మూర్ఖుఁ డీ వరదవంటివాడు. జ్ఞాని గంభీరమైన సరస్సు వంటివాడు. నిరంతరము వాడు శాంతుఁడు.

శ్రమఁబడు (బుద్ధుఁడు) భాషించును. కాని వాడు యోగ్యముగ భాషించును. ఉపయుక్తముగ బలుకును. ఇత

కులకు ధర్మోపదేశముల నిచ్చును. అందుచేఁ బుష్కలముగ మాటాడును.

సంయతాత్ముఁడు, దనకు విషయము దెలిసినను బుష్కలముగ భాషింపడు. ముని మానము నాశ్రయించును.

### ఉపతిసపసినే

ఇది సుత్తనిపాతమున వచ్చును. దాని కచట 'సారి పుత్తసుత్తమ'ని పేరు. అట్టకథలో దీనికి తేరపల్లమనియు బేరు. దీనిచే నీభాగమునకు 'సారిపుత్తపల్ల' యనియు 'ఉప తిస్సపల్ల' యనియు, బేరులు గావచ్చును. దాని భాషాంతర మిది.

ఆయుష్మంతుఁడైన సారిపుత్తుఁ డనెను. 'అట్లు తీయగఁ బల్కువాఁడు, సంతుష్టుఁడు. సంఘనాయకుఁడు బుద్ధుఁడు, అట్టివానిని నే నంతకుముందుఁ జూడలేదు. విన లేదు. సకలమైన తమో గుణమును నాశనమొనర్చి, శ్రమణ ధర్మమందు శతుఁడైనవాఁడు, జగత్తునఁ జక్షుష్మంతుఁడైన వాఁడు బుద్ధుఁడొకఁడే.'

అతఁ డనాశ్రితుఁడు. అదాంభికుఁడు. అతనిపాదముల కడ నేనెన్నియో విషయములు దెలిసికొంటిని. బద్ధులైన మానవులకు, హితము గల్గించుటకై, బుద్ధుఁడెన్నియో విషయములఁ జెప్పెను.

సంసారమును ద్యజించి, యే చెట్టునీడనో, స్మశానము ననో, బర్వత గుహలలోనో, యేకాంత వాసమొనర్చు

భిక్షువునకు, నట్టి చోటులలో భయ మేమున్నది ? వాఁడా నిశ్శబ్ద ప్రదేశమందు భయమును భావింపనే భావింపఁడు.

అమృతత్వ సంపాదనమునకై, భిక్షువు సుదూరము బ్రయాణించినాఁడు. జనులకు సుదూర ప్రదేశమున నాతఁడు వర్తించును. అట్టి భిక్షువు నేవిఘ్నములు బాధింప గలవు ?

దృఢనిశ్చయఁడైన భిక్షువుయొక్క పలుకు లెట్లుండ వలెను ? నివాస మెట్లుండవలెను ? శీలవ్రతము లెట్లుండ వలెను ?

కంసాలి బంగారమును బుటముఁ వెట్టును. మూసలోఁ బోసి కరగించి దానిమాలిన్యమును దొలఁచివైచును. అట్లే స్మృతిమంతుఁడైన భిక్షు వభ్యాసక్రమముతోఁ, దనమాలిన్యములఁ దొలగించికొనును. ఆ యభ్యాసమెట్టిది ?

భగవంతుఁ డనును “సారిపుత్తా! సంసారవిరహితుఁడై, యేకాంతతా సహితుఁడైన సంబోధి పరాయణుఁ డగు వాఁడు, జరింపవలసిన కర్తవ్యము లుపదేశింతును. వినుము.

వివిక్త సేవియై, స్మృతిమంతుఁడై, ధీరుఁడైన, భిక్షువు పంచభయముల నుండి, భయపడఁడు. ఆ పంచ భయము లివి. సర్పములు, మునుష్యుల యుపద్రవములు, చతుష్పాదులవలని బాధలు, కరచి మింగు జంతువులు.

పంచధర్మముల ననుసరించువారు; పరధర్మముల నను సరించువారియొక్క దారుణ కృత్యములనుఁ జూచికూడ వాఁడు వెఱువఁడు. కుశలాన్వేషి యైన భిక్షువు — ఇతరుల నుండి బ్రాప్తించు విఘ్నముల సహించును.



రోగము, క్షుత్తు, వీనిచేగలుగుబాధ, శీతోష్ణములచేఁ గలుగు వైకల్యము, వీనిని వాఁడు సహింపవలెను. విఘ్నము లనేకములు. వానితో గల్గుబాధలుఁ గూడ ననేకములే. కాని వాని ధాటికి మొండివాఁడై మెలగవలెను. ఉత్సాహమును నదలరాదు. విక్రమింపవలెను.

దొంగతనము సేయరాదు. అసత్యమును బల్కరాదు. స్థిరచరులగు బ్రాణులపై మైత్రీభావన గల్గవలెను. మనఃకాలుష్యము, మారపక్షీయము, వీనిని దూరముంచవలెను.

క్రోధమునకును, మానమునకును, వశుఁడు గారాదు. మూలమట్టముగ వానిని బెల్లగింపవలెను. బుద్ధమార్గగామియై బ్రియాప్రియముల సహింపవలెను.

కళ్యాణప్రియుఁడు గావలెను. ప్రజ్ఞానంతుఁడై విఘ్నముల సహింపవలెను. ఏకాంతవాసమున నసంతుష్టి గలిగినను, దానినిఁగూడ సహింపవలెను. శోకప్రదములైన నాలుగు విషయముల ద్యజింపవలెను.

నే నిపుడేమి తిని జీవింతును? గడచినరాత్రి నాకుఁ బండుకొనుటకుఁజోటు దొఱుక లేదు. అందుచే గప్తమయ్యెను. నే డెక్కడ శయనింతును? అను నీ నాలుగు వితర్కముల విడచిపెట్టవలెను.

అపు డపుడు దొఱకిన యన్నముతో - వస్త్రముతోఁ దృప్తినందవలెను. అల్పసంతోషిగావలెను. భిక్షువు పదార్థములతో నలి ప్తుఁడు గావలెను. జనుఁడు నియమవంతుఁడై

చరింపఁదగును. ఇతరులకు రాగమును గలిగించు కృత్యములు జేయరాదు. వాఁడు గఠోరముగ బల్కురాదు.

నిరంతరము భిక్షువు దనచూపుఁ దన పాదములపైననే యుంచికొనవలెను. అచంచలుఁడు గావలెను. ధ్యానరతుఁడై జాగృతుఁడు గావలెను. ఉపేక్షతో చిత్తైక్యాగతను సాధింపవలెను. తర్క చాంచల్యముల నాశనమొనర్పవలెను.

తనలోని దొసఁగునెనరై నఁ జూపించినపుడు వాని నభి నందింపవలెను. సబ్రహ్మచారులతోఁ గఠినముగ వర్తింప రాదు. ప్రియకరముగ- మృదువుగ భాషింపవలెను. లోకము యొక్క వాద వివాదములలోఁ జిక్కికొనరాదు.

స్మృతిమంతుఁడు లోకమునందున్న పంచరజస్సుల నుండి యలిప్తుఁడు గావలెను. ఆ పంచరజస్సు లివి. రూప, శబ్ద, గంధ, రస, స్పర్శములు.

ఈ యైదింటి సంస్కర్మమును వదలి, స్మృతిమంతుఁడై సువిముక్త చిత్తుఁడైనవాఁడు, నిరంతరము సద్ధర్మమును జింతించుచు, నేకాగ్రచిత్తుఁడై, యంధకారమును నాశనమొనర్చును.”

రాహులోవాదసుత్తము

దీనికి ‘చూళరాహు లోవాదమనియు’ ‘అంబలట్టిక రాహులోవాద’మనియు, బేరు. ఇది మజ్జిమ నికాయమున వచ్చును. దీని సారాంశ మిది.

బుద్ధుఁడు వేణు వనమం దుండెను. రాహులుడు (అంబలట్టిక) యను వనమం దుండెను. ఒకనాడు సాయం

కాలము బుద్ధుఁడు, ధ్యాన సమాధిని ముగించికొని, రాహులుని కడకు వచ్చెను. రాహులుఁడు భగవంతుని దూరము నుండియేఁజూచి, లేచి పాద్యము గొని వచ్చెను. భగవంతుఁడు పాద్యమును స్వీకరించి యాసనముపై గూర్చున్నాడు. రాహులుఁ డొకవైపు నిలచి యున్నాడు.

భగవంతునకుఁ బాద్యమొసగిన పాత్రలోఁ గొన్ని నీరు మిగిలి యుండెను. బుద్ధుఁడు రాహులుని వైపు దిరిగి, “రాహులా ! యీ కొంచెపు నీటినిఁ జూచితివా ?”

రాహులుఁడు :- భదంతా ! చూచితిని.

బుద్ధుఁడు :- ఓయీ ! యసత్యమును భాషించుటకు సిగ్గులేనివాని సన్యాసము, యీ పాత్రలోని నీటివలె నల్పము.

ఆ నీటిని బారఁబోయుమని బుద్ధుఁ డన్నాఁడు.

రాహులుఁ డట్లే యొనర్చెను. పెంటనే బుద్ధుఁడు బల్కెను.

బుద్ధుఁడు :- రాహులా ! పారబోసిన నీటినిఁ జూచితివా ?

రాహులుఁడు :- అవును.

బుద్ధుఁడు :- రాహులా ! యసత్య భాషణమునకు జంకనివాని సన్యాస మీ నీటివలెనే త్యజింప దగినది.

భగవంతుఁ డాపాత్రను దిరుగ వేసినాఁడు. అతఁ డనెను. “ఓయీ ! రాహులా ! యసత్యమునకు జంకనివాని శ్రామణ్యము, యీ పాత్రవలె బోర్ల పడినది.

బుద్ధుఁ డాపాత్రను సరిగ బెట్టెను. మరల నన్నాఁడు.  
“రాహులా ! వట్టిదై న యీ పాత్రనుఁ జూచితివా ?”

రాహులుఁడు :- చూచితిని.

బుద్ధుఁడు :- అసత్య భాషణ మొనర్చు శ్రమణుని  
సన్యాసము యీ పాత్ర వలెనే వట్టిది.

రాహులా! యుద్ధమునకై దయారొనర్ప బడిన ఏనుగు  
పాదములతో, శిరస్సుతో, చెవులతో, దంతములతో, వాల  
ముతో యుద్ధము సేయును. తొండమును మాత్రము వాడ  
దనుకొనుము. అపుడు మావటివాఁ డేమనుకొనును ? ‘యీ  
యేనుగు దన సర్వస్వమును యుద్ధమునకై వెచ్చించుట లేదు.  
ఇది కృతఘ్నము’ అని యనుకొనును గదా ! కొంతసేపటికి  
దన హస్తమును గూడ నది వాడు ననుకొనుము. అపుడు  
వాఁడేమి భావించును ? ‘ఈ మదహస్తి యుద్ధమున దన  
సర్వార్పణము గావించు చున్నది. ఇది కృతజ్ఞమ’ని భావిం  
చును. అట్లే యసత్యమునకు జంకని వాఁడు సేయక విడిచిన  
పాపమే లేదు. రాహులా ! పరిహాసమునకుఁ గూడ కల్ల  
లాడకుము. ఓయీ ! ముకురముతోఁ బ్రయోజన మేమి ?

“వీక్షించుకొనుట”

“అట్లే మాటి మాటికిఁ దన్నుతాను ప్రత్యవేక్షణ  
యొనర్చి కొనవలెను. విచారపూర్వకముగఁ ద్రికరణము  
లతోఁ గార్యము లొనర్పవలెను.

నీ వీ త్రికరణములతో నొక పనిసేయ నిచ్చించితి వను  
కొనుము. తొలుత నీవేమి సేయవలెను? ప్రత్యవేక్షణ మొనర్ప

వలెను. 'దీనిచేఁ గలుగజోవు నాత్మ పరిహితము లెట్టివి?—' యని భావింపవలెను. ఆ కార్యము యొక్క పరిణామము దుఃఖకారకమైనచో, నాకార్యముఁ జేయరాదు. ఆ కార్యము మొదలు గొంత యాత్మ పరిహితముగ గన్పించును. బరిణామము దుఃఖకరమగుటచే. దానిని త్యజించి తీరవలెను. అట్లే దొలుత గొంత దుఃఖముగ గన్పడినను, బరిణామమున సుఖకరములైన కార్యము లవస్య మాచరింపవలెను.

త్రికరణములతో నొక కార్యమొనర్చుటకు ముందే బ్రత్యవేషింపుము. పరిణామము దుఃఖకరమైనచో నట్టివానిని వదిలిపెట్టుము. పరిణామము సుఖకరమైనచో వానిని మాటి మాటికి గావించుచుఁ బొమ్ము. త్రికరణములతోఁ గార్యము గావించినమీద గూడ, బ్రత్యవేషింపుము. ఆ కార్యము, బరిణామమున దుఃఖకరమని నీకుఁ దోచినచో, శాస్త్రకడనో, విద్వాంసులైన సబ్రహ్మచారులకడనో, నీవా పాపమును బహిరంగముగ నొప్పికొనుము. అపై నటువంటిదిఁ జేయుకుండ జాగ్రత్త పడుము. అది మనఃకర్మ యైనచో దానికి పశ్చాత్తాపపడుము, సిగ్గునందుము. అట్టి విచారము మఱి మనస్సున రానీయకుము. కాని త్రికరణములతో నీ వాచరించు కర్మ పరిణామ సుఖకరమైనచో ముదిత మనస్కుండవై మాటిమాటికిని గావింపుము. రాహులా! గడచిన కాలమందు శ్రమణ బ్రాహ్మణులు ద్వికరణములతో, నేపనులొనర్చిరో, వానిని మాటిమాటికి, బరిశీలింపుము. పరిశీలించియే, వారట్టి పరిత్ర కర్మల నొనర్చిరి. భవిష్యత్తునందును, శ్రమణ బ్రాహ్మణులు, పరిశీలించియే సత్కర్మ లొనర్తురు. వర్త

మానమునఁ గూడ నింతే. కనుక రాహులా! ప్రత్యవేక్షణ పరుండవై త్రికరణములతోఁ గాగ్యము లొనర్చుము.

బుద్ధుఁ డీ యుపదేశ మొసఁగెను. రాహులుఁడు సంతోషించి నమస్కరించినాడు.

ఈ యేడు సుత్తములలో, సుత్తవిపాతమందున్న మునిగాథ, నాళకసుత్తము, సారిపుత్తసుత్తము-ఈ మూడును పద్యాత్మకములు. తక్కినవి గద్యములో నున్నవి. గద్యభాగములలోఁ బునరుక్తు లెక్కువ. ఆనాటి వాఙ్మయపు తీరే యిట్టిదిగాఁ గన్పడును. జైనగ్రంథము లందును, నుపనిషత్తు లందును, గూడఁ బునరుక్తి దండిగ నున్నది. త్రిపిటకములలోని, పునరుక్తిలో చిన్న మార్పు మాత్రము గానవచ్చును. పాఠకునకు ననేక చోట్ల, బునరుక్తి ఘటిల్లినట్లు గన్పించును. కాని ప్రతి పునరుక్తిలో నేనో యొక క్రొత్తవిషయము బ్రవేశించియుండును. అది చాల సూక్ష్మమై పాఠకుని కన్ను మఱపించును. రాహులోవాద సుత్తమందు, త్రికరణముల ప్రత్యవేక్షణ విషయ మున్నది గదా! కాని త్రికరణములతో నొక యకుశలకర్మ ఘటిల్లి నప్పుడూ, దానిని శాస్త్రకడనో, విద్వాంసులైన సబ్రహ్మచారుల కడనో నివేదించికొనవలె ననుట యొక క్రొత్తవిషయము. అట్టికార్యము మాటిమాటికి రాకుండ జూచుకొనవలె ననుటయు క్రొత్త విషయము. కాని మానసికమైన యకుశలకర్మల కీ నియమము జెప్పబడలేదు. ఎందుకనగా, వినయపిటక మందు, గాయక వాచిక దోషములకే, బ్రాయశ్చిత్తముఁ జెప్పబడ్డది. మనో

దోషములకుఁ జెప్పఁబడ లేదు. హృదయకల్మషములకు బళ్ళా త్తాపమే బ్రాయశ్చిత్తము. లజ్జాభారణమే బ్రాయశ్చిత్తము. అట్టి తలఁపులు మనస్సున మరల రానీయకుండుటయే సాధన. కాయిక వాచికములైన, యకుశల కర్మలకును, మానసికములైన యకుశల కర్మలకును నడుమ నీ భేదమున్నది. ఈ విషయము సూక్ష్మముగ గమనించిననే దెలియును. పైపై జదివిన నవగతము గాదు.

అశోకుని కాలమం దీ సర్వసత్తములు నిట్లే యుండెనా? లేక సంక్షిప్తములై యుండెనా? యను విషయము నిర్ణయింపలేదు. ఒకవేళ యానాటికిని, సంక్షిప్తములై యున్నను, వానిసారముమాత్ర మిదియేయై యుండును. దీన సందేహము లేదు. సుత్తపిటక మందలి ప్రాచీన తమములైన సుత్తము లేవి యని విమర్శించువారికి యీ యేడునుఁ జాలఁ దోడువడును.



# శబ్దానుక్రమణిక

అ	అగ్ని 133. 352. 382
అకృరు 100	అగ్నికాయము 347-416-417
అకుశల కర్మ 319 326 334	అగ్నిపూజ 59-60
337 339, 351-505	అగ్నిష్టోమము 349
—కర్మపథములు, పది. 325-326	అగ్నిహోత్రము 127-133-134
336 338	206-235-293-330
—కర్మపథములు, కాయకములు,	అగ్నులు 353
మూడు 325	అఘోరపంథ. 124
—కర్మ పథములు, మానసిక	అచిరవతీ(రాప్తా) నది 72-75
ములు మూడు 325	అచేలకశ్రావక 293
—కర్మపథములు వాచికములు,	అజనపుత్త్రుడు. 342
నాలుగు 325	అజపాల న్యగోధవృక్షము 215
—పథము 327,	అజరము. 179
అకుశల మనోవృత్తులు 199	అజాతము. 67-68-69-70
—విచారములు 168 205 327	102-158-248-251-256-
353	257-258-280-281-434-
—వితర్కములు. 200	435-436-474-477-483
—శస్త్రము 352	అజితకేశకంబులుడు. 127-242
అక్రోధము 336	289-293-294-302-348-434
అక్రియావాదము 223 286 291	అజినచర్మము 120
292 318	అట్టకథాకారుడు 87-174-272
అక్రియావాది 317 318 319	అట్టగరుధమ్మా 264
321 322	అధర్వవేదము 59
అగ్నివేస్సనుడు 158 168 178	అదత్తాదానము 325
193, 194, 195, 196,	అధర్మ (అచరణ)ములు
197, 205	—(కాయకములుమూడు) 322-323



—మానసికములు(మూడు)	323-324	అవ్కాయము	317-416
—వాచికములు(నాలుగు)	323	అభిజాతులు (ఆలు)	293
అధ్యాత్మ		అభిధర్మడు	170
—మార్గము	201	అభిపారకుడు	141
అనాగతభయములు(ఐదు)	489, 490	అభివృద్ధి నియమములు (ఏడు)	77-
అనాగమి	277- 278		105-479
అనాగమిపల్తుడు	277	అభివృద్ధిమార్గములు (ఏడు)	248
అనాగమిఫలము	264	అభ్యున్నతి నియమములు (ఏడు)	
అనాత్మ	303-304	చూ-అభివృద్ధి నియమములు.	
అనాత్మవాదము	30 -306	అమరము	179
అనాధపిండకుడు	72- 147- 307	అమరకోశము	164-165-166
	351-377-384-445	అమెరికా	369
అనావశ్యకవాదము	306	అమితాదేవి	140
అనాసక్తియోగము	326	అమితోదనుడు	149
అనియతపాతిమోక్ష(క్తి)ము	253	అమృతత్వమార్గము	218
అనిరుద్ధుడు	149-154-155-157	అమోఘరాజు (మోఘరాజు)	239
	239-240 259-262	అయోగవుడు	397
అనుక్రియ	156	అరతి	207-210-211-488
అనురుద్ధుడు (చూ-అనిరుద్ధుడు)		అరహస్పల్తుడు	278
అనులోమజాతి	397	అరహా	277
అనుశాసనము-భిక్షుసంఘసం॥		అరుజము	179
చూ. భిక్షుసంఘము		అరూపదేవలోకము	277
అనోమ-నది	183	అరూపరాగము	277
అన్యోన్యవాదము	289-295	అరూర్మగ (నామక) యతి	53
అపచరుడు (ఉపచరుడు)	78	అర్కబంధువు	164-166
అపదానము	159-165-182-183-	అర్ధశాస్త్రము, లోకాయతము	294
	455	అర్ధమాగధి	411
అపరిగ్రహము	290	అర్హతుడు	277-427-458-461-
అపరిషత్స్వకర్మ	288		478-482

అర్హత్వం	264-278	అశ్వత్థామ	340
అలకుడు, (రాజు)	87	అశ్వమేధము	134-135-351
అల్లతు	46	అశ్వసేనుడు	71
అవతారము (విష్ణు సం॥)	342-344	అశ్వినీదేవతలు	97
అవనతి		అష్టకులికులు	481-483
—బౌద్ధధర్మ సం॥	242	అష్టాంగికమార్గము; ఆర్య అష్టాంగిక మార్గము	213-219-224, 227-303-310-326-327
అవంతీపుత్రుడు, (రాజు)	86-89-388-391-392	అపితముసి	163-164-494
అవంతిరాజకులము	96	అపితదేవలుడు	381
అవంతిరాజు	70	అసుకారిబ్రాహ్మణుడు	384-386
అవంతి	87	అస్తేయము	290-347
అవిజ్ఞ (అవిద్య)	214-277-461	అస్థివృక్షము	406
అవిహింస	198-199-466	అస్పృశ్యులు (వర్గ)లు	400
అవెస్తా	48	అస్సకానం (అశ్మకము)	64
అవ్యాపాదమైత్రి	198-199	అస్సజి, (చూ-అశ్వజిత్తు)	
అష్టాంగికమార్గములు, ఆర్యములు	224-303-326	అహంకారము	272-276-277
అశాశ్వతవాదము	306	అహంభావము	291-292-346
అశుభనిమిత్తములు	271	—మూడు	276
అశోకుడు	156-268-394-420-421-485-506	అహింస, అహింసాధర్మము	57-109-135-247-290-345-347-371-493
అశోకపదము	179-209-246	అహింసావ్రతము	62
అశోకభిక్షువు	456	అహింసాత్మక—	
అశోకుని కాలము	394-421	—బ్రాహ్మణసంస్కృతి	59
అశ్మకుడు (అస్మకుడు)	31-45	—అగ్ని(హోత్ర)పూజ	59
అశ్వమోషుడు	186	(చూ-అగ్నిపూజ)	
అశ్వజిత్తు, (అస్సజి)	228-230-231-236-238-239	—నియమములు, సంఘ సం॥	249

—సంస్కృతి	58, 62	ఆత్మశుద్ధి	122-123-145-146
అంగము (దేశము)	65-79-		207-335
	140-159	—బుద్ధునిది, చూ. బుద్ధ	
• అంగానం (అంగము)	64	ఆత్మంతపుడు	355-356
అంగమగధ	65-71-439	ఆత్మ	
అంగు త్తరాపము	65	—పంచవిభాగములు	305
అంజనశాకుడు	159-160	—విషయక కల్పనలు సంబంధి	
అంతఃకారిక	481-483-484	కల్పనలు	299-300
అంధవనము	275	ఆదిత్యగోత్రము	166
అంబట్ట (బాహ్మణుడు)	104	ఆదిత్యగోతులు	100-191-476
అంబష్టుడు	162-396	ఆధ్యాత్మికపరిశ్రమ	245-246
		ఆవంతీనం (ఆవంతి)	64
		ఆనందుడు-ఆనందస్థవిరుడు	149 -
			155-211-239-240-253-
			262-263-264-265-278-
			279-280-281--93-352-
			424-432-449-452-453-
			477
ఆకలిదప్పులు	295-296	ఆనాపాన స్మృతినమాధి	204-
ఆచారనియమములు	252-253-266		447-448
ఆచారాంగసూత్రము(లు)	69-396	ఆపత్తి, సంఘాదిశేష	265
ఆజీవకులు	295-296	ఆపస్తంబ ధర్మసూత్రములు	424
ఆజీవక		ఆమగంధనము	
—పరంపర	293	(ఆమేధ్యపదార్థము) }	413
—పంథ, సంప్రదాయము	292-296	ఆమలకవనము	361
—శ్రమణకులు	216-293-426	ఆమ్రయష్టివనము	361
అజ్ఞాతకౌండిన్యుడు	228-231	ఆమ్రవనము	412-433-435
ఆత్మ	302-303-304-305-		436-453
	306-308-309-313	ఆరణ్యకములు	39-132
ఆత్మబోధము	234-321		
ఆత్మవాదము	285-286-293		
	294-302-303		
ఆత్మవాదిశ్రమణులు	285		

అర్నాల్డు, ఎడ్విన్ 345

అర్కులు 44-49-50-54-56

58-63-92-107-227-343-

372-380

అర్యుఅష్టాంగికమార్గము

చూ. అష్టాంగికమార్గము

అర్కుల(రాక)యాగమనము 38-54

371-372

అర్కులవిజయము -

సామ్రాజ్యస్థాపనము 54

అర్కులసంస్కృతి 39-58-59-62

—మౌనము 433

—వంశములు 487-488

అర్యశ్రావకులు 261-305-329

అర్య

—శ్రేష్ఠధర్మములు 386

—సత్వములు(నాలుగు) 213-215

216-219-220-221-222- 24

227-303-309-441-475.

—సమాజము 40

అర్యవర్తము 60-63

అలవకభిక్షువు 249

అలవి 249

అలారకాలాముడు 152-153-169

172-173-186-187-188-191

216-230

అవాహము 395

అశ్వలాయనుడు (బ్రాహ్మణకుమారుడు) 4-377-378-379-381-382

అశ్వలాయనగృహ్యసూత్రములు 22

అస్తికవాదము 289

అహవవీయాగ్ని } 353

(అహునేయ్యగ్ని) }

అహారవ్రతము 122

అహునేయ్యగ్ని

(చూ. అహవవీయాగ్ని)

అంగిరసుడు (ఋషి) 57-58

అంగ్లభాష 345

ఇ

ఇక్ష్వకుడు 418

ఇచ్చానంగలము (పల్లె) 373

ఇచ్చానంగలము, వనము 373-447

ఇటలీ 369

ఇశ్రు, ఇశ్రుదేవి 45-46

ఇస్లాము 39

ఇంగ్లండు 369

ఇండియన్ ఏంటిక్వరీపత్రిక 399

ఇండీఫీల 289

ఇంద్రప్రస్థము 84

ఇంద్రుడు 50-51-53-54-55

56-57-58-59-163-371-418

ఇంద్రుని సామ్రాజ్యము 53

—పరంపర 58-63

—అత్యచారములు 53

ఇంద్రియము 190-288

ఈ

ఈశానుడు 372  
ఈశ్వరవాదము 310-316

ఉ

ఉకట్టా 128  
ఉగగహపతి 404  
ఉగగతనరీరుడు, (ఉద్గత 351-352-  
శరీరుడు) బ్రాహ్మణుడు 353-354  
ఉగ్రుడు 396  
ఉచ్చేదవాదము 288-293-301  
ఉచ్చేదవాది 95-318  
ఉజ్జయిని (ఉజ్జైన) 80-87-89  
ఉత్కర్షానియమములు, (7)  
చూ: ఆభివృద్ధి నియమములు  
ఉత్తర ధ్రువము 44-45  
ఉత్తరరామ చరితము 115 420  
ఉత్తరాధ్యయన సూత్రములు 345  
ఉత్పత్తి (జగత్ సం॥) 134-313  
ఉత్పలవర్ణ 278  
ఉత్సాహము 246  
ఉదయమడు (రాజు) 80-81-82  
83-84  
ఉదయపురము 100  
ఉదాసీ పంథ 117  
ఉద్గత శరీర బ్రాహ్మణుడు.  
చూ: ఉగత నరీరుడు.

ఉద్ధకరామ పుత్రుడు 186-187

188-92-316-330

ఉద్ధచ్చ 277

ఉన్మాదయంతి 140-141

ఉపకుడు 216-426-427

ఉపక్లేశము, చిత్త సం॥ 170

ఉపచర; అపచర 78

ఉపజీవిక 189-191-291-330

ఉపదేశము

—అనాత్మ వాద సం॥ 303

—బుద్ధునిది

73-85-134-174

209-220-221-244-310

3 7-352-443

ఉపనిషత్తు 137-132-135

137-146-299-310-312-313

314-372-505

ఉపనిషద్వపి 136-137-146

ఉపమానములు(3) 193-194-198

ఉపవాసము 197-203-205

227

ఉపశమము 218

ఉపసంపద 89-265

ఉపాదానము 214-467

ఉపాదాన స్కంధములు(ఐదు) 219

ఉపాయాసములు 214

ఉపాలి 21-155-140-260

ఉపాసకులు 275

ఉపాసికలు 275

ఉపేక్ష 122-170-171-473

ఉమ్మదంతి చూ. ఉన్మాదముతి

ఉరువేల కాశ్యపుడు 134-235

237-239

ఉరువేల 66-192-193-230

233-235-237-238

240-241

ఉషస్సు, ఉషాదేవి, ఉషా, | 431

ఉషోదేవి | 45

ఉ

ఉషా (చూ. ఉషస్సు)

ఋ

ఋగ్వేదము 44-46-50-51

52-55-57-57-371

ఋషి 60-62-110-116-127

133-134-135-136-137

139-145-164-276-285

348-393-494

—మునులు 63-108-132

136-139

—మునుల పరంపర 398

ఋషి పత్తనము 216-217-218

231-232-237-303

ఋష్యశృంగుడు 108-285

ఎడ్విన్ ఆర్నాల్డు 345

ఎనుబడినాల్గు లక్షలు (మహా) } 288

కల్పములు, జన్మములు } 292

ఏ

ఏకసత్తాక, రాజ్యము 103-106

268-483

ఏకసత్తాకరాజ్య పద్ధతి 66-71-75

101-140-143-273

ఏకసత్తాకరాజు (మహారాజు) 103

ఏకాంతవాసము 191-198-254

446-448-469-490-500

—(నైష్కర్మ్యము) 198

—బుద్ధునిది 191-442-446-448

ఏకేశ్వరవాదము 40

ఏడు

—మునుములు 77-105-479

అభివృద్ధి సం॥

ఉత్కర్షా సం॥

ఉన్నతి సం॥

—పదార్థములు 289-295

బోజ్యంగములు } 456-449

బోధ్యంగములు }

ఓ

ఓలెనబర్గు

27

ఔ

ఔదిత్యబ్రాహ్మణకులము 109-133

ఔషధములు 253-4 254

(భిక్షుకులవి) 271

## క

కకుత్స్థ, నది	453
కకునంఘుడు	455
కచ్చాయనుడు, పకుధ	127-242- 243-289-295-301--434
కటదంతుడు	129
కరోపనిషత్	300
కపిలవస్తు	150-151-152 153-154-155-159 160-169-173-181 187-263-269-475
కపిలుడు	239
కపిన్, మహాకప్పిన్	239
కబీరు పంథ	117
కబోజానం	64
కమ్మానదమ్మ	} 85-443
(కల్మాషదమ్యము)	
కరుణ	170-7.-473
కర్తవ్యనిష్ఠ	243
(బౌద్ధసంఘ సం॥)	
కర్మ	321-347-374-375
—అకుశలము (పది)	325
—అపరిపక్వము	288
—క్షయము	297
—దాయాది	328-329
—పథములు, అకుశల,	} 325
కాయికత్రివిధము (3)	

—పథములు, మానసిక	} 325
అకుశల త్రివిధము	
—పథములు, వాచిక	} 325
అకుశల చతుర్విధము	
—పరిపక్వము	288
—ప్రతిశరణుడు	228-229
—ఫలములు	324
—బంధువు	328-329
—వాది	293-316-360
—స్వకీయుడు	328-329
కర్మాంతము	219-225
కలిందక నివాపము	437
కల్మాషదమ్యము	}
చూ-కమ్మానదమ్మ	
కళ్యాణమిత్రుడు	271
కవ్వడి	87
కన్సప (చూ-కాశ్యప)	
కస్పిల (చూ-కస్పిన్)	
కంఠకము, కంఠకా	} 182-183
శ్వరాజము	
	185-184
కంపిల్ల (కాంపిల్ల)	85
కంభోజ, కాంభోజ	64-91-92- 93-94-380-381
—జాతి	93
కంసకులము	97
కాకుడు (దాసుడు)	88
కాత్యాయన	
—గోత్రభిక్షువు	306

—మహాకాత్యాయన } 86-88  
 మహాకచ్చాపకథ } 89-127

కాత్యాయన 239-242-243  
 289-295-388-390-392

కామము (కామరాగము, 194-195  
 కామ వికారము) 198-199-202-  
 271-277

కామ

—తృప్తి 219

—బోగిశయ్య 427

—మిథ్యాచారము 325

—వితర్కము (విషయ } 198  
 వితర్కము)

కామాగ్ని 353

కామోపభోగములు 168-191-192

194-195-207

210-218-224

271-426-495

కాయకర్మ 261

—కుశల త్రివిధము 321

—పరిశుద్ధ 201

కాయ గతస్మృతి 271

కాయ దుశ్చరితము 318-318-319

కాయస్కము 352-353

కాయ సుచరితము 318

కాయాకల్పము 448

కాయిక

—కర్మ మైత్రీమయము 261

—ధర్మాచరణములు, } 324  
 ధర్మములు (3) }

—అధర్మ (అచరణ) ములు (3) 324

—పాపకర్మములు 325-337

కారణము

—దుఃఖ సం॥ 223

—సంఘవినాశ సం॥ 274

—పరంపర .... 467

—కాలకాక్షులు 53

కాలాముడు

—అలార చూ-అలార కాలాముడు.

కాలామ

—క్షత్రియ (జాతి) 187

కాలామ, భరండు 187

కాలిగోధుడు .... 156

కాలుదాయి (కాలా ఉదాయి  
 అమాత్యుడు) 182

కాశి 71-93-110-112-124

125-126-140-159

217-230-237-238

430

—రాష్ట్రము 109-159

కాశీయాత్ర 126

కాశ్యపుడు, చూ, పూరణకన్సప

కాశ్యపుడు, ఉరువేల 235-239

కాశ్యపుడు, గయా 134-235-239

—నదీ 235-239

—పరివ్రాజక 273-274

—పూరణ (చూ-పూరణకన్సప)



బంధువులు	235-240	—వాచిక కర్మ చతుర్విధము	326
—బుద్ధుడు	413-415-455	—వితర్కములు	199-200
కాసికము, కాశికము	71	కుశినార	76-77-78-453
కాసీము, మహమ్మదుఖిన్	36	కుసినార, చూ - కుశినార	
కాసి (చూ, కాశి)		కూట దంతుడు,	104-359
కాసీనం	64	బ్రాహ్మణుడు	360-361-362
కాసీ కోసలము, కాశీ కోసలము	71		365-443
కాన్సపహారణుడు చూ - కాశ్యప		కూటస్థము	289
పూరణుడు		కూటాగారశాల	446
కాంపిల్ల, చూ, కంపిల్లము		కృష్ణుడు, శ్రీకృష్ణుడు	57-58-59
కాంభోజము చూ - కంభోజము		కృష్ణభగవానుడు	279-328-340
కింబిలుడు	155-259	కృష్ణాభిజాతి	293
కికటము (దేశము)	342	కేశి	47-48
కుక్కుటుడు, శ్రేష్ఠి	84	కేసకంబలుడు, అజిత చూ - అజిత	
కుక్కుటవతి	93-94	కేసకంబలుడు	
కుక్కుటారామము	84	కేసవపుత్ర నగరము	187
కుమారభృత్య	91	కైవల్యము	291
కుట		కోణాగమనము	455
—దేశము	84-85-98-107-128	కోలియులు ....	140-159-170
—రాజకులము	97-443		171-176-177-180-187-319
కురూనం	64		320
కుశల		—దేశము	140-159-170
—కర్మ, త్రివిధము	26-327-334	కోలియులు చూ - కోలియులు	
	340	కోసలము	66-71-74-75-77
కర్మపథము, దశవిధము	326-336	కోసలులు	78-79-104-140-151
—కాయికకర్మ, త్రివిధము	326	కోసలదేశము	99-100-166-187
—శత్ర్వము దశవిధము	332-333	రాష్ట్రము	188-191-332
—పథము (మార్గము)	192-327		
—మానసిక కర్మ త్రివిధము	326		

కోసలరాజు, అధిపతి 66-72-74-75

— 100-156-158-159

346-350-361

—రాజకులము 95

కోసలానం 64

కోసంబి (కొశాంబి) 80-83-84

88-258-259-260-262

కోడజ్జ బ్రాహ్మణుడు

చూ-కొండిన్య బ్రాహ్మణుడు

కొటియ్యడు 294

కొతూహల శాల 439

కొత్స, పింగలుడు, చూ.పింగల

కొత్సుడు

కొమారభృత్యుడు, చూ-జీవక

కొమారభృత్యుడు.

కొరవ్యుడు (రాజు) 84-98

కొశాంబి, చూ-కోసంబి

కొండిన్యడు, 229-230-231-239

—అజ్ఞాత 228-231

—(కోడిజ్జ) బ్రాహ్మణుడు 229

క్యాండి 61

క్రాంతికారకతత్వ జ్ఞానము

బుద్ధుడి

321

క్రిష్టియను (ధర్మము) 62

క్రియావాది 317-318-360

క్రోధము 323-336-414

క్షత్త 397

క్షత్రియుడు, 114-115-132-308

319-320-330-338-339-355

372-373-380-381-431-455

క్షమ 336

క్షేమము 278

ఖ

ఖదిరవనిక 239

ఖరాజినము 355

ఖాణుమతము 129-350

ఖజుతర (వాసి) 84

గ

గగ్గర (రాణి) 65

గణతంత్రాత్మకము, గణసత్తాకము

101-104-106-141

—రాజు, [గణరాజు] 102-103

105-158-159-474-483

—పద్ధతి 77-78-80-141-143

—రాజ్యము 103-104-105-140

247--268

—రాజ్యవ్యవస్థ, రాజ్యపద్ధతి 106-

140-248--249

గయ 66-256-426

గయా కాశ్యపుడు 134-235-239

గురు ధర్మములు } 266-267

గురుదమ్మ[గురుధర్మ] } 268

ఎనిమిది

గవపానము 403

గవంపతి [గవాంపతి] 232-239

గహపతి [ఉగ్గ] చూ-ఉగ్గ గహపతి		గృహస్థాశ్రమ ధర్మము	180
గంగ, నది	58-60-63-127	గోతమము	166
	287-361-393	గోత్రము చూ. బోధినత్త్వవిగోత్రము	
గందళ	47	గోద్విన్	125-126
గంధకుటి	445	గోదావరి, నది	86-87-392
గంధారము, గాంధారము	91-92	గోపకమొగ్గలన బ్రాహ్మణుడు	280
గంధానానం	64	గోప	183
గార్గి, వాచక్నవి	139	గోపాలదాస, జీవాభాయి పతేలు	
గార్హ పత్యాగ్ని	353-354		409-410-411
గాంధారము [చూ-గాంధారము]		గోమాంస [అహార]ము	
గిరివజ్రము	189		417-418-421
గీత	332	గోవా	61
గుజరాతు	157-407	గోవిందసాహేబు	125
గుప్తకాలము	138	గోసాలుడు, మక్ఖలి	
గుప్తులు [గుప్తరాజులు]	138	చూ-మక్ఖలి గోసాలుడు	
గురుకులము		గౌడపాదుడు	40
—సంచారకము	431	గౌతముడు, గౌతమబుద్ధుడు,	} 66- 68-;
—బ్రాహ్మణ సం॥	431	గౌతమ బోధినత్త్వము	
—శ్రమణ సం॥	431	గోతముడు	
గుట్టముల యుపయోగము	47	135-147-148-149-152-158	
గులాబచందు,	408	161-164-165-166 167-180	
స్థానిక జైన సాధువు	409	181-193-194-195-209-216	
గృధ్రకూటము	256-449-477	217-243-245-256-265-298	
గృహత్యాగము		299-319-320-360-378-387	
చూ-బోధినత్త్వవి గృహత్యాగము		411-452-455-472-474-475	
గృహస్థాశ్రమము, గృహస్థ జీవనము		494	
178-179-180-189-229		—జన్మతిథి	147
272-273-320		—బోధినత్వావస్థ	430
		—కుమారుడు ....	230

—గోత్రము	165-166-475-476	చతుర్యమములు	296-299
—ధర్మసూత్రము	138	చతుర్యమ సంవరణవాదము	290-
సూత్రకారుడు	419		296
హోరిద్రుమతము	136	చాతుర్వర్ణ్యము	59-92-387
గౌతమి, మహాప్రజాపతి గౌతమి	}	చారిక, శీఘ్ర, సావకాశ,	429
చూ. మహాప్రజాపతి గౌతమి		చార్వాకుడు	349
గ్రీకులు....	403-483	చార్వాకమతము	293-349
పు		చిత్తము	200-204-207-246
ఘూర్జరులు	400	—ఉపేక్షాసహగతము	171
ఘోషితుడు (శ్రేష్ఠి)	84	—కరుణాసహగతము	171
ఘోషితారామము	84-260-262	—ఉపక్లేశములు	170
చ		—ముదితాసహగతము	171
చక్రవర్తి	105-106-162-229	మైత్రీసహగతము	170
	366-367	శస్త్రములు	352-353
—చక్రము	366-367	చిత్రుడు [అనాగామి గృహస్థ	] 278
—వ్రతము	367	శ్రావకుడు]	
చక్షుష్మంతుడు	178-189	చిపలూణకర స్వ॥ విష్ణుశాస్త్రి	
చంగేజఖానుడు (యుగిశఖానుడు)	50	చింగూళకము	413
చండప్రద్యోతుడు	70-80-81-87	చీనా	344-369-422
	-88-89	చీనకము	413
చండాలుడు	397	చీవరము	120-251-271
చంద్రగుప్తుడు	35-396	—తపస్విబుద్ధునిని	120
చంద్రభాగ, నది	93	—భిక్షువులవి	251-253-254
చంప	128	చుందుడు	78-211-402-403-424
—నగరము, [భాగల్పూరము]	65		425-453
	129-128	చునందుడు	23)
చాతుమము	432	చెన్నుడు	} 182-183-184
చాతుర్యాస్యము [చామాసే]	72-	(సారథి)	
109-131-232-233-265-430		చేతి, (చేతీనం)	64-79

చేతియ		జంగమ గురుకులము	
—అగ్గలవుడు	249	చూ-గురుకులము	
—జాతకము	78	జంబు గ్రామము	453
—రాష్ట్రము	79	జంబూద్వీపము	64-98
చౌమాసే చూ. చాతుర్మాస్యము		జాతక-అట్టకథ	60-71-85-108 171-173-177-181
చ		జాతక(ము)	79-110-132-148- 157-161-162-164-167-228
చన్నుడు	185	జాతకకథలు	92-108-114-182- 212
—అమాత్యుడు	182	జాతకఅట్టకధాకారులు	165-169- 175-212
చంద్రశాస్త్రము	377	జాతాగ్ని	133
చాందోగ్యోపనిషత్	59	జాతి (జన్మము)	214
జ		జాతిభేదములు	110-133-137-139 315-371-373-374-394-401
జడప్రకృతి	223	—బుద్ధకృతన్నిషేధము	373-375
జడపదార్థము	305	—బౌద్ధసంఘములలో	
జనకుడు (రాజు)	354	దాని యభావము	393-394
జనమేజయుడు	58-59-62-63-107	—జై నసంఘములు	
జన్మ, జరా, మరణాది	222	దానిని స్వీకరించుట	396
దుఃఖములు		జాతిధర్మము	180-371
జన్మతిథి		జాతులు (వర్గములు)	
—దినము	133	మనుష్య సం॥	287
జన్మధర్మము	179	జానుశ్రేణీబ్రాహ్మణుడు	201
జపాను....	369-401	జాబాలి	136
జయదేవుడు	344	జినుడు	427
జరాధర్మము	179-180-328	జినవిజయముని	339
—ధర్మ	463	జీవుడు	289-347
జరామరణాదులు	214-308		
జర్మనీ	369		
జలకాయము	417		
జలప్రళయము	314		

జీవకుడు 67-68

జీవక కౌమారభృత్యుడు 87-88-91  
412-431-433-434-449

జీవకాయములు (ఆఱు) 347-416

జీవభేదములు 416

జుగుప్ప 121

జుగుప్పి 318

జుంగితుడు 398-399

జేతవనము, జేతవన 72-

విహారము 351-384-445

జైన

—గ్రంథ, వాఙ్మయ సాహిత్యములు  
139-290-296-345-505

—దర్శన, ధర్మ మతములు 132-  
291-340

—పండితుడు 408

—భిక్షువు, శ్రమణుడు, సాధువు  
345-401-408-411-416-417

—శ్రమణుల మాంసాహారము  
401-411

—సంఘము, సాధుసంఘము  
396-397

—సంప్రదాయము 295-404

—సాధులు 139

—స్త్రీల, సాధుల సంఘములు 39

—సూత్రములు 409

జ్ఞాన కౌండిన్యుడు 239

జ్ఞానదృష్టి 194-195-297

జ్యోతిర్పద్ధతి 77

(66)

ట

టిబెట్టు 344-401-448

ద

డా॥ విల్సన్ 43

డి. ఆర్. భండార్కర్ 39

డేవిడ్స్ ప్రొ:ప్రొసె 91-100

త్ర

తక్కసిల (తక్షిల) 58-62-90-  
91-92-141

తక్షిల, (మా-తక్క-శిల)

తగవులుమాన్సు ఆఱు 261

సంస్మరణీయ వచనములు

తత్త్వజ్ఞానము 107-134-186-188  
192-195-200-214-215-240

251-294-255-296-321

322-426

తత్త్వబోధము 66-168-172-173  
195-213-215-216-231

333

తత్త్వమార్గము 205

తథాగతుడు 149-218-264-266

290-307-308-393-424

తథాగతుని శయ్య 428

—తనుకొంతి 191

తపము, తపస్సు 57-60-66

తపశ్చర్య 108-112-115

116-118-121-124-127-128

133-135-168-91-112-193

195-196-198-203-205-206  
 222-235-244-245-246-250  
 251-256-272-285-291-293  
 294-295-296-299-302-303  
 320-321-322-354-355-416  
 426-432

—ఆధునికము 127

తపస్విత 118-120

తపస్వి 108-109-110-113-116

139-196-203-227-319

320-345-354-404-413

తమ్ముజ, దముత్సి | 45  
 దమూనస్

తారుక్ఖ (తారుక్ఖుడు, | 104-374  
 తారుక్ఖ్య)

తారుక్ఖ్యుడు, [చూ-తారుక్ఖ]

తిపిటకము చూ-త్రిపిటకము

తిలక్కు, లోకమాన్య బాలగంగాధర

తిలయ్య 69

తిష్యతాపసుడు 149

తిష్కన్ధవిరుడు | 413

తినవాడా .... 61

తిందుక వృక్షము 120-346

తీర్థంకిరుడు 71-295

తుషిత దేవుని ఆలయము 94

తుషిత దేవలోకము 456-458

త్వష్ట 207-211-214-219-271-

303-310-467

తెలంగస్వామి 124-125-126  
 127

తొమ్మిది, అంగములు | 21-22

ధర్మసం॥

త్యాగము 386

త్వష్ట .... 50-53-54

త్రిసకాయము 347-416

త్రిదండధారణము 294

త్రిపిటకము 65-72-99-148-181

505

త్రిపిటక గ్రంథము 71-156

—వాఙ్మయము 162-164

327-475

త్రికరణములు 278

త్రిశీర్షుడు .... 53

ద

దక్షిణేయ్యగ్ని (దక్షిణాగ్ని) 353

దక్షిణ (సదండము) 57

దముచ్చి .... 45-46

దండాయనుడు 420

దంతదాతువు 61

దామాపంథ 117

దానము 57-288

దాయభాగము, }  
 దాయాద్యము, } 269  
 (రాహులునిది)

దాసుడు 38-48-49-50-51-56

58-63-107

దాయాది	379
దాన సంస్కృతి	38-39
దాహి	48-49
దిగంబర వ్రతము	296
దినచర్య (బుద్ధునిది)	426
దివోదాసుడు	50
దీర్ఘాయు (కథ)	259
దుఃఖము	214-215-219-221 309

దుఃఖ

—కారకములు	219-261-304 306
—నిరోధము	219-220-309
—సముదయము	219-309
—నిరోధమార్గము	309
—నిరోధగామినీ ప్రతిపద (ఆర్యసత్యములు)	219 220
దృఢ నేమి....	366
దృష్టమంగళిక	110-111-112 113
దృష్టి....	220
దేవదత్తుడు	68-155-225-256- 257-258-449-450
దేవదహము	159-160
దేవలోకము	277-311
దేహదందనము	120-168-198 218-227-297
దేహదండపద్ధతి	293
—మార్గము	

దౌర్మనస్యము	214
ద్వారక....	91
ద్వేషము....	318-319-381
ద్వేషవితర్కము (వ్యాపాద వితర్కము)	193
ద్వేషాగ్ని	353

ధ

ధనములు, నాలుగు	386
ధమ్మపదము	73-80-84-88
ధమ్మపద-అట్టికథ	80-84
ధర్మము (చూ-బౌద్ధ ధర్మమును)	164-215 348-391
ధర్మ (ము,లు)	
—ఆర్యశ్రేష్ఠ	386
—యొక్క కొమ్మిది అంగములు	21
—చక్రము	366-367
—చక్రప్రవర్తన	218-366-486
—దీక్ష, రోమను కాదలిక్కు సం॥	61
—ప్రచారము	85
—బుద్ధునిది	279-317-360-365 454
—బౌద్ధము	342-343-345
—మార్గము	231-233-427
—మార్గము, నవీనము	217-219 231-232
—మార్గము, బుద్ధునిది	275-452



— యుద్ధము, ధర్మము	340
యుద్ధము, ధార్మిక	
యుద్ధము	
— వాది	378
— వినయము	267
— శాస్త్రము	420
— సంప్రదాయము,	264
బుద్ధునిది	
— సూత్రము	423
— సూత్రము, (ఆప	424
నంబ)	
— సూత్రకారుడు	138
ధర్మాచరణములు	
— కాయకములు	324
(మూడు)	
— వాచికములు,	324
(నాలుగు)	325
— మానసికములు	
[మూడు]	335
ధర్మోపదేశము	65-171-265-439
	442-452-468-469
— బుద్ధునిది	65-171-306-469
	473
ధోతోదనుడు	149
ధ్యాన(ము)	167-168-170-196
	206-427-428
— యొక్క మూడు	188
సోపానములు	

— యొక్క ఇరువది	170
యారు విషయములు	
— యొక్క ఇరువది	170
యైదు విషయములు	
— ప్రకారములు	188
(నాలుగు)	
— మార్గము	169-205-206
— సమాధి	251-428-502
— స్థితి	169
ధ్వజబ్రాహ్మణుడు	229

## న

నరకము	290-389
నకుల సహదేవులు	97
నదీకాశ్యపుడు	184-235-239
నవీనధర్మమార్గము	217-219-231
	232
నహుషుడు	51
నందుడు	149-239
నందక (చూ-నందిక)	
నందవచ్చ	293
నందిక (నందక)	239
నందియుడు	259
నాగార్జునుడు, నాగార్జున	213
చార్యుడు	215
నాథపుత్తుడు, నిగంఠ	317
నాథపుత్తుడు (నిర్గంధ)	318
చూ-నిగంఠనాథపుత్తుడు	
నామరూపములు	214-467

— యుద్ధము, ధర్మ్య	340	— యొక్క ఇరువది	170
యుద్ధము, ధర్మిక		యారు విషయములు	
యుద్ధము		— యొక్క ఇరువది	170
— వాది	378	యైదు విషయములు	
— వినయము	267	— ప్రకారములు	188
— శాస్త్రము	420	(నాలుగు)	
— సంప్రదాయము,	264	— మార్గము	169-205-206
బుద్ధునిది		— సమాధి	251-428-502
— సూత్రము	423	— స్థితి	169
— సూత్రము, (ఆప	424	ధ్వజబ్రాహ్మణుడు	229
స్తంబ)			
— సూత్రకారుడు	138		
ధర్మాచరణములు		న	
— కాయకములు	324	నరకము	290-389
(మూడు)		నకుల సహదేవులు	97
— వాచికములు,	324	నదీకాశ్యపుడు	134-235-239
(నాలుగు)		నవీనధర్మమార్గము	217-219-231
— మానసికములు	325		232
[మూడు]	335	నహాపుడు	51
ధర్మోపదేశము	65-171-265-439	నందుడు	149-239
	442-452-468-469	నందక (హా-నందిక)	
— బుద్ధునిది	65-171-306-469	నందవచ్చు	293
473		నందిక (నందక)	239
ధోతోదనుడు	149	నందియుడు	259
ధ్యాన(ము)	167-168-170-196	నాగర్జునుడు, నాగర్జున	213
	206-427-428	నార్యుడు	215
— యొక్క-మూడు	188	నాథపుత్తుడు, విగంత	317
సోపానములు		నాథపుత్తుడు (నిర్గంధ)	318
		చూ-విగంతనాథపుత్తుడు	
		నామరూపములు	214-467

నాలకుడు	494	నిగ్రోధరామము	263-269
నాలగిరి	68-256	నిధి (కుంభి)	182
నాలుగు		నిమిత్తములు	
— ఆర్యసత్యములు	213-215	— శుభ	171
	216-227-303-442	— అశుభ	171
కుశలవాచిక కర్మలు	326	నియతి, నియతినాదము	287
— ధనములు	386	నియమములు	
— ధ్యానప్రకారములు	188	— ఉన్నతి సం॥	
దాని మూడుసోపానములు		— ఆభివృద్ధి సం॥	
— ధ్యానసమాధి	251-428-502	చూ-ఆభివృద్ధి నియమములు	
— పరివర్యలు	385	నియమములు	
— (ప్రకారముల) విధ	428	— ఆచార సం॥	252-253-263
ముల శయ్యలు		— రచనాపద్ధతి	266
— ఫలములు	264	— వినయ సం॥	271-281
— బ్రహ్మవిహారము	171	— సంఘ సం॥	249
— భూతములు	288-301	నిరర్థము	351
— భేదములు (శ్రావకులవి)	277	నిరోధసమాధి	453
— మహాభూతములు	294	నిర్గంధులు	117-124-127-193
— యామములు	290-291-296		293-295-296-297-298
— వర్ణములు, (శ్రమణకులవి)	286		321-396-411
— వాచిక అధర్మాచరణములు	323	— జైన సాధువులు	
— వాచిక ధర్మాచరణములు	325	చూ-“శ్రమణ”	
— శ్రావక సంఘ విభాగములు	275	— దర్శనము, మతము	297
నా స్థికుడు	293-310-315-316	— నాథపుత్తుడు	
నా స్థికత, నా స్థికతారోపము	414	చూ-విగంతనాథ పుత్తుడు	
నా స్థికమతము	348	— శ్రమణులు, శ్రావకులు,	
నా స్థికవాదము	293	చూ-శ్రమణ	
విగంతనాథపుత్తుడు	242-290-295	— సంఘము	396
	434	నిర్మయము	209

నిర్వాణము	200-206-218-236	పరంతపుడు	355-356
	272-269-70-276-309-471	పరాశరుడు	108-285
నిర్వాణమార్గము	199-207-277	పరిగ్రహము	252-347
	278	పరిచర్యలు (నాలుగు)	385
నివాపము		పరిదేవనము	308
—కలందక	437	పరినిర్వాణము	
—మోర	437	— పార్శ్వముని	118
నిషాదుడు	396	పరినిర్వాణము	
నిహిలిస్టు (Nihilist)	322	— బుద్ధునిది	21-35-78-102-147
నీలాభిజాతి	293		211-241-253-279-280-
నీవరణములు (ఐదు)	170		387-391 402-403-424
నైరంజన, నది	206-211		425-453-454-474
నైష్కర్మ్యము	198-199	పరిపక్వకర్మ	288
(ఏకాంతవాసము)	200	పరివ్రాజకులు, (చూ-శ్రమణులును)	
ప			66-67-108-109-116-170
పకుథ కాత్యాయనుడు	86-88-89		172-173-174-178-180
	127-239-242-243-289		185-187 229-235-236
	295-388-390-392-432		273-320-390-437-466
పచవేక్షణము		పరివ్రాజకులు	171-273
చూ-ప్రత్యవేక్షణము		ఇతర మార్గములకు	447
పరాను	94-320	జెందినవారు	
పడనదాగ్రామము	78	—ధర్మము	378
పది		పరిశుద్ధకర్మ	201
—అకుశల కర్మపథములు	325	పరిషత్తు, భిక్షుకులది, మొదటిది	241
పదార్థములు (ఏడు)	289	పరీక్షిత్తు	58-59-62-63-107
పరమశుక్లాభిజాతి	293	పర్జన్య (దేవత)	372
పరమహంస	125-126	పసేనది (ప్రసేనజిత్తు)	
పరలోకము	290	(చూ-ప్రసేనజిత్తు)	

నిర్వాణము	200-206-218-236	పరంతపుడు	355-356
272-269-70-276-309-471		పరాశరుడు	108-285
నిర్వాణమార్గము	199-207-277	పరిగ్రహము	252-347
278		పరిచర్యలు (నాలుగు)	385
నివాసము		పరిదేవనము	308
—కలందక	437	పరినిర్వాణము	
—మోర	437	—పార్శ్వముని	118
నిషాదుడు	396	పరినిర్వాణము	
నిహిలిస్టు (Nihilist)	322	—బుద్ధునిది	21-35-78-102-147
నీలాభిజాతి	293	211-241-253-279-280-	
నీవరణములు (ఐదు)	170	387-391 402-403-424	
నైరంజన, నది	206-211	425-453-454-474	
నైష్కర్మ్యము	198-199	పరిపక్వకర్మ	288
(ఏకాంతవాసము)	200	పరివ్రాజకులు, (చూ-శ్రమణులును)	
ప		66-67-108-109-116-170	
పకుథ కాత్యాయనుడు	86-88-89	172-173-174-178-180	
127-239-242-243-289		185-187 229-235-236	
295-388-390-392-432		273-320-390-437-466	
పచవేక్షణము		పరివ్రాజకులు	171-273
చూ-ప్రత్యవేక్షణము		ఇతర మార్గములకు	447
పరాను	94-320	జెందినవారు	
పడనదాగ్రామము	78	—ధర్మము	378
పది		పరిశుద్ధకర్మ	201
—అకుశల కర్మఫలములు	325	పరివత్తు, భిక్షకులది, మొదటిది	241
పదార్థములు (ఏడు)	289	పరీక్షిత్తు	58-59-62-63-107
పరమశుక్లాభిజాతి	293	పర్జన్య (దేవత)	372
పరమహంస	125-126	పసేనది (ప్రసేనజిత్తు)	
పరలోకము	290	(చూ-ప్రసేనజిత్తు)	

—పంచగోరసములు	403	—కర్మవాచికము	325
పంచ (ఐదు)		—కారకవృత్తులు	427
—ఉపాదానస్కంధములు	219	—లజ్జ	246
—గుణములు, బుద్ధునివి	442	పార్శ్వనాథుడు	71-117-118
—విభాగములు, ఆత్మ సం॥	305	చూ-పార్శ్వముని	290-296
—నంవరములు	347	పార్శ్వముని	71-117-118-290
—స్కంధములు	305		-296
పంచవర్గీయ భిక్షువులు	216-217	పాలివాజ్ఞయము,	59-70-117
218-228-230-231-232		—భాష	147-165-268
237-238-240-303-426			286-372-410
—నంపుము	430	పారిశ్రేయ్యకవనము	259-260-447
పంచశీల	231	పావ	76-77-78
పంచస్కంధములు	106	పావానగరము	453
305-306-309		పావారిక శ్రేష్ఠి	84
పంచాలము [పాంచాల]	85	పావారికామము	84
పంచాలానం	64	పాంచాలము (చూ-పంచాలము)	
పంచేంద్రియము	2 1	పాండవులు	59
పంజాబు	56-59	పాండవకులము	58-97-98
పాచి త్తయ [పాతిత్యము]		పాండవ పర్వతము	66-190
చూ-పాతిత్యము		విస్ఫలిగృహము	446
పాటలీపుత్రము	69	పిశ్యే, దివాన్ బహద్దరు	148
పాతాళము	46	స్వామి కణ్ణు	
పాతిమోకము	253-254	పింగళకొత్తుడు	243
(పాతిమోక్షము)		పిండపాతము	253-254-271
పాము-పాపకర్మము	189-286	పిందోల భరద్వాజుడు	83
పాపాచారము	325-297	(భిక్షువు)	
పాప		పీష్వా	37-54
—కర్మ, కాయకము	325	పుక్కినసాతి	90-91
—కర్మ, మానసికము	325		

పుణ్ణజి చూ-పూర్ణజిత్తు  
పుణ్ణమంతాజిపుత్తుడు,  
చూ-పూర్ణమైత్రాయణీపుత్తుడు

పుణ్యము 381  
పునర్జన్మ 271-07-308  
పురందరుడు 51  
పురాణము 108-180-131-212  
-342

పురాతత్వ, గుజరాతి 407  
త్రిమాసిక పత్రిక  
పురుష మేధము 351

పురుష సూక్తము 371-377  
పూజారి 130-131

పూరణకస్పపుడు 127-242-243  
(కాశ్యపుడు) 286-291-292  
293-302-434-439-455

పూర్ణజిత్తు, చూ-పుణ్ణజి 232-239  
పూర్వజన్మ 124-223-291-297  
298-302

పూర్వారామము 445  
పృథ్వీకాయము 347-416  
పృథ్వీ పరమాణువు 416-417  
పైగంబరు మహమ్మదు 340  
పోకర సాతి [పొష్కర  
సాది] బ్రాహ్మణుడు 104-128  
162-361  
374

పోర్చుగీసులు 61-62  
[చూ-బుడుత కీచులు]  
ప్రజాపతి 314-331-334

ప్రజ్ఞ 199-200-207-209  
218-246-309-492

ప్రతర్దనుడు 52, 53

ప్రతాపసింహుడు 100

ప్రతిపద [అర్యసత్యము] 219

ప్రతి మోక్షము 441

ప్రతిరోమజాతి 397

ప్రతీత్య సము 213, 214, 215

త్పాదము 468, 474

ప్రత్యవేక్షణము 255

[పచ వేక్షణము]

ప్రథమ. ధ్యానము 170, 172

ప్రథమ ధ్యానావస్థ 168, 169

—ధ్యానానుభవము 168

—ధ్యాన లక్ష్యములు 170

[ఇరువదియాలు]

ప్రద్యోతుడు, 80, 82

చూ-చండ ప్రద్యోతుడును 83, 96

279, 280

ప్రవారణము 265

ప్రవాహణ (జైవలి), జాబాలి 135

ప్రవిక్తుడు 118

ప్రవివిక్తత 121

ప్రవేణీపుస్తకము 481

ప్రవ్రజితుడు 218-328 466

ప్రవ్రజ్య 173-178-179-189

264-273

—స్తీ సం॥ 264-265-266-268

ప్రసేనజిత్తు [ప్రసేనది] 66, 70,  
73, 74, 100, 128, 129,  
140, 156, 158, 332, 350,  
361

ప్రస్థానము [మానసపత్రిక] 409

ప్రహ్లాదుడు 53

ప్రాణఘాతము 325, 413

ప్రాణిహింస 351, 420

ప్రాణవధ 60, 364,

366

ప్రాతిమోక్షము 253, 254

[ప్రాతిమోక్షము]

ప్రాయశ్చిత్తము 281

ప్రాసాదములు, మూడు, 432

(విపస్నీరాజకుమారులది) 462

ప్రేతశయ్య 428

ఫ

ఫర్వదనయస్తము 48

ఫ్రాన్సు 369

బ

బక్కులుడు (వక్కులుడు) 239

బర్నూఫ్ 342, 343

బలి, బలికర్మ, బలివానములు 131

133, 202, 222, 416, 421,

422

బలి, పూజయందు ప్రాణులది 130

బలిపూర్వక యజ్ఞయాగములు 369

బంధములు, (సంయోజనములు)

మూడు, 277

(67.)

బింధుమతి

— నగరము 456

— రాణి 456

బింధుమారాజు 456, 460, 462,

463-466

బాణకవి 343

బాదరాయణుడు (వ్యాసుడు) 137

బాబెలోనియను 45, 46, 47, 49, 51

బాబెలోనియా 52, 55

— సారస్వతము 46

బార్దేశ్ 61

బావరీ 86, 87

బాషష్ట

— మతములు 117

— శ్రమణ వంధులు 286

చూ - శ్రమణవంధు

బాహియుడు 262

బింధుమాధవస్వామి 127

— మందిరము

బింబిసారుడు

65, 66, 67, 68, 69, 74, 90, 99,

104, 129, 140, 166, 186, 189

190, 192, 35, 297, 299,

359-361

బుధుతకీచులు [పోర్చుగీసులు] 61

చూ. పోర్చుగీసులు

బుద్ధు[డు]

— ని ఆధ్యాత్మవాదము 146

— ఏకాంతవాసము 442

—కాలము	64, 66, 71, 76, 80, 84	—ముఖపసన్నత	427
	89, 94, 104, 107, 116	—జన్మతిథి ....	147
	117-124 - 127-130	—దంతభాతువు	61
	132 - 143 - 278-285	—దినచర్య....	426
	-301-311 -354-372	—మృత్యువు....	140
	392 - 413-423-431	—పంచగుణములు	442
—నిచరిత్రము	79-107-152-161	—భిక్షువులు	67
	162-172-184-206	—(బుద్ధ)గయ	182-430
	361-455-474	—, గౌతమ	}
—నిజన్మస్థానము	150	చూ-గౌతముడు	
—నిజన్మము (పుట్టుక)	64-148	—ఘోషుడు, బుద్ధ	}
—నిధర్మము	91-220-486-494	ఘోషాచార్యుడు	
—నిదర్శనము	68-72-87-93		
	317		124-149-
—ధర్మమార్గము	275		169-215
—ధర్మోపదేశము	} 228-232		402-403-470
(చూ-ధర్మోపదేశము)		బుద్ధత్వప్రాప్తి	148
—నిపరిసీర్వాణము	69-102-147	బుద్ధ	
	242-270-274	—, పౌరాణిక,	342
—నికత్తరవయస్సు	152	—మందిరము	61
—భిక్షుసంఘము	} 67-349	—చగవానుడు.	61-65-68-
(చూ-భిక్షుసంఘము)		75-76-77-78-79-85-91 -	
—మాంసాహారము	402	118-124-140-143-58 -	
—మితాహారము	205-428	170-176-181-184-201 -	
—యజ్ఞవిధానము	370	213-215-233-35-238 -	
—శాసనము	327	242-243-247-251-257 -	
—, కాశ్యప,	413-415-455	266-272-278-280-281 -	
—ఆత్మశుద్ధి	124	295-303-305-307-317 -	
		322-328-332-333-350 -	
		354-360-365-370-382 -	
		391-402-403-412-426 -	

433-434-438-438-445-	236-242-244-320-326-457
448-486	457-459-460-474-494
—భగవంతుడు	156
—, స్మృతిమంతుడు	209
బుద్ధావతారము	342
(విష్ణుసం॥)	
బుద్ధోపదేశము	505
చూ-ధర్మోపదేశము	
బృహదారణ్యకోపనిషత్తు	134
312-314	
బృహస్పతి	57
బేలటపుత్తుడు (సంజయ)	
చూ-సంజయబేలటపుత్తుడు	
బేలువ(వనము)	451-453
బైబిలు	311-313-314
బోజ్యంగములు (7)	
బోధ్యంగములు (7)	
బోధమార్గము	168
బోధివృక్షము	211-215-426-
బోధినర్మము	94, 95, 97, to 99,
106, 109, 110, 124, 130,	
133, 141, 147, 148, 150	
152-157-159- to 170-173-	
174-175-178 to 183-185	
186-188- to 193-195-197-	
198-200-201-203-204-206	
210-211-213-229-230-231	
—నిఉపవాసము	253
—ఏకాంతవాసము	191
—కులము, బాల్యము	148
—గృహత్యాగము	99
—గోత్రము	166
—జన్మము	160
—జన్మస్థానము	150
—తత్వబోధము	168-173
—దేహదండనము	168-198
—ధర్మమార్గము	231
—ధర్మోపదేశము	171
—నామము	164-165
—సృష్టి సౌందర్యప్రీతి	193
—ప్రథమధ్యానము	168-169
—ప్రేమమయస్వభావము	170
—కాల్యము	172
—భవిష్యము	229
—వివాహము	181
—సంవేగము (వైరాగ్యము)	176
—సమాధిప్రేమ	167
—కాంతి	191
—తత్వజ్ఞాన శిక్ష	186
—చార్మికప్రసృత్తి	169
—ప్రవ్రజ్య	184-185
—ప్రవ్రజ్యాకారణములు (3)	179
—మాత	159-161



—యువావస్థ (చిన్నతనము)	172-181	—రాజులు	142
—లక్షణసంపత్తి	162	—పరంపర	132
—సమాధివిషయము	170	—ధర్మావనతి	242
—సన్యాసదీక్ష	187	—భిక్షువులు	61, 67, 72, 84, 171, 242 243, 244, 247, 255, 273, 276, 394, 445.
—హఠయోగ సాధన	195-196	—సంస్కృతి	401
—గృహత్యాగ కారణములు	172	బ్రహ్మ	115, 311, 312, 314, 379, 456, 470.
—32 లక్షణములు	162	—ఉపదేశము	216, 473
—32 వేలు భిక్షుకులు	242	బ్రహ్మచర్యము	178, 206, 254, 266, 273, 290, 308, 309, 336, 348, 372, 451, 497.
బోధినాత్వావస్థ	213	బ్రహ్మచారి	504, 505
—గౌతమునిది	30	బ్రహ్మతత్త్వము	314
బోధ్యంగములు, (పీడు)	445	బ్రహ్మదత్తుడు	71, 109, 133
(బోజ్యంగములు)	49	(రాజు)	
బౌద్ధులు	62-106-132-235-237 247-248-400-408-417- 418-422	బ్రహ్మదేవుడు	216, 314, 331, 469, 489
బౌద్ధ		(బ్రహ్మ)	
—గంధములు, వాఙ్మయము, సాహిత్యము	61-85-87-98- 99-105-131-139-160-221- 231-257-310-345-384	బ్రహ్మదేశము	142, 401, 448
—చిత్రకళ	131-184-211	బ్రహ్మనిష్ఠులు	122-354
—చిత్రకారులు	212	బ్రహ్మబంధువు	413
—దర్శన, ధర్మ, మత, సంప్రదాయములు	89-106-115 116-146-174-231-236-237 242-264-268-290-340- 343-344, 345, 391, 400, 401, 486, 489, 490.	బ్రహ్మలోకము	115, 133, 277
		బ్రహ్మలోకపదాయముడు	133
		బ్రహ్మవిహారములు	171, 172
		(నాలుగు)	
		బ్రహ్మసమాజము	40
		బ్రాహ్మణుడు	54, 55, 58, 59, 60, 62, 86, 91, 92, 103,

104, 105, 106, 107, 112,	444-445-446-449-451-453	
113, 114, 115, 124 129,	477-486-494-502	
130, 131, 132, 134, 135,	భగవ	155
162, 194, 201, 202, 230,	భద్రవతి (హస్తిన)	88
272, 293, 308, 312, 315.	భద్రియ (భద్రిత)	230-231-329
323-330-332-334-344-346	భద్రియరాజు	154-155-156
347-354-355-359-361-372	భద్రబాహుడు	396
to 375-377-381 - 382 388	భద్రవతి (ఎనుగు)	83-88
389-415-416-418-419-434	భద్రవర్ణియ భిక్షువులు	234
-443-455-456-487-488-504	భద్ర (భద్రాదేవి)	346
—వాఙ్మయము	భద్రకుండల కేశ	139
—జాతి	భద్రిక, చూ-భద్రియ	
—ధర్మము	భరండు కాలాముడు	151-187
—సంస్కృతి	చూ-కాలామ, భరండు	
	భవము	214-467
	భవత్పష్ట	219
	భవభూతి	115-419-420
	భాగల్పారు	443
	భాగవతము	57
	శ్రీమద్భాగవతము	
	భాట్రూ	485-486
	(శిలాలేఖములు)	
	భారద్వాజ,	246-373
	బ్రాహ్మణుడు	374-376
	భావన	
	—అశుభ	271
	—శుభ	271
	భాండ గ్రామము	453
భగవద్గీత	279-291-315-330	
	331-332-338	
భగవానుడు	68-72-93	
(భగవంతుడు)	151-152	
చూ-బుద్ధభగవానుడు	155-174	
175-177-178-181-186-192		
193-198-204-207-215- to		
218-228-231-234-241- 248		
254-255-257-259-260-261		
262-263-264-266-269-272		
273-307-310-351-352-359		
360-361-362-369-415-427		
428-429-433-436-438-443		

భిక్ష, భిక్షము 110-114-119-189  
210-211-235-237-244-246  
251-256-259-425-427-437  
441

భిక్షుటనము 190-193-236-246  
269-345-443

భిక్షువు 61-72-76-87-89-114-143  
144-146-152-154-156-170  
184-190-192-198-199-204

205-216-217-288-232 233

235-236-237-239-241-242

243-248-249-250-252-256

257-258-259-261-262 264

266-274-275-278-280-281

293-303-305-307-310-311

328-347-350-394 405, 407

429, 432, 435, 444, 446, 450

456, 457, 486, 487, 489, 496, 499

భిక్షు

—ల ఎనిమిది ఆవశ్యకత } 252  
వస్తువులు

—ల మొదటి పరిషత్తు 241

—ల సంఖ్య 241, 242

—ల విహారములు 61

—పంచ వర్గీయ } 217, 218

చూ-పంచ వర్గీయభిక్షువు }

—శావకులు 156

—సంఘము 90, 93, 231,

232, 233, 234, 235, 236, 239

240, 245, 248, 249, 251, 257

258, 265 273, 275, 279, 280

333, 349, 391, 411, 430, 431

433, 442, 452, 453, 455,

484, 485

—సంఘము, బుద్ధునిది, 67, 442

445, 447, 449, 451

భిక్షుణి 182, 183, 264, 275, 405

486

—సంఘము 26, 267

—సంఘస్థాపనము 263, 267, 268

భీమసేనుడు 97

భూతిములు (4) 288, 301

భృగువు 337

భోగనగరము 453

భోజ, బ్రాహ్మణుడు 229

మ

మక్ఖలిగోసాలుడు 127-242-243-

287-292-293-295-296-

409-410-414-431-482.

మగధ 65-66-71-75-78-79-87-

90-129-140-153

మగధానం 64

మగధజాతి 280-359

మగధరాజకులము (వంశము) 70

మగధరాజు 66-158-159-189-

192-360-486

భిక్ష, భిక్షము	110-114-119-189	240, 245, 248, 249, 251, 257
	210-211-235-237-244-246	258, 265, 273, 275, 279, 280
	251-256-259-425-427-437	333, 349, 391, 411, 430, 431
	441	433, 442, 452, 453, 455,
భిక్షునము	190-193-236-246	484, 485
	269-345-443	—సంఘము, బుద్ధునిది, 67, 442
భిక్షువు	61-72-76-87-89-114-143	445, 447, 449, 451
	144-146-152-154-156-170	భిక్షుణి 182, 183, 264, 275, 405
	184-190-192-198-199-204	486
	205-216-217-288-232-233	—సంఘము 26, 267
	235-236-237-239-241-242	—సంఘస్థాపనము 263, 267, 268
	243-248-249-250-252-256	భీమసేనుడు 97
	257-258-259-261-262-264	భూతిములు (4) 288, 301
	266-274-275-278-280-281	బృగువు 337
	293-303-305-307-310-311	భోగనగరము 453
	328-347-350-394-405, 407	భోజ్యబ్రాహ్మణుడు 229
	429, 432, 435, 444, 446, 450	
	456, 457, 486, 487, 489, 496, 499	
భిక్ష		మ
—ల ఎనిమిది ఆవశ్యక	252	మక్ఖలిగోసాలుడు 127-242-243-
వస్తువులు		287-292-293-295-296-
—ల మొదటి పరిషత్తు	241	409-410-414-431-482.
—ల సంఖ్య	241, 242	మగధ 65-66-71-75-78-79-87-
—ల విహారములు	61	90-129-140-153
—పంచ వర్గము	217, 218	మగధానం 64
చూ-పంచ వర్గముభిక్షువు		మగధజాతి 280-359
—శావకులు	156	మగధరాజకులము (పంచము) 70
—సంఘము	90, 93, 231,	మగధరాజు 60-158-159-189-
	232, 233, 234, 235, 236, 239	192-360-486

మగధరాజువాని	69	మహాకబ్బానుడు, 86, 89,
మద్వానం (మత్స్య)	64	మహాకాత్యాయనుడు, 239, 349
మత్స్య(ము)	85	చూ-కాత్యాయనుడు 388, 392
—రాజధాని	85	మహాకప్పిన్ (చూ. కప్పిన్) 93-94
మదనుడు చూ-మారుడు		మహాకాశ్యపుడు 239, 446
మద్ద [మద్ర] రాష్ట్రము	79	మహాచంద్రుడు 449
మాది (మద్దీ)	79	మహాజననత్తాకము 64, 75, 101
మధువర్మవిధి	419-420	మహాజననత్తాక
మధుర 86-89-97-388-391-392		—సద్ధితి 64, 65
మధ్యమమార్గము 66-218-219		—రాజ్యము 76
227-245-306-322-430		—రాజ్యపద్ధతి 64
మనస్సువరితము	318	మహానాముడు (శాక్యుడు) 73, 74
మనుస్మృతి	337-397-424	100-149, 150, 151, 152, 153
—కారుడు	338	154, 156, 157, 230, 231, 239
మనోదుశ్చరితము	318, 319	మహాపారణకుడు 239
మనోధర్మము	226	మహాప్రజాపతి గౌతమి 159, 160
మనోనిగ్రహము	188	(గౌతమి) 165, 185
—మార్గము	188	263, 264, 265, 267
మరణధర్మము	179, 180	మహాబోధివృక్షము 182
మధాధర్మ	328, 462	(చూ. బోధివృక్షము)
మరణము	214, 308	మహాబ్రహ్మ 3, 2
మల్లులు	77, 78, 156, 454	మహాభారతము 59, 372
మల్లానం (మల్ల)	64	మహాభూతములు (నాలుగు) 294
మల్లజాతి, పంచము	76	మహామొగ్గల్లానుడు
మల్లరాజ్యము	78, 101-140,	(మహామొగ్గల్లాయనుడు) 173
158, 159, 483		మొగ్గల్లానుడు 239
మహమ్మదు గజనీ	37	చూ, మొగ్గల్లానుడు
		మహాయజ్ఞము 362, 363, 365

మహాయానపంథ,	213 242	—కుశల కర్మలు (మూడు)	326
సంప్రదాయము	267	—నర్మ (ఆచరణ) ములు	
మహారాష్ట్రము	157-421	మూడు	325
మహావగ్గము	150 181 218 221	—సావ (కర్మ) ములు	325-337
237 238 239 244 258 259		మూడు	347
260 261 262 268 270 473		మాయాదేవి	159-160-161-165
మహావనము	317 446 453	185	
మహావిజితుడు	362 363 364 365	—సుతుడు	164
369		మారుడు	144-146-206-207
మహావీర స్వామి	290-295-296	మరుడు	208-209-210-211
319-409 -410		మదసుడు	212-275-276
మంగోలియా	401	మన్మధుడు	285-286-456
మంతి (మంత్ర) .	228 229	—ని పది సేనలు	208
బ్రాహ్మణుడు		—యుద్ధము	208-211
మంత్రాహుతి	415	మాలవజాతి	400
మంత్ర మా. మంతి	228 229	మాయింక్య పుత్రుడు	307-308
మాకుస్మిల్లరు	342	భిక్షువు	309
మాగధుడు	397	మాండ వ్యుడు	112-113
మాతంగుడు	110-111-113-114	మాంసాహారము	407-408-409
115		411-413-415	
మాతంగ		—ని పేదము	119
—ఋషి	110-112-113-136	—సమర్థనము	415-416-416
—కులము	73-95-100	—జై నశ్రమణులది	404-407-
మానము (అహంకారము)	347	416	
మానత్తము	265	—బుద్ధునిది	402
మానసిక		—మహావీర స్వామిది	409
—అధర్మాచరణములు		మితాహారము బుద్ధునిది	205
(మూడు)	323-324	మిథిలా(నగరము)	97

కుక్కమాల	65
ముత్తి	182-205
ముఖప్రసన్నత బుద్ధునిది } చూ-బుద్ధుడు	427
ముచిలిందవృక్షము	215
ముండకోపనిషత్	312
ముదిత	170-171-473
ముసులు	58-60-62-108-110
	116-137-132-136-393-
	492-493-494-496
ముప్పదివలుగురు భిక్షువులసూచి	239
ముప్పదిరెండు లక్షణములు	162-
	163-461
ముసల్మానులు	55-138
ముసోలిసీ	369
ముహమ్మదు హజరత్	340
(ముహమ్మదు పై గంబరు)	
ముంజ (ధారణము)	208
మృగదావము	303
మృగవనము	218
మృత్యువు	134
మృత్యుదేవత	372
మేండిక	410
మైత్రి, (మైత్రీభావన)	170-171-
	198-202-381-387-473
— అవ్యాపాదము	198
— మమకర్మ	261
— సహగతచిత్తము	171
మైథిలభాష	97

మృగలులు	49-50
మోక్షము	244-285-321
మోగ్గలానుడు	235-236-240
	241-262-430-432-446
మోరనిశాపము	437
మోమేచంద్రరావు	54
మోహము	318-319
మోహగ్ని	353
మౌనము	433

## య

యక్షుడు	130-346
యజుర్వేదము	55
యజ్ఞము	52-63-65-72-131-
	134-287-288-331-347-
	348-350-351-352-355-
	356-358-359-360-362-
	364-365-369-370-416
యజ్ఞయాగములు	49-57-59-62
	66-69-104-105-106-107-
	128-129-131-134-145-
	195-222-285-293-320-
	330-334-338-345-348-
	349-350-354-357-358-
	359-422-423
— సంస్కృతి	60-63-107
యజ్ఞపద్ధతి(విధి)	57-60-62-362
— బుద్ధునిది	370
యతి	56-60

— సంస్కృతి	58
యమ ఘోరపంథ	124
యమము	347
యముడు	372
యమున, నది	58-60-63-393
యవనులు	92-268
యశస్సు	134-135-425
యశుడు,	232-236-238
యశోదేవుడు,	239-240-394
యసుడు	
యశోధర	182-183
యాజ్ఞవల్క్యుడు	354-419
యామములు	290-291-296
యుద్ధము	338-339-340-373
యుద్ధహింస	339
యుద్ధిష్ఠిరుడు	97-349
యోగము	197
యవనదేశము	92-380

ర

రతన చంద్రుడు	408-409
రాజగృహము	66-67-68-69-70
	74-87-88-90-91-99-153-
	184-186-188-189-192-193
	228-230-232-235-236-
	238-240-241-256-269-
	279-290-297-412-430-
	433-434-437-446-449-
	451-477

రాజన్యులు	372
రాజయోగము	205
రాజసత్త	244
రాజాయతన వృక్షము	215
రామపుత్తుడు, ఉద్దక	
మా-ఉద్దక రామపుత్తుడు	
రామ బ్రాహ్మణుడు	229
రామాయణము	115
రాష్ట్రపాలుడు	85-142
రాహులుడు, రాహుల కుమారుడు -	
181-268 to 273-486-501	
	to 503
రాహులుని దాయభాగము	269
రాహుల భిక్షువు	239
—మాత, రాహుల	
మాతాదేవి	181-182-269
రూద్రుడు	372
రూక్షత	120
రేవతము	239
రేవతి	410
రోమన్ కాథలిక్కు ధర్మము	61
రోసికుడు	333

ల

లక్ష్మణ బ్రాహ్మణుడు	229
లక్షణములు, ముప్పదిరెండు	162
లలితవిస్తరము	64-73-77-94
లామాలు	448
లిచ్చవి	76-317-478

—కులము	76-317
లుంబిని	150
—గ్రామము	150-157-162-163
—జనపదము	148-150
—నము	161-182
—దేవి	150-156
లోకభూస్య బాల	44-45
గంగాధర తిలక్	
లోకాయులు	294
లోక్ తరసంబోధము	194
లోకము	318-319
లోహితుడు	129-332-333
లోహితాభిజాతి	293

## వ

వక్కుల (బక్కుల)	239
వజ్జి	70-76-77-78-98-101-102
	140-248-474-477-478-
	482-483-484
—వలము	76
—వాళులు	105-247-473
వత్స శము	80
వనస్పతికాయము	347-416-417
వప్సడు	174-230-231-239
వప్సమంగలము	157
వప్సడు, శాశ్య	173
వర్ణవ్యవస్థ	334
వర్ణాశమధర్మములు	86-92
వర్ణావసము	444

వసిష్ఠుడు	420
వస్సకారబ్రాహ్మణుడు	248-280-
	281-477-479-483
వంసానం	64
వంసా (వత్స)	80
వత్సరాజకులము	95
వంశదావఉపవనము	259-260-262
వాక్సుచరితము	318
వాక్సుశ్చరితము	318-319
వాచిక	
—అధర్మాచరణము 4విధములు	323
—కర్మ	261
—కుశలకర్మ (4)	326
—ధర్మ (ఆచరణ)ము.	324-325
—పాపకర్మములు	325-337
వాజపేయము	351
వామ, రాణి	71
వాయుకాయము	347-416-417
వారణాశి	71-109-133-218-230-
	231-232-241-426-430
వాసవదత్త	82-83-84
వాసిష్ఠుడు	373-374-376
వికటభోజన వ్రతము	122
విక్షేపవాదము	290-295
విచికిచ్ఛ	277
విజ్ఞానము	214-304-467
విడూడభుడు	73-74-75
వితర్కము	198-199
విదేహరాజు	70-77



విదేహజాతి	98
—దేశము	209-771
వినయము	259-271
—నియమములు	271-281
—ధరుడు	240
—ధర్మము	267
—పిటకము	68
వినాశకుడు (Nihilist)	319-322
వినాశతృష్ణ	219
విపస్ని	455-456-467-468-469
—బుద్ధభగవానుడు	455-470
—రాజకుమారులు	460-462-463-464-465-466
విభాగములు	
—సంఘ సం॥ శ్రావక సం॥	275
విమలుడు	232-239
విమానము	312
విముక్తి	213-218-305
విల్సన్ డా॥	343
వివర్తము	311
విశాఖుడు	278
విశాఖ	72
విశ్వరూపుడు	55
విషయ	
—ద్యున సం॥	}
(25) (26)	
—వితిర్కము	170
(కామ వితిర్కము)	198
విష్ణు(వు)	342

—అవతారములు	
తొమ్మిదవది	342-344
—పురాణము	342
విష్ణుశాస్త్రి, చిపలూణకర స్వ॥	343
విహింస	199
—నితర్కము	198
వింద్యము	128-444
వీర్యము	134-135-207
వృత్తుడు	54
—బ్రాహ్మణుడు	50-51 371
వేణువనము	
(వేలువనము)	437-449
—ఉద్యానము	235-501
వేద(ము)	48-131-132-138-294-315-346-348-349-360-371-374-377
—కాలము	132
—నింద	315-349-359
—మంత్రము, వాక్యము	138
—విరోధము	348
వేదన	196-214-304-305-467
వేదాధ్యయనము	197-138-272-346-381-431
వేరంజా	266
వేలువనము	
[వేణువనము]	67-257-446
వేస్సంతర జాతకము	78-79
వేస్సభూ	455

వైదిక		శయనాననము	253-271
— ఋషి	139	శయ్యలు (4 విధములు)	428
— ధర్మ	59-87-343	శరణ గమనము	278
— భాష	55	శశాంకుడు (రాజు)	211
— ముని	354	శత్రు(ము)	177-180-368
— వాఙ్మయము	59	— ఆకుశల	353
— సంస్కృతి	59-371	— ధారణము,	
— హింస	145-294-338-340	గ్రహణము	176-177-179
వైదేహుడు	397	— నివృత్తి మార్గము	177
వైదేహి	70	శంకరులు	137-138
— కులము	70, 94	శంబూకుడు	115
— పుత్రుడు	69, 70	శాక్యులు	73-74-75-76-99-100
వైరము	381	103-104-149-152-154-156	
వైరాగ్య[ము]	214	157-158-163-168-169-	
— ఉదయము	177, 244, 309	171, 176, 177, 180, 191, 255	
వైశాఖపూర్ణిమ	213	319, 432, 433, 474	
వైశాలి	76, 96, 263, 317, 411,	— కుమారుడు (పుత్రుడు)	155
	424, 446, 451, 453, 479	— కులము	100, 153, 163, 182
వైశేషికులు	295	— దేశము	101, 155, 159, 174
— దర్శనములు	295		187, 230
వైర్యుడు	308, 320, 330, 372,	— పుత్రీయ శ్రమణులు	393, 476
	380, 381	— రాజు	155, 156, 159
వ్యాధిధర్మము	179-180-461-	— సింహుడు	164
— ధర్మ	328-464	శాక్యోదనుడు	149
వ్యాపాద వితర్కము	198	శాలవతి	332, 333
వ్యాసుడు చూ-బాదరాయణ వ్యాసుడు		శాలపనము	454
శ		శాశ్వత వాదము	301, 306
శకులు	268-314-400	శాసనము, బుద్ధునిది	327
శతపథ బ్రాహ్మణములు	419		

శాంత		శోకము	209-214-308
— రాజయోగము	204, 5,	శోణదండము	104-129
— సమాధి	204	శోకధర్మము	179
శాంతి	272-303-309-322	శాద్దోదని	134
— పంథ	224	శర్ద	207-386
— మార్గము	232	శ్రమణులు	66-67-68-69-72-104
— శిక్ష (భిక్షుకులకు)	249		116-118-122-123-124-128
— తీర్థము	348		129-131-132-134-136-
శివాజి (మహారాజు)	} 53-54		139-144-145-153-193-194
శివరాజు			195-196-201-202-216-
శివి	79		217-222-223-250-269-
— కుమారుడు	141		272-273-274-294-299-
— కులము	141-142		302-312-321-332-345-349
— దేశము	79		360-390-404-416-433-431
— రాజకులము	141		433-434-437-443-444-456
— రాజు	79-141		487-488-497
శీఘ్రవారిక	429	శ్రమణ	
శీలము	386	— ఆజీవకులు	293
శీలబృతపరమాసము	277	— గౌతముడు	171-317-318-360
శుక్లాభిజాతి	293		377-378-437-438-439-442
శుక్లోదనుడు	149-150	— ధర్మము	134, 498
శుద్ధోదనుడు, శుద్ధోదనశాక్యుడు	149	— నాయకులు	128-192-431-434
	150-152-153-154-156-		437-439
	157-159-160-161-162-163	— నిర్గ్రంథులు (జై న సంప్రదాయ	
	167-172-185-269-474	సాధువులు)	117-124-223-291
శుభనిమిత్తి	271	— పరివ్రాజకులు	66
శూద్రుడు	115-138-308-320-330	— పంథ, సంప్రదాయము	117-
	372-380-381		127-128-145-295-349-
శూరసేనులు	97		373-396-404-408

—శంఖలు, (63) బాషష్ }	117	షడాయతనములు	214-467
మార్గములు	188-286-345	సకదాగామిఫలట్టుడు	277
—బ్రాహ్మణులు 143-145-146-		సకదాగామి	277
195-208-285-286-288-		సకులుదాయి	437-438
301, 302, 316, 366, 438,		సక్పదాగామిఫలము	264
504		సక్కాయదిట్టి	277
— బ్రాహ్మణులు }	143-285	సత్యము	290
4 విధములు		సత్యకాముడు	136-137
—సంఘము 67, 68, 69, 116.		సత్యవతి	108
118, 243, 295, 321, 393		సదండ దక్షిణ	57
—సంఘములు (6) }	117-142-	సద్ధర్మము	501
ఆలు	286	—మార్గము	217
—సంప్రదాయనాయకులు 127-128		సప్తసింధు, దేశము ప్రదేశము	48-
—సంస్కృతి	135	52-54-56- to 60-63-107-	
—చతుర్వర్గములు	223		371
—దీక్ష	181-270	సమాజము (జాతర)	421
శ్రావకు(లు) 170-209-277-278-		సమాధి	169-200-271
286-361-439-440-441-443		—ఆనాపానస్మృతి	204-447-448
407		—యొక్క యెనిమిది	
—అచేతక	293	సోపానములు	188
—అనానాగుభేదములు	277	—యొక్క ఏడు	
—అనిమిదేభేదములు 277, 278		సోపానములు	169-188
—సంఘవిభాగములు, నాలుగు 275		—మార్గము	169
శ్రావస్తి 72, 74, 242, 259,		—శాతము	284
260, 307, 359, 361,		సముద్రగుప్తుడు	138
377, 384, 409, 445		సమ్యక్	
శుతము	386	—అజీవము	219-225-326
శ్రోత్రియుడు	420	—కర్మ	326
		—కర్మాంతము	219-225

—జ్ఞానము	305	— బుద్ధ సం॥	68-154-183-241-
—నృప్తి	219-224-261-325-		253-278-279-317-486
	326-334-335	— శ్రమణ సం॥	242
—వాక్కు	219-225-326	— సాధ్వి(స్త్రీ)సం	263
—వ్యాయామము	219-226-326	— స్థాపన	270
—సమాధి	219-226-326	సంజయుడు	235-236-240
—సంకల్పము	219-224-326	— బేలట్టపుత్తుడు	128-242-243-
—సంబుద్ధుడు	162-229-361-		290-295-302-434.
	374-456-461-468-469-471	సంజ	304-305
—స్మృతి	219-226-326	సన్యాసము	156-178-233-274-
సరయూనది	393		330-367-502
సర్వదర్శనసార		— ఆశ్రమము	320
సంగ్రహము	293-348-349	— యోగము	330
సర్వార్థ పిద్ధుడు	164-165	సన్న్యాసి	100-229-237-320-
సంకర బ్రాహ్మణ			461-465-467
క్షత్రియ వైశ్య	} 396-397	సంప్రదాయ	} 192
శూద్రులు		శ్రమణ సం॥	
సంకల్పము	209-224	సంబోధము	194-195-198-20-
సంకిచ్చ	293		211-213-218-220-309
సంఘాదిశేష-ఆపత్తి	265	సంబోధి	147-213-455
సంఘ		సంబోధిజ్ఞానము	148-178-179-
— సంఘటనము	247		210-425
— ప్రతిష్ఠ	278	సంయమము	271-413-496
— అహింసాత్మక నియమములు	249	సంయోజనములు	} 277
— నాలుగు విభాగములు	275	(రెండు), (ఐదు)	
— నియమములు	249	సంవదేకర	61
— విశాళ కారణములు	274	సంవరములు (ఐదు)	347
— తపస్వి సం॥	108	సంవరవాదము	296
— నిర్గంధ సం॥	393	సంపేగము	176

సంసారకుద్ది వాదము 287-292  
 సంస్కారము 214-304-305  
 సంస్కృతి, దాససంస్కృతి 38-39  
 సాక్షాత్కారము 220  
 స్వాగత(సాగత)భిక్షువు 239  
 సాధు గులాబచందు 408-409  
 సామావతి 84  
 సారిపుత్రుడు 118-120-121-  
 సారి పుత్రుడు 122-123-232-  
 236-238-239-240-241-262  
 266-269-272-273,430,432  
 సాలవతిక 129  
 సాలేయక బ్రాహ్మణుడు 322  
 సావకాశ చారిక 429  
 సార్వస్థి 61  
 సాంఖ్యులు 223-291-315  
 సాంఖ్యకారికలు 315  
 సాంఖ్య మతము 291  
 సిద్ధార్థుడు, } 164-165  
 సిద్ధార్థ కుమారుడు } 229  
 సివిజాతకము 79  
 సివేయ్యకము 88  
 సింధు (దేశము) 56-139  
 సింధియా దొలతురావు 37  
 సింహ  
 —మహావీర స్వామి శిష్యుడు 410  
 — శయ్య 428, 443  
 — సేనాపతి 317, 318, 319,  
 411, 412,

పింహలద్వీపము 61, 344, 401,  
 448  
 సుజాత 130, 210, 211, 425  
 సుత్తవిపాతము 59, 77  
 సుదత్తబ్రాహ్మణుడు 229  
 సుబాహుడు 97, 232, 239  
 సుభూతి 239  
 సుమిత్రుడు (రాజు) 77, 97, 98  
 సుమేరియా 371  
 సుయామ బ్రాహ్మణుడు 229  
 సులక్షణ 159-160  
 సూకరమద్దవము 402, 403, 453,  
 సూతుడు 397  
 సూత్రకారగౌతముడు 419  
 సేనాపతి సింహుడు 317, 318,  
 319, 411, 412.  
 సోణదండడు, బ్రాహ్మణుడు 65-443  
 సోతాపత్తి ఫలిట్టుడు 277  
 సోతాపన్నుడు 277-278  
 సోత్థవతి (స్వప్తివతి) 78  
 సోమ దేవత 372  
 సోమపానము 52-145-185  
 సోమ, భిక్షణి 275-276  
 సౌధాతికి 420  
 స్కంధములు (ఐదు) 305-306-  
 309  
 స్త్రీ  
 —గౌరవము, స్థానము 141-268  
 —స్వాతంత్ర్యము 140

—సంఘములు	139	హస్తినాపురము	97
స్థవిగ్రవాది పంథ	267	హిట్లరు	369
స్థాపన, చూ - సంఘ స్థాపన		హితకారిమూర్తిము	187
స్పర్శ	214-467	హిమాలయము	109-166-191-401
స్మృతి	138-196-209-246		443
—కాయగత	271	హిరణ్యవతి	453
స్మృతిమంతుడగు బుద్ధుడు	209	హిందుస్తానము	55-58, 62-91-115
స్మృతినమాధి,	204-447-448		132, 243, 314, 320,
అనాపాన		హిందువు	54, 55, 61, 62, 130, 142
స్వాద్వాదము	295		148.
ప్రోతాపతి ఫలము	264	హిందువుల ధర్మము	62
స్వర్గము	290-381-425	—సమాజము	400
స్వాగత (సాగత) భిక్షువు	239	—సమాజమున హైంద	
స్వామికణ్ణుపిల్లె	147	వేతరుల ప్రవేశము,	400
దివాన్ బహుదూర్		హింస	331, 495
		—ఆత్మకబుద్ధి	221, 244
		—ఆత్మక సంస్కృతి	
హ		చూ - బ్రాహ్మణ సంస్కృతి	
హతయోగము	195-196-196	—ఆత్మక యజ్ఞ యాగ	
	197, 203, 204-205	సంస్కృతి	60
హత్య (గోవు మొదలగు వానిది)		చూ, యజ్ఞ యాగములు	
చూ : హింస, గోవులు		—వైదికము	
మొదలగు వానిది		చూ, వైదిక హింస	
హస్తహిందు	49		
హరికేశిబులుడు	345, 346-347-348	హూణులు	400
	393	హోమము, హోమ	32, 288,
హరిద్రావననుడు	170	హవనములు	355, 421
హరిద్రాభిజాతి	293	హిస్ దేవిడ్స్	91, 100
హస్తీగ్రామము	453		

